E $\frac{48}{8}$

Е 48/8.

ТОЛКОВАНІЕ
НА
ЕВАНГЕЛІЕ
ОТЪ
МАРКА.

СОСТ. ПРОТОІЕРЕЙ
І. Бухаревъ,
Законоучитель Московскихъ Мѣщанскихъ Училищъ.

Цѣна 75 коп.

МОСКВА.
Изданіе книжнаго магазина В. В. Думнова подъ фирмою „Наслѣдники Брат. Салаевыхъ".
1900.

ВЪ КНИЖНЫХЪ МАГАЗИНАХЪ

В. В. ДУМНОВА

ПОДЪ ФИРМОЮ

„НАСЛѢДНИКИ БРАТЬЕВЪ САЛАЕВЫХЪ",

Москва, Мясницкая, д. Обидиной, и въ Отдѣленіи книжнаго склада въ **С.-Петербургѣ,** Большая Конюшенная, д. № 1,

---

продаются слѣдующія книги:

Александровскій, священникъ-законоучитель Прѣсненск. городск. начальн. учил. Главнѣйшія молитвы съ переводомъ на русскій языкъ и объясненіемъ; съ приложеніемъ программы по предмету Закона Божія для начальныхъ училищъ разныхъ наименованій и вѣдомствъ. Изд. 7-е, съ картинками, вновь исправленное и дополненное. М. 1883 г., ц. 30 к.

Владиславлевъ. Уроки по классу Закона Божія. Изд. 7-е. М. 1896 года, цѣна 75 коп.

Зонтагъ. Священная исторія ветхаго и новаго завѣта. 2 тома. Изд. 9-е. М. 1871 г., ц. 1 р.

Избранныя мѣста изъ священ. исторіи ветхаго и новаго завѣта, съ назидательными размышленіями, 49-ю хромолитогр. и красками отпечатан. картинами, съ картинъ великихъ художниковъ: Пуссена, Рубенса, Рафаэля, Каррачи, Рембрандта, да Винчи и др. Въ 2-хъ томахъ. М. 1852 г., цѣна 5 руб.

Картины (32 картины) изъ священной исторіи ветхаго завѣта, для нагляднаго обученія дѣтей въ школѣ, съ объяснительнымъ текстомъ, составленнымъ законоучителемъ при Москов. 2-й гимн. протоіереемъ Смирновымъ. М. 1889 г., цѣна 2 рубля.

— (32 картины) изъ священной исторіи новаго завѣта. М. 1889 года, цѣна 2 рубля.

Радугинъ, священникъ. Объясненіе литургіи, иже во свят. отца нашего Іоанна архіепископа Константинопольскаго, Златоуста. М. 1872 г., ц. 45 коп.

Свирѣлинъ, А. протоіерей. Краткая церковная исторія, составл. по программѣ городск., учил., ч. 1-я и 2-я. Изд. 5-е, исправленное. Одобрено Святѣйшимъ Синодомъ и М. Н. Пр. въ качествѣ учебника. М. 1896 г., ц. 40 к.

— Вопросы къ урокамъ изъ книги Закона Божія. М. 1888 г., ц. 10 к.

Церковный уставъ съ объясненіемъ богослуженія. Изд. 10-е. М. 1896 года, цѣна 40 коп.

Е 48/8

ТОЛКОВАНІЕ

НА

ЕВАНГЕЛІЕ

ОТЪ

МАРКА.

Сост. священникъ
І. Бухаревъ,
Законоучитель Московскихъ Мѣщанскихъ училищъ.

РУМЯНЦЕВСКІЙ МУЗЕЙ * ПУБЛИЧ. БИБЛІОТ.

МОСКВА,
Изданіе книжнаго магазина В. В. Думнова подъ фирмою „Наслѣдники брат. Салаевыхъ".
1900.

Отъ Московскаго Духовно-Цензурнаго Комитета печатать дозволяется. Москва, 15 ноября 1899 года.

Цензоръ священникъ *Александръ Гиляревскій.*

№ 8708.
Типо-Литограф. Г. И. Простакова, Балчугъ, д. Симонова мон.

2007097275

Цѣль изданія и настоящей моей, второй книги, та же, что первой, „Толкованіе на Евангеліе отъ Матѳея“ — дать православнымъ христіанамъ изложенное въ простыхъ словахъ, толкованіе на святое Евангеліе Христово отъ Марка для чтенія его съ разумѣніемъ, и также дать оружіе противъ лжеучителей, которые многія мѣста Евангелія объясняютъ неправильно,—въ пользу своего лжеученія.

При изъясненіи мы пользовались твореніями св. Златоуста и Блажен. Ѳеофилакта, книгою „Толковое Евангеліе, епископа Михаила“ и „Сборникомъ статей къ истолковательному и назидательному чтенію Четвероевангелія“, Барсова. Мѣста, заимствованныя изъ указанныхъ источниковъ, нами цитированы.

Просимъ читателей, которые встрѣтятъ недостатки въ нашей книгѣ, покрыть ихъ любовію и братски указать намъ ихъ,—для исправленія, по времени, если Богъ благословитъ.

Священникъ I. Бухаревъ.

Прилагается при семъ карта Св. Земли или Палестины съ другими соприкосновенными съ нею мѣстами, ознаменованными священ. событіями.

Карта—неточная, а только приблизительная.

Предварительныя замѣчанія.

Первый, написавшій Евангеліе, былъ св. апостолъ Матѳей, изъ числа 12-ти апостоловъ. Второй евангелистъ св. апостолъ Маркъ, изъ числа 70-ти апостоловъ, какъ то видно изъ преданія временъ апостольскихъ. Папій, епископъ Іерапольскій (св. отецъ начала 2-го вѣка) передаетъ со словъ св. Іоанна Богослова, котораго онъ зналъ лично, что первое Евангеліе написано Матѳеемъ, а второе Маркомъ. Св. Маркъ былъ спутникомъ и сотрудникомъ въ дѣлѣ проповѣди ап. Петра, но прежде нѣкоторое время сопутствовалъ апостоламъ Варнавѣ и Павлу (Дѣян. 12, 25; 13, 5). Кромѣ имени Марка имѣлъ другое имя *Іоаннъ* (12, 12. 25). Происходилъ изъ Іерусалима, гдѣ мать его Марія имѣла свой домъ (12, 12), въ коемъ ап. Петръ нашелъ убѣжище себѣ послѣ чудеснаго освобожденія изъ темницы, и былъ родственникомъ ап. Варнавы (Кол. 4, 10). По свидѣтельству свв. Папія и Иринея, Тертулліана и др. древнихъ писателей, св. Маркъ исполнялъ при ап. Петрѣ должность писца и, такимъ образомъ, на основаніи разсказовъ его, могъ написать Евангеліе, будучи и самъ по себѣ, какъ апостолъ, очевидцемъ нѣкоторыхъ событій изъ жизни Спасителя. Послѣ мученической смерти апостоловъ Петра и Павла въ Римѣ, въ послѣднее время своей жизни, св. евангелистъ содѣйствовалъ учрежденію церкви Христовой въ Александріи и былъ первымъ епископомъ въ этомъ городѣ.

По свидѣтельству Климента Александрійскаго, христіане, жившіе въ Римѣ, во время пребыванія тамъ ап. Петра съ Маркомъ, просили сего послѣдняго, чтобы онъ написалъ для нихъ устную евангельскую проповѣдь ап. Петра. Ап. Петръ радовался ревности Римлянъ, и когда было написано Евангеліе Маркомъ, всенародно одобрилъ его, утвердилъ своимъ авторитетомъ и назначилъ къ чтенію въ церквахъ (Клим. Алекс. и блаж. Іерон.). Такъ какъ евангелистъ Маркъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ—Римлянъ, то оно имѣетъ свои собственныя особенности, подобно тому, какъ имѣетъ тоже Евангеліе Матѳея, написанное для христіанъ изъ евреевъ. Такъ, еванг. Маркъ избираетъ для своего Евангелія такіе предметы, которые особенно нужно и важно было знать увѣровавшимъ во Христа язычникамъ, и опускаетъ то, что нужно и важно преимущественно для христіанъ изъ Іудеевъ. Напр. опускаетъ родословіе І. Христа и обстоятельства Его рожденія; опускаетъ бесѣды Христовы объ отношеніи Его ученія къ ветхозавѣтному, обличенія фарисейскихъ заблужденій и т. п.; онъ описываетъ болѣе чудеса Христовы, такъ какъ они могли имѣть большее вліяніе на язычниковъ, чѣмъ ученіе; гдѣ говоритъ объ іудейскихъ обычаяхъ и постановленіяхъ, объясняетъ ихъ, какъ незнакомые для христіанъ изъ язычниковъ и т. п.

Мѣстомъ написанія Евангелія ап. Марка, какъ это видно изъ свидѣтельствъ преданія, былъ Римъ. Относительно времени написанія его, свв. отцы Ириней, Климентъ Александрійскій и др. утверждаютъ, что оно написано послѣ Евангелія отъ Матѳея, которое, какъ извѣстно, написано спустя 8 лѣтъ по вознесеніи Господнемъ. Полагаютъ, что еванг. Маркъ написалъ

Евангеліе во время пребыванія своего съ св. ап. Петромъ въ Римѣ, около 68-го г., года смерти сего св. апостола, и ранѣе разрушенія Іерусалима (70-го года), такъ какъ въ немъ ничего не говорится объ этомъ событіи.— Свв. отцы (Августинъ, Іеронимъ и др.) полагаютъ, что Евангеліе Марка написано не на латинскомъ языкѣ, какъ думали нѣкоторые, но на греческомъ, такъ какъ въ то время греческій языкъ въ Римѣ былъ въ большемъ употребленіи, подобно тому, какъ и св. ап. Павелъ писалъ свое посланіе къ Римлянамъ не на латинскомъ, а на греческомъ (Мих.).

Въ Евангеліи св. ап. Марка содержится повѣствованіе о жизни І. Христа отъ времени явленія на дѣло проповѣди Іоанна, Предтечи Его, до вознесенія. Св. евангелистъ писалъ свое Евангеліе для того, чтобы утвердить въ читателяхъ вѣру во Христа, какъ Сына Божія, и Евангеліе его представляетъ хотя краткое, короче другихъ, но ясное и отчетливое изображеніе дѣятельности Христа Спасителя, въ сильныхъ, полныхъ жизни и энергіи и производящихъ глубокое и сильное впечатлѣніе на читателей, очеркахъ (Мих.).

Евангелисту Марку усвояется символъ льва, потому что онъ начинаетъ свое Евангеліе повѣствованіемъ о жизни и проповѣди Предтечи Христова Іоанна въ пустынѣ, обиталищи львовъ.

ГЛАВА I.

Зач. 1-е. О явленіи Предтечи Христова Іоанна.

Читается въ недѣлю передъ Просвѣщеніемъ (Крещеніемъ) и на третьемъ часѣ въ навечеріе Богоявленія (Крещенія).

1. Зача́ло є҆ѵⷢ҇лїа і҆и҃са хрⷭ҇та̀, сн҃а бж҃їѧ:

Начало Евангелія Іисуса Христа, Сына Божія,

Евангеліе, съ греческаго языка — благовѣствованіе, т. е. радостная вѣсть о пришедшемъ въ міръ Искупителѣ и о устроеніи Имъ Своего благодатнаго царства (См. Мато. 3, 2 и дал.). *Начало Евангелія.* Евангелистъ Матоей началъ свое Евангеліе съ родословія и исторіи самаго рожденія Христова; евангелистъ же Маркъ опускаетъ все это и начинаетъ съ явленія и проповѣди Предтечи о Христѣ Спасителѣ,—съ того событія, съ котораго собственно и началось Евангеліе, т. е. благовѣствованіе о пришедшемъ Спасителѣ и Его царствѣ. *Іисуса Христа.* Іисусъ значитъ Спаситель. Это — имя Сына Божія, Искупителя рода человѣческаго, нареченное, по повелѣнію Божію, Ангеломъ еще до рожденія Спасителя на землѣ. (Мат. 1, 21. Лук. 1, 31). Оно—довольно обыкновенное у евреевъ и значитъ: Богъ Спаситель или, просто, Спаситель. Для спасенія людей отъ вѣчной погибели за грѣхи, которые начались въ родѣ человѣческомъ съ грѣхопаденія прародителей въ раю, по премудрымъ Божественнымъ планамъ, долженствовало сойдти съ неба на землю, воплотиться и, принявъ на Себя грѣхи рода человѣческаго, пострадать за нихъ Сыну Божію, второму лицу Пресв. Троицы. И вотъ сей воплотившійся Сынъ Божій и былъ названъ при рожденіи *Іисусомъ*, т. е. *Спасителемъ*, и еще *Христомъ.* Христосъ съ греческаго значитъ помазанникъ, на еврейскомъ *Мессія* (Машіахъ). У евреевъ царей, первосвященниковъ, а иногда и пророковъ, помазывали елеемъ, почему они и назывались помазанниками. Посредствомъ помазанія совершалось посвященіе сихъ лицъ, каждаго на свое служеніе, и чрезъ него обыкновенно сообщались помазуемымъ особенные дары Божіи въ помощь къ достойному прохожденію ихъ служенія. Такъ были помазаны Ааронъ первосвященникъ (Исх. 28. 41), цари Саулъ и Давидъ (1 Цар. 10, 1; 16, 13), пророкъ Елисей (3 Цар. 19, 16). Сынъ Божій названъ Мессіею или Христомъ, т. е. помазанникомъ, потому, что Его человѣчеству безмѣрно сообщены дары Св. Духа, какъ-то: святость первосвященника, могущество царя и вѣдѣніе или знаніе Пророка. Относительно имени *Іисусъ* впадаютъ въ ошибку и много спорятъ такъ называемые наши раскольники, т. е. лица, самовольно отдѣлившіяся отъ истинной церкви изъ-за нѣкоторыхъ церковныхъ обрядовъ. Они учатъ, что нужно писать и говорить не *Іисусъ*, а *Ісусъ*. Но именно *Іисусъ* (Ἰησοῦς) слово греческое или *Іешуа* сокращенное *Іегошуа* слово еврейское и значитъ Спаситель, а не Ісусъ, такого слова нѣтъ

въ греческомъ языкѣ. Если написано въ нѣкоторыхъ древнихъ книгахъ *Ісусъ*, такъ это написано сокращенно, какъ древле писали нерѣдко. Писали это имя и двумя буквами Ис. (См. 1 ст. 1 гл. Матѳ.). *Сына Божія*. Еванг. Матѳей, писавшій свое Евангеліе для христіанъ изъ іудеевъ, говоритъ: *Сына Давидова*, *Сына Авраамова*, чтобы показать происхожденіе Спасителя по плоти отъ праотцевъ еврейскаго народа, Маркъ же, который писалъ Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ, говоритъ: *Сына Божія*, чтобы обратить тѣмъ вниманіе сихъ христіанъ на главное лице своего благовѣствованія, которое есть не простой, хотя бы и великій человѣкъ, но Сынъ Божій, въ собственномъ смыслѣ, Которому подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе и Который потому заслуживаетъ полной безусловной вѣры въ Него (Мих.).

2. ꙗ҆́коже є҆́сть пи́сано во прⷪ҇ро́цѣхъ: сѐ, а҆́зъ посыла́ю а҆́гг҃ла моего̀ предъ лице́мъ твои́мъ, и҆́же ᲂу҆гото́витъ пꙋ́ть тво́й предъ тобо́ю.	какъ написано у пророковъ: вотъ, Я посылаю Ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, который приготовитъ путь Твой предъ Тобою (Малах. 3, 1).
3. Гла́съ вопїю́щагѡ въ пꙋсты́ни: ᲂу҆гото́вайте пꙋ́ть гдⷭ҇нь, пра̑вы твори́те стєзѝ є҆гѡ̀.	Гласъ вопіющаго въ пустынѣ: приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте стези Ему (Исаія 40, 3).

Пророки—это особенные, благочестивые люди, бывшіе въ древнемъ еврейскомъ народѣ, которыхъ Господь посылалъ открывать людямъ Свою волю и исполнялъ Духомъ Святымъ такъ, что они могли предсказывать будущее (2 Петр. 1, 21). *У пророковъ*. Евангелистъ приводитъ вслѣдъ за симъ предсказаніе двухъ пророковъ Іудейскихъ Малахіи и Исаіи. *Се Азъ* (вотъ Я) *посылаю Ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, иже уготовитъ* (который приготовитъ) *путь Твой предъ Тобою*. Это — слова пророка Малахіи объ Іоаннѣ Предтечѣ (3, 1), ихъ отнесъ къ Предтечѣ Самъ Господь І. Христосъ (Матѳ. 11, 10). Іоаннъ именуется Ангеломъ за его какъ бы ангельскую, почти безплотную жизнь и за возвѣщеніе и указаніе имъ грядущаго Христа. Іоаннъ уготовлялъ путь Господенъ тѣмъ, что своею проповѣдію и крещеніемъ приготовлялъ іудеевъ къ принятію Мессіи. *Гласъ вопіющаго въ пустынѣ* и пр. Это—слова пророка Исаіи о Іоаннѣ Крестителѣ (40, 3), ихъ относитъ къ себѣ самъ Іоаннъ (Іоан. 1, 23). Въ этихъ словахъ подъ Господомъ разумѣется Мессія, І. Христосъ, явившійся освободить людей изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти, подобно напр. освобожденію іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣна; подъ вѣстникомъ Іоаннъ Предтеча, предвозвѣщавшій пришествіе Христово и приготовлявшій іудеевъ къ принятію Его, какъ Царя, Мессіи своего. Выраженія: *Я посылаю Ангела Моего, который приготовитъ путь Твой*, и *гласъ вопіющаго въ пустынѣ*, *приготовьте путь Господу*, *прямыми сдѣлайте* (правы творите) *стези* (Ему) *Его*, взяты отъ обычая, когда царь, предводительствуя войскомъ и находясь въ походѣ, посылалъ впередъ вѣстниковъ, чтобы объявлять приближеніе его, приготовлять все нужное для него и устроить дороги. *Приготовьте путь Господу*, т. е. будьте готовы къ новой благодатной жизни по заповѣдямъ Господа—Спасителя; *прямыми сдѣлайте стези Его*, т. е. понимайте законъ ветхозавѣтный не по буквѣ его, а по духу—по внутреннему духовному смыслу его. (См. объяснен. 3 ст. 3 гл. Мат.).

4. Бы́сть і҆ѡа́ннъ крестѧ̀й въ пꙋсты́ни и҆ проповѣ́дꙋѧ кр҃ще́нїе покаѧ́нїѧ во ѿпꙋще́нїе грѣхѡ́въ.	Явился Іоаннъ, крестя въ пустынѣ и проповѣдуя крещеніе покаянія для прощенія грѣховъ.

О явленіи и проповѣди Предтечи, а также и далѣе о Крещеніи Господа І. Христа св. Маркъ повѣствуетъ совершенно согласно съ св. Матѳеемъ, только короче (Матѳ. 3. 1—12). *Явился Іоаннъ, крестя въ пустынѣ*... Іоаннъ былъ Предтечею Христовымъ. Онъ приготовлялъ Еврейскій народъ своею проповѣдію къ принятію Спасителя. О Его явленіи и назначеніи предсказали ветхозавѣтные пророки Исаія (40, 3) и Малахія, (3, 1). Самое его зачатіе и рожденіе было предвозвѣщено отцу

его Захаріи въ храмѣ Архангеломъ Гавріиломъ и первое соединено было съ нѣмотою отца за невѣріе Архангелу, а второе — отверстіемъ устъ и пророчествомъ какъ о Самомъ Спасителѣ, такъ и о Его Предтечѣ, новорожденномъ сынѣ Захаріи (Лук. 1 гл.). Въ младенческихъ лѣтахъ Іоанна, какъ повѣствуется въ преданіи, когда, спасаясь отъ преслѣдованія избивавшаго младенцевъ въ Виолеемѣ, царя Ирода, мать его Елисавета убѣжала съ нимъ въ пустыню и тамъ скоро умерла, его питалъ и хранилъ Ангелъ. Когда же онъ достигъ тридцатилѣтняго возраста, — возраста полной зрѣлости, то ему былъ голосъ отъ Господа начать проповѣдь о Мессіи. Іоаннъ Предтеча былъ родственникомъ Христа, — мать его Елисавета приходилась двоюродною сестрою Пресв. Богородицы (Кир. Алекс.), — и шестью мѣсяцами былъ старше Христа (Лук. 1 гл. 26 ст.). Іоаннъ былъ великій подвижникъ, жилъ въ *пустынѣ*; тамъ онъ *проповѣдывалъ*, тамъ и *крестилъ*. *Крещеніе*, это—погруженіе, омовеніе въ водѣ. У іудеевъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ омовеніе было религіозныхъ обрядомъ (Исх. 19, 10: 29, 4 и др.) и обозначало, сверхъ чистоты тѣлесной, очищеніе души, т. е. оставленіе грѣховъ и обновленіе жизни. Крещеніе Іоанново посредствомъ погруженія въ рѣкѣ, чему предшествовало *исповѣданіе грѣховъ* (ст. 5), — оттого оно и называется *крещеніемъ покаянія*, — было дѣйствіемъ совершенно отличнымъ отъ обыкновенныхъ іудейскихъ очищеній, новымъ, приготовлявшимъ къ припятію Искупителя міра І. Христа. Оно не имѣло силы отпущать грѣхи, но указывало только на то, что настунаетъ время, когда Спаситель даруетъ *отпущеніе грѣховъ* (ст. 1); такъ что крестившіеся крещеніемъ Іоанновымъ впослѣдствіи должны были креститься крещеніемъ Христовымъ (Дѣян. 19, 3 — 5). Предтеча проповѣдывалъ крещеніе покаянія, пишетъ блаж. Өеофилактъ, для того, чтобы люди покаялись и, принявъ Христа, получили оставленіе грѣховъ. Іоаннъ проповѣдывалъ и крестилъ въ пустынѣ. У евангелиста Матоея сказано *въ пустынѣ Іудейской* (3, 1). Такою пустынею называлось въ Землѣ Іудейской, или Палестинѣ, гдѣ родился и жилъ Господь нашъ Спаситель, пространство въ нѣсколько верстъ на западъ отъ Мертваго моря, пересѣкаемое горами и нѣсколькими рѣками. Слово пустыня въ Свящ. писаніи не означаетъ мѣстности, совершенно лишенной жителей, но мѣстность мало обитаемую. Въ пустынѣ Іорданской были и селенія (Мих.). До сихъ поръ еще указываютъ въ нѣсколькихъ верстахъ отъ г. Виолеема, въ дикой мѣстности, пещеру, гдѣ жилъ Іоаннъ. Предтеча Христовъ избралъ мѣстомъ для проповѣди пустыню, съ одной стороны потому, что въ городахъ и селеніяхъ могли препятствовать ему фарисеи (о нихъ чит. въ объясн. 22 ст.) и другіе народные учители, а съ другой потому, что это было удобнѣе для слушателей, какъ удаленныхъ отъ шума и разсѣянія (Христ. Чт. 1853 г.). Самая Палестина, иначе называемая Святою землею, находится въ Азіи, на восточномъ берегу Средиземнаго моря. Это—земля, гдѣ жилъ издревле Еврейскій народъ, отъ котораго по плоти произошелъ Спаситель. Во времена Христовы Палестина раздѣлялась на 4 части: съ правой стороны рѣки Іордана, *Галилею, Самарію* и *Іудею,* и съ лѣвой, *Заіорданску страну*: *Перею* и др. (См. карту Палест.) Вотъ какъ описываетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Пѣвницкій) явленіе Предтечи съ первою проповѣдью: „Мы представляемъ себѣ стеченіе народа въ какомъ-либо мѣстѣ около Іордана по случаю праздника или по чему-либо другому. Среди бесѣды предъ обществомъ вдругъ является молодой человѣкъ, прикрытый епанчею изъ верблюжьяго волоса, подпоясанный кожанымъ поясомъ (4 ст.). Суровая аскетическая жизнь его молодому лицу придала сухость и блѣдность. На челѣ его слѣды трудовой сосредоточенной мысли, въ его глазахъ блеститъ и выражается какое-то особенное оживленіе и на всемъ лицѣ ясный отпечатокъ самоуглубленія и рѣшительности. Сильнымъ, высокимъ голосомъ онъ начинаетъ сильную рѣчь къ собравшемуся обществу; оно поражается неожиданностью этой рѣчи, поражается и видомъ человѣка, Богъ вѣсть откуда явившагося и такого необыкновеннаго по виду. Слова его, полныя небесной святости и внутренней энергіи, какъ громъ, раздаются предъ собраніемъ; и послѣ того, какъ этого слова не стало, не вдругъ приходитъ въ себя пораженное собраніе... Новыя слова глубоко западаютъ въ душу слушающихъ. Начинаютъ спрашивать: кто этотъ странный и, повидимому, великій человѣкъ?

Желаніе слушать его растетъ все больше и больше. Пророчество, давно не слышное въ Іудеѣ, проявилось съ такою силою, какой не было, говорятъ, и въ устахъ Иліи, и Іоаннъ дѣлается великимъ провозвѣстникомъ и вождемъ новаго направленія духовной жизни въ Іудейскомъ народѣ. Сила слова и духа Іоанна производили впечатлѣніе на современныя поколѣнія, и потому *выходили къ нему вся страна Іудейская и Іерусалимляне и крестились отъ него въ рѣкѣ Іорданѣ, исповѣдуя грѣхи свои.*

5. И҆ исхожда́ше къ немꙋ̀ всѧ̀ і҆ꙋдє́йскаѧ страна̀ и҆ і҆ерⷭ҇лимлѧ́не: и҆ креща́хꙋсѧ всѝ во і҆орда́нѣ рѣцѣ̀ ѿ негѡ̀, и҆сповѣ́дающе грѣхѝ своѧ̑.

И выходили къ нему вся страна Іудейская и Іерусалимляне; и крестились отъ него всѣ въ рѣкѣ Іорданѣ, исповѣдуя грѣхи свои.

Вся Іудейская страна - выраженіе усиленное: здѣсь слово *весь* употреблено вмѣсто: *многіе* или *весьма многіе*; такъ употребляется иногда это слово въ Свящ. писаніи. *Іерусалимляне*, т. е. жители города Іерусалима. Іерусалимъ, это — главный городъ Іудейскаго царства, въ южной части Палестины. Постоянныхъ жителей въ немъ около времени жизни Христовой считалось до 120,000. *Крещахуся* (крестились) *вси во Іорданѣ рѣцѣ отъ него. Іорданъ* — главная рѣка *Палестины*. Іорданъ беретъ свое начало въ горахъ Ливанскихъ, на сѣверѣ отъ Палестины, и течетъ почти черезъ всю Палестину отъ сѣвера къ югу, и впадаетъ въ Мертвое море. Обыкновенная ширина его—10 саж., а глубина 7 (см. карту).

Для чувственныхъ Іудеевъ недостаточно было проповѣди о покаяніи на словахъ, нужно было запечатлѣть эту проповѣдь какимъ-нибудь наружнымъ знакомъ, дабы они помнили, что дали твердое обѣщаніе оставить прежніе грѣхи, и, увѣровавъ въ грядущаго Мессію, перемѣнить свою жизнь, т. е. что, подобно тѣлесному омовенію, обязуются постоянно очищать душу свою отъ нечистоты грѣховной. Для этого-то и крестилъ Іоаннъ (Тр. л.). Какъ крестилъ Іоаннъ? Онъ не возливалъ воду на голову крещаемаго, какъ пишутъ неправославные иконописцы. Евангелистъ Іоаннъ прямо говоритъ, что Іоаннъ совершалъ крещеніе тамъ, гдѣ было много воды; да и самое слово *крестить* значитъ *погружать*, а не окроплять. Предтеча самъ входилъ съ крещаемымъ въ воду, возлагалъ руку на его голову, требовалъ, чтобы тотъ исповѣдывалъ грѣхи свои; потомъ погружалъ его въ воду съ головой, говоря ему, чтобы онъ вѣровалъ въ грядущаго по немъ Мессію, и затѣмъ выводилъ его на берегъ, гдѣ крещенный молился (тамъ же). У Іудеевъ временъ Христовыхъ было убѣжденіе, что крестить будетъ и Самъ Мессія и Его предтеча (Іоан. 1, 25). *Исповѣдающе грѣхи своя.* Исповѣданіе грѣховъ было и въ ветхомъ завѣтѣ (Лев. 16, 29 и дал. Чис. 5, 7). Оно есть потребность кающагося сердца. Исповѣданіе, какъ равно и крещеніе Іоанново, какъ замѣчено выше, не имѣли силы отпускать грѣхи, такъ какъ тогда еще не пострадалъ Господь Іисусъ Христосъ на крестѣ за грѣхи рода человѣческаго. Іоаннъ проповѣдывалъ только покаяніе и приготовлялъ къ оставленію грѣховъ, т. е. велъ къ крещенію Христову, которымъ даруется отпущеніе грѣховъ (Ѳеоф.). (О значеніи крещенія Іоаннова чит. въ объясн. ст. 4 и 8). У евангелиста Матѳея говорится, что когда Іоаннъ Предтеча проповѣдывалъ крещеніе покаянія, то говорилъ при этомъ: *приблизилось царство небесное* (3, 2). Выраженія: *царство небесное* и также *царство Божіе, царство Христово* часто встрѣчаются въ книгахъ новозавѣтныхъ, они означаютъ царство Господа Іисуса Христа на землѣ и на небесахъ, т. е. 1) такъ называемое *царство благодати* на землѣ въ церкви Христовой (9, 1), гдѣ даруется человѣку-грѣшнику оправданіе предъ Богомъ и примиреніе съ Нимъ чрезъ искупительныя заслуги Спасителя Іисуса Христа (ст. 1), и 2) какъ слѣдствіе сего, *царство славы*, или блаженство на небесахъ (Мат. 25, 34),—первое, какъ начало, а второе, какъ полное совершеніе и окончаніе. Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки (Ис. 11, 1—10. Іер. 31, 31 и дал. Дан. 7, 13 и дал.). Чтобы Іудеи лучше могли понимать ученіе о духовномъ царствѣ Христовомъ, пророки представляли имъ это царство подъ образомъ земного. Только Іудеи предсказаніе это о царствѣ Христовомъ понимали прямо въ матеріальномъ, а не

въ духовномъ смыслѣ; поэтому представляли Мессію земнымъ царемъ, который завладѣетъ царствами на землѣ и, освободивъ Евреевъ отъ римской власти, ихъ самихъ сдѣлаетъ царями и правителями народовъ (Мат. 2, 3). Понятно, что для вступленія въ царство Христово необходимо покаяніе, чего требовалъ Предтеча Христовъ отъ своихъ слушателей. И Самъ Господь Спаситель началъ Свою проповѣдь словами: *покайтесь, ибо приблизилось царство небесное* (Мат. 4, 17).

6. Бѣ́ же і҆ѡа́ннъ ѡ҆болче́нъ вла́сы вельблꙋ́жди, и҆ по́ѧсъ оу҆сме́нъ ѡ҆ чре́слѣхъ є҆гѡ̀, и҆ ꙗ҆ды́й акрі́ды и҆ ме́дъ ди́вїй.

Іоаннъ же носилъ одежду изъ верблюжьяго волоса, и поясъ кожаный на чреслахъ своихъ, и ѣлъ акриды и дикій медъ.

Іоаннъ носилъ одежду изъ верблюжьяго волоса (бѣ оболченъ власы велблужди). Это былъ волосъ длинный, толстый и колючій, изъ котораго въ древности дѣлали грубую ткань и нынѣ на востокѣ дѣлаютъ одежду для себя бѣдные люди и монахи. *Ѣлъ* (ядый) *акриды и медъ дикій* (дивій). Подъ акридами должно разумѣть видъ саранчи, которая служитъ очень обыкновенною пищею на востокѣ у бѣдныхъ людей. Нѣкоторые, впрочемъ, думаютъ, что акриды суть верхушки травы, а иные — дикіе яблоки (Θеоф.). Подъ дикимъ медомъ разумѣется медъ дикихъ пчелъ, находившійся въ изобиліи въ скалахъ и дуплахъ деревъ пустыни (Мих.). Медъ этотъ весьма горькій на вкусъ (Аоан.). Слѣдовательно, и одежда, и пища у Іоанна Крестителя были подвижническія, и какъ своими рѣчами напоминалъ онъ прор. Исаію, такъ своею суровою подвижническою жизнію живо напоминалъ другого древняго великаго пророка Илію.

7. И҆ проповѣ́даше, глаго́лѧ: грѧде́тъ крѣ́плїй менѐ вслѣ́дъ менѐ, є҆мꙋ́же нѣ́смь досто́инъ преклони́сѧ разрѣши́ти реме́нь сапѡ́гъ є҆гѡ̀:

И проповѣдывалъ говоря: идетъ за мною Сильнѣйшій меня, у Котораго я недостоинъ наклонившись развязать ремень обуви Его;

8. А҆́зъ оу҆бѡ крести́хъ вы̀ водо́ю: то́й же крⷭ҇ти́тъ вы̀ дꙋ́хомъ ст҃ы́мъ.

я крестилъ васъ водою, а Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ.

Идетъ за мною сильнѣйшій меня (грядетъ крѣплій мене), это—Мессія І. Христосъ, Богочеловѣкъ, на 6 мѣсяцевъ родившійся и выступившій на проповѣдь позднѣе Іоанна Предтечи и Крестителя (Лук. 1, 26). *Емуже нѣсмь достоинъ преклонься разрѣшити ремень сапогъ его* (у котораго я недостоинъ, наклонясь, развязать ремень обуви Его). На востокѣ по причинѣ жары не носили такой обуви, какую мы носимъ; но чтобы прикрыть подошву ноги отъ камней и всего остраго, или отъ горячаго песку и т. п. привязывали къ подошвѣ ноги дощечку — называемую сандаліей. Сандаліи дѣлались и изъ дерева, и изъ кожи. При входѣ въ домъ сандаліи обыкновенно снимали, а при выходѣ опять надѣвали. Снимать и надѣвать ихъ было дѣломъ низшихъ служителей. Слова Іоанна: *я недостоинъ* и пр. означаютъ смиреніе, униженіе его передъ І. Христомъ. Онъ считаетъ себя недостойнымъ быть послѣднимъ слугою Господа. *Я крестилъ васъ* (азъ крестихъ вы) *водою*, т. е. погружалъ въ воду для обозначенія доброй перемѣны въ мысляхъ и жизни, такъ какъ крещеніе Іоанново не давало благодати Божіей, какъ крещеніе Христово. *А Онъ будетъ крестить* (той же креститъ) *Духомъ Святымъ*. Крещеніе Христово будетъ Духомъ Святымъ, это означаетъ, что оно будетъ имѣть внутреннее дѣйствіе Духа Святаго на душу крещаемаго, — очищать ее отъ грѣховъ по силѣ крестныхъ заслугъ Христовыхъ (Іоан. 3, 5) и возраждать въ жизнь святую, спасительную. Въ этомъ-то и состоитъ отличіе крещенія Христова отъ Іоаннова. Поэтому-то и необходимо было для крестившихся Іоанновымъ крещеніемъ снова креститься крещеніемъ Христовымъ (чит. объясн. 4 ст.). Крещеніе Іоанново, какъ и служеніе его, было подготовительнымъ.

Зач. 2-е. Крещеніе Христово, искушеніе въ пустынѣ и проповѣдь въ Галилеѣ.

Читается въ понедѣльникъ 12-й недѣли по Пятидесятницѣ, на 6-мъ часѣ въ навечеріе Богоявленія и на утрени въ день Богоявленія.

9. И҆ бы́сть во ѻ҆нѣ́хъ днѣ́хъ, пріи́де і҆и҃съ ѿ назаре́та галїле́йскагѡ, и҆ кр҇ти́сѧ ѿ і҆ѡа́нна во і҆орда́нѣ.

И было въ тѣ дни, пришелъ Іисусъ изъ Назарета Галилейскаго и крестился отъ Іоанна въ Іорданѣ.

10. И҆ а҆́бїе восходѧ̀ ѿ воды̀, ви́дѣ разводѧ́щасѧ нб҇са̀, и҆ дх҃а ꙗ҆́кѡ го́лꙋбѧ, сходѧ́ща на́нь.

И когда выходилъ изъ воды, тотчасъ увидѣлъ *Іоаннъ* разверзающіяся небеса, и Духа, какъ голубя, сходящаго на Него.

11. И҆ гла́съ бы́сть съ нб҇сѐ: ты̀ є҆сѝ сн҃ъ мо́й возлю́бленный, ѡ҆ не́мже бл҃говоли́хъ.

И гласъ былъ съ небесъ: Ты Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе.

Во онѣхъ днехъ (въ тѣ дни), т. е. когда проповѣдывалъ пришествіе Мессіи и крестилъ Іоаннъ, Предтеча Христовъ (чит. ст. 4 — 8). *Пришелъ изъ* (пріиде отъ) *Назарета.* Въ Евангеліи Матоея повѣствуется, что, по возвращеніи изъ Египта, Іосифъ и Марія съ Богомладенцемъ Іисусомъ поселились въ Назаретѣ, гдѣ жили прежде. Это былъ небольшой городокъ въ одной изъ частей Палестины, такъ называемой Галилеѣ (см карту). Здѣсь прожилъ І. Христосъ до 30-лѣтняго возраста, до времени вступленія Своего на дѣло общественнаго служенія спасенію рода человѣческаго. Это служеніе Онъ началъ крещеніемъ у Іоанна, который уже проповѣдывалъ и крестилъ (чит. ст. 4—5. При объясненіи сихъ стиховъ чит. и о значеніи крещенія). По Евангелію св. Луки, Іисусъ Христосъ крестился, будучи 30-ти лѣтъ (3, 23). Въ Синаксарѣ на Крещеніе Господне читаемъ: „Крестился Іисусъ Христосъ 30-ти лѣтъ, въ такомъ возрастѣ, который у людей легко склоняется ко всякому грѣху. Ибо, какъ первый возрастъ, младенческій, по словамъ св. Златоуста и Ѳеофилакта, имѣетъ многое невѣжество и неразумѣніе, второй, юношескій, возжигается вожделѣніемъ плотскимъ; такъ тридцатилѣтній возрастъ совершеннаго мужа порабощенъ корыстолюбію, тщеславію, гнѣву и всякимъ грѣхамъ. До сего возраста отложилъ Господь крещеніе, чтобы исполнить законъ всѣми возрастами, чтобы освятить все наше естество и подать силу побѣждать страсти и хранить себя отъ грѣховъ смертныхъ". Къ этому времени Іоаннъ уже достаточно открылъ іудейскому народу, кто — проповѣдуемый имъ Христосъ. Послѣ крещенія Іисусъ Христосъ имѣлъ выступить на дѣло искупленія рода человѣческаго, а у Евреевъ былъ законъ, который не допускалъ до священническаго служенія и до народнаго учительства ранѣе 30-лѣтняго возраста (Чис. 4, 3). О крещеніи Христовомъ евангелистъ Матоей написалъ подробнѣе, чѣмъ Маркъ. Тамъ написано, что *Іоаннъ удерживалъ Его. говоря: мнѣ надобно креститься отъ Тебя, и Ты ли приходишь ко мнѣ?* т. е. не хотѣлъ крестить Господа по сознанію своего недостоинства, такъ какъ, по своему пророческому прозрѣнію, узналъ въ Немъ Мессію; но, напротивъ, самъ желалъ принять отъ Него крещеніе. *Но Іисусъ сказалъ Іоанну въ отвѣтъ: оставь теперь, ибо такъ надлежитъ намъ исполнить всякую правду,* т. е. отложи пока свое человѣческое разсужденіе, потому что намъ нужно исполнить законъ (правду). Законъ требовалъ очищенія водою и жертвы, и приносящаго жертву священника; Іисусъ же Христосъ готовился принести Самого Себя въ жертву за грѣхи рода человѣческаго на крестѣ (Амвр. Мед.). Господь—законодатель, и потому прежде всего надлежало Ему Самому исполнить законъ, и затѣмъ уже требовать исполненія его отъ другихъ (Блаж. Іерон.).

Крестился Іисусъ Христосъ во-первыхъ, для того, чтобы Своимъ крещеніемъ засвидѣтельствовать важность крещенія Іоаннова, которое было приготовительнымъ къ Его крещенію, и чрезъ это — Своимъ примѣромъ установить и освятить первое

христіанское таинство—крещеніе; освятить и самыя воды, имѣющія давать освященіе въ таинствѣ крещенія (Амвр. Мед.). Тутъ, Онъ, Безгрѣшный, является, какъ Искупитель, принявшій на Себя грѣхи человѣческіе и указующій средство къ очищенію ихъ чрезъ крещеніе (Хр. Чт. 1853 г.). „Пріемля крещеніе отъ Іоанна, говоритъ св. Златоустъ, Іисусъ Христосъ убѣждалъ всѣхъ въ необходимости принимать установленное Имъ крещеніе". Во-вторыхъ, тутъ, во время крещенія, Онъ былъ явленъ Израилю и міру, какъ истинный Мессія, свидѣтельствомъ Бога Отца и сошествіемъ Св. Духа (Злат. и Мих.). Тутъ при крещеніи выразилось и смиреніе Господа ради нашего спасенія: съ рабами Господь, съ виновными Судія, съ грѣшными Безгрѣшный идетъ креститься. *И абіе восходя отъ воды* (и когда выходилъ изъ воды). Если выходилъ изъ воды, то значитъ входилъ въ воду. Это — прямое обличеніе тѣхъ, которые совершаютъ крещеніе не чрезъ погруженіе, а чрезъ обливаніе (католики и др.). *Видя разводящася* (тотчасъ увидѣлъ Іоаннъ разверзающіяся) *небеса*, т. е. сводъ небесный, чувственное небо, на подобіе того, какъ это бываетъ во время сильнаго блеска молніи. *Духа*, третье лице Св. Троицы, *яко* (какъ) *голубя*, *сходяща нанъ* (сходящаго на Него), т. е. на I. Христа).

Духъ Святый сошелъ въ видѣ голубя по причинѣ чистоты и кротости этой птицы. Съ другой стороны, какъ при Ноѣ голубица возвѣстила прекращеніе потопа, принеся масличный сучекъ, такъ и теперь Духъ Св. въ видѣ голубя возвѣщаетъ разрѣшеніе грѣховъ (Ѳеоф.). Господь Іисусъ Христосъ, какъ Сынъ Божій, по Своему Божеству, неразлученъ съ Отцомъ и Духомъ и по человѣчеству всегда былъ исполненъ Духа Святаго, но Духъ Св. сошелъ на Господа для того, чтобы въ Немъ познали люди Сына Божія, Спасителя міра;—чтобы въ самомъ началѣ новаго завѣта тайна Пресв. Троицы, древле сокровенная, явилась и явственно открылась вѣдѣнію и слуху человѣческому (Тр. лист.).

И гласъ былъ (бысть) *съ небесъ*, т. е. отъ Бога Отца. Это было со стороны Бога Отца торжественное объявленіе Іисуса Мессіею—Христомъ. *Сынъ Мой возлюбленный*, т. е. что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій, второе лице Пресв. Троицы, равночестное Отцу и Духу. *Въ Которомъ все Мое благоволеніе* (о Немже благоволихъ), т. е. въ Немъ — вся полнота Моей любви, и чрезъ Него изливается любовь и на всѣхъ людей. — Является вопросъ: Если такъ ясно было засвидѣтельствовано Божество Іисуса Христа при крещеніи, почему же не увѣровали въ него Іудеи?— „По жестокосердію своему, отвѣчаетъ св. Златоустъ. Ибо и при Моисеи много было чудесъ, но народъ и послѣ громовъ, трубъ и молній слилъ себѣ тельца, да и тѣ же самые, которые были при крещеніи и видѣли послѣ воскресеніе Лазаря, однакожъ не только не увѣровали въ Того, Кто сотворилъ это чудо, но часто покушались даже убить Его. Когда душа находится въ безчувственности, развращеніи и зависти, то она не убѣждается никакими словами. Впрочемъ, нельзя думать, будто явленіе Бога при крещеніи Іисуса Христа осталось безплоднымъ для всѣхъ *).

12. И҆ а҆́бїе дх҃ъ и҆зведе̑ є҆го̀ въ пꙋ- стꙑ́ню.	Немедленно послѣ того Духъ ведетъ Его въ пустыню.

Духъ Божій, сошедшій на человѣческую природу I. Христа при крещеніи, *ведетъ*, —влечетъ Его *въ пустыню* — для приготовленія къ великому дѣлу спасенія рода человѣческаго и на борьбу съ искусителемъ, для пораженія его (Матѳ. 4, 1).

Въ пустыню. По преданію, это была пустыня, лежавшая на западѣ отъ Іерихона, среди пустынныхъ іудейскихъ горъ. Досел҃ѣ она носитъ названіе *Сорокадневной* или *Горы искушенія*. Это—дикое и страшное мѣсто, въ которомъ укрывались звѣри и разбойники. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ: „Не Самъ пришелъ, а былъ Духомъ от-

*) Въ Палестинѣ на рѣкѣ Іорданѣ доселѣ извѣстно то мѣсто, гдѣ крестился Іисусъ Христосъ. Тамъ поклонники, особенно въ первые три дня Страстной недѣли цѣлыми сотнями и тысячами, обыкновенно, стараются погрузиться въ священныя воды Іордана, при пѣніи: „Во Іорданѣ крещающуся".

веденъ въ пустыню, поучая насъ не вдаваться самонадѣянно въ искушенія“. *Дней четыредесять* (сорокъ). У еванг. Матѳея и Луки сказано, что Господь эти 40 дней постился, т. е. ничего не ѣлъ. По сорока дней постились Моисей (Исх. 34, 28) и Илія (3 Цар. 19, 8). Число 40 въ Священномъ писаніи напоминаетъ или наказаніе за грѣхъ,—такъ 40 дней шелъ дождь потопный (Быт. 7 гл.), 40 лѣтъ Евреи странствовали по пустынѣ (Чис. 14), или покаяніе,—таковъ былъ постъ Моисея (Втор. 9), Ниневитянъ (Іон. 3 гл.). Не сохранилъ поста первый Адамъ въ раю; Господь Іисусъ Христосъ, второй Адамъ, выполнилъ это — выдержалъ самый строгій постъ и побѣдилъ искусителя (Тр. лист.). Постился І. Христосъ не для того, что Ему былъ нуженъ постъ, но для нашего наученія, что постъ есть сильное оружіе противъ грѣха, противъ діавола. Постился не болѣе 40 дней для того, чтобы чрезмѣрнымъ величіемъ чуда не сдѣлать сомнительною самую тайну Его воплощенія (Злат.).

13. И҆ бѣ̀ тꙋ̀ въ пꙋсты́ни дні́й четы́редесѧть, и҆скꙋша́емь сатано́ю, и҆ бѣ̀ со ѕвѣрмѝ: и҆ а҆́гг҃ли слꙋжа́хꙋ є҆мꙋ̀.

И былъ Онъ тамъ въ пустынѣ сорокъ дней, искушаемый сатаною; и былъ со звѣрями; и Ангелы служили Ему.

Искушаемь сатаною Евангелистъ Матѳей (4 гл,) повѣствуетъ объ искушеніи І. Христа подробно, какъ діаволъ искушалъ Его невоздержаніемъ, видя Его долговременный постъ, затѣмъ честолюбіемъ, повелѣвая Ему броситься съ кровли храма въ надеждѣ на храненіе Ангеловъ, и, наконецъ, корыстолюбіемъ, обѣщая Ему всѣ сокровища земныя, если Христосъ поклонится ему. Евангелистъ же Маркъ повѣствуетъ о семъ искушеніи кратко, въ двухъ словахъ. *И былъ* (бѣ) *со звѣрями.* Это — черта, указываемая только еванг. Маркомъ. Этимъ говоритъ онъ, что І. Христосъ, какъ возстановитель рода человѣческаго въ первое райское состояніе, былъ среди звѣрей, какъ Адамъ въ раю, когда ему были послушны и нестрашны самые дикіе звѣри, и ни одинъ изъ нихъ не сдѣлался для Него орудіемъ искушенія, какъ нѣкогда змѣй изъ среды ихъ послужилъ орудіемъ паденія прародителей (Мих.). *Ангелы служили* (служаху) *ему.* Ангелы приступили къ І. Христу для служенія уже по окончаніи искушенія, какъ это видно изъ повѣствованія Матѳея (4, 11). Такимъ образомъ во время искушенія Христосъ былъ одинокъ, чтобы побѣда надъ искусителемъ принадлежала исключительно Ему одному (Мих.). „Пока продолжалась брань, Христосъ не допускаетъ являться Ангеламъ, чтобы не отогнать того, кого надлежало уловить“, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ. Чѣмъ Ангелы послужили Господу, объ этомъ не сказано въ Евангеліи.

14. По преда́нїи же і҆ѡа́нновѣ, прїи́де і҆и҃съ въ галїле́ю, проповѣ́даѧ є҆ѵⷢ҇лїе црⷭ҇твїѧ бж҃їѧ

Послѣ же того, какъ преданъ бытъ Іоаннъ, пришелъ Іисусъ въ Галилею, проповѣдуя Евангеліе Царствія Божія

15. и҆ глаго́лѧ, ꙗ҆́кѡ и҆спо́лнисѧ вре́мѧ, и҆ прибли́жисѧ црⷭ҇твїе бж҃їе: пока́йтесѧ, и҆ вѣ́рꙋйте во є҆ѵⷢ҇лїе.

и говоря, что исполнилось время, и приблизилось Царствіе Божіе: покайтесь, и вѣруйте въ Евангеліе.

По преданіи Іоанновѣ (послѣ того какъ преданъ былъ Іоаннъ). Это событіе было спустя довольно долгое время послѣ искушенія Іисуса Христа, о которомъ говорилось выше. Здѣсь еванг. Маркъ, подобно Матѳею, опускаетъ повѣствованіе о многихъ событіяхъ, какъ это видно изъ Евангелія Іоанна (чит. 2, 3 и 4 гл.). *Пріиде*, по Евангелію Матѳея, *въ Галилею*, т. е. изъ Іудеи, гдѣ былъ, какъ видно изъ Евангелія Іоанна, по случаю праздника Пасхи (о Галилеѣ чит. въ объясн. 4 ст). Удалился Господь изъ Іерусалима и Іудеи, потому что видѣлъ, что гордые фарисеи и книжники (о нихъ чит. въ объясн. 22 ст.), а за ними и прочіе Іудеи менѣе способны слушать Его божественное ученіе, чѣмъ простолюдины Галилеяне (Горск.).

Съ другой стороны Господь могъ опасаться, что тутъ, гдѣ дѣйствовалъ Его предтеча, и Онъ, Имъ проповѣданный, не въ безопасности, особенно же послѣ того, какъ Предтеча былъ заключенъ въ темницу. Кромѣ того, такъ какъ въ Галилеѣ много жило язычниковъ, то Іисусъ Христосъ не могъ остаться для нихъ незамѣченнымъ, хотя ни Самъ Онъ, ни ученики Его не обращались къ нимъ собственно съ ученіемъ. Между тѣмъ удаленіе Господа въ Галилею случилось такъ, что тутъ исполнилось, какъ и замѣчаетъ еванг. Матѳей, пророчество Исаіи о началѣ проповѣди Христомъ въ Галилеи: *Галилея языкъ* (языческая)... *Людіе, сѣдящіи во тьмѣ, видѣша свѣтъ велій* и пр. (Ис. 9, 1—2). Такимъ образомъ Галилея съ этого времени дѣлается особеннымъ мѣстомъ дѣйствій Господа: здѣсь все время Онъ проводилъ въ небольшихъ путешествіяхъ по различнымъ ея округамъ и городамъ. Здѣсь Господь, оставивъ свой отечественный городъ Назаретъ, гдѣ имѣлъ домъ названный Его отецъ Іосифъ, такъ какъ жители сего города, по сказанію еванг. Луки, изгнали Его отъ себя за то, что Онъ обличалъ ихъ въ невѣріи и не сотворилъ чуда для ихъ любопытства (4, 14—31), поселился въ г. Капернаумѣ, лежащемъ близъ *Галилейскаго*, иначе *Генисаретскаго* или *Тиверіадскаго озера* или *моря*. Капернаумъ—это былъ небольшой торговый городъ на сѣверо-западномъ берегу моря, лежалъ онъ на распутьи большихъ торговыхъ дорогъ Палестины; былъ однимъ изъ самыхъ живописныхъ ея уголковъ, и названіе Капернаумъ значило: село утѣшенія и отрады. Этотъ-то городъ Господь „Утѣха Израиля" и избралъ мѣстомъ Своего пребыванія, почему онъ у еванг. Матѳея и называется Его городомъ (9, 1). Здѣсь Господь провелъ большую часть времени Своего общественнаго служенія; здѣсь Онъ постоянно проповѣдывалъ Свое Божественное ученіе и въ синагогѣ, и въ частныхъ домахъ, и съ рыбачьей лодки на Галилейскомъ озерѣ. Здѣсь сотворилъ Онъ множество чудесъ. Здѣсь былъ домъ Ап. Петра, быть быть можетъ и другихъ Апостоловъ-рыбарей. Въ настоящее время отъ Капернаума лежатъ однѣ развалины. О Галилейскомъ озерѣ нужно сказать слѣдующее: называется оно Тиверіадскимъ и Генисаретскимъ по городамъ близъ него. Окрестности этого озера были такъ прекрасны, что ни одно мѣсто Палестины не могло равняться съ нимъ красотою. Живописныя горы окружали и защищали его отъ бурь и вѣтровъ. Само оно по временамъ было и бурно. На сѣверѣ особенно изобиловало рыбою. По берегамъ его лежало много городовъ и селеній; изъ нихъ дов. населенные: Тиверіада, Виѳсаида, Капернаумъ, Хоразинъ, Магдала и др. Вода въ немъ прѣсная и пріятная. Величина его—24 съ половиною версты въ длину и 7 въ ширину. Чрезъ него протекаетъ рѣка Іорданъ, не смѣшивая своихъ водъ съ ея водами (см. карту).

Исполнилось (исполнися) *время*, т. е. предопредѣленное и предвозвѣщенное Богомъ чрезъ пророковъ, въ которое долженъ былъ придти Мессія и основать новое благодатное царство на землѣ, и Онъ уже пришелъ и началъ Свое спасительное дѣло, и уже близится торжественное открытіе Его царства,—послѣ смерти и воскресенія Его: *приблизилось* (приближися) *царствіе Божіе* (о царствіи Божіемъ чит. въ объясн. 5 ст.). *Покайтесь*, т. е. сознайтесь, что вы грѣшны вслѣдствіе грѣхопаденія своихъ прародителей и, кромѣ того, своими собственными грѣхами оскорбляете Бога и губите свои души, съ сокрушеніемъ сердца раскайтесь во грѣхахъ и перемѣните свою жизнь, исправьтесь (чит. 4 ст.); это первое условіе для вступленія въ царствіе Божіе или Христово. *И вѣруйте во Евангеліе*. У еванг. Матѳея въ Евангеліи нѣтъ этихъ словъ въ проповѣди Христовой. Евангеліе съ греческаго значитъ благовѣствованіе (чит. въ объясн. 1 ст.). *Вѣруйте во евангеліе*, т. е. вѣруйте въ пришедшаго Спасителя и примите проповѣдуемое Имъ ученіе: такъ какъ безъ сей вѣры никто не можетъ быть членомъ Его спасительнаго царства. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *исцѣляя всякъ недугъ* (болѣзнь) *и всяку язю* (немощь) *въ людехъ*. *Исцѣляя*, т. е. чудеснымъ образомъ, безъ лѣкарствъ, — такъ, какъ нельзя сдѣлать ни силою, ни искусствомъ человѣческимъ, но только всемогущею силою Божіею, напр., однимъ словомъ исцѣлить больного и даже воскресить мертваго. Такія дѣла обыкновенно называются чудесами. Чудеса, творимыя человѣкомъ, прямо свидѣтельствуютъ, что этотъ человѣкъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій. Господь І. Христосъ творилъ без-

численное множество чудесъ, и творилъ именно для того, чтобы показать, что Онъ не простой человѣкъ, и что ученіе Его не простое, а Божественное, чтобы потому люди всѣмъ сердцемъ вѣрили Ему.

Зач. 3-е. Призваніе І. Христомъ нѣкоторыхъ апостоловъ и проповѣдь Его въ Назаретѣ.

Читается во вторникъ 12-й недѣли по Пятидесятницѣ.

16. Ходѧ́ же при мо́ри галїле́йстѣмъ, ви́дѣ сі́мѡна и҆ а҆ндре́ѧ бра́та (того̀) сі́мѡна, вметѧ́юща мрє́жи въ мо́ре: бѣ́ста бо ры́барѧ.

Проходя же близъ моря Галилейскаго, увидѣлъ Симона и Андрея брата его, закидывающихъ сѣти въ море, ибо они были рыболовы.

О призваніи Господомъ въ апостольское служеніе рыбарей Андрея, Петра, Іакова и Іоанна еванг. Маркъ повѣствуетъ буквально одинаково съ св. Матѳеемъ (4, 18 и дал.) *При* (близъ) *мори Галилейстѣмъ* (чит. о морѣ въ объясн. 14 ст.) На берегу этого озера или моря Господь и призвалъ апостоловъ изъ рыбарей: Петра, Андрея, Іакова и Іоанна. *Симона*, у еванг. Матѳея прибавлено: *называемаго Петромъ*. Петръ (по-еврейски *Кифа*), значитъ камень; такъ назвалъ его Господь при его призваніи, какъ передаетъ св. Матѳей, въ знакъ твердости его вѣры (Матѳ. 16, 18, еще Іоан. 1, 42). *Андрея, брата* его. Описываемое еванг. Маркомъ, какъ равно и Матѳеемъ, призваніе Петра и Андрея было уже второе ихъ призваніе къ апостольскому служенію. О первомъ говорится у еванг. Іоанна (1 гл.). Тамъ говорится, что сначала былъ призванъ ап. Андрей изъ учениковъ Іоанна Крестителя, почему онъ и называется *первозваннымъ*. Андрей потомъ привелъ къ І. Христу брата своего Симона, и Господь, увидѣвъ его, переименовалъ Петромъ. Въ первый разъ призваніе четырехъ апостоловъ было однимъ сближеніемъ ихъ съ Господомъ: хотя съ этого времени они и сопровождали Его, но еще не были неразлучными Его спутниками, уходили отъ Него для рыбной ловли. Второе же призваніе было уже окончательнымъ (Гречул.). *Были рыболовы* (бѣста рыбаря). Вотъ изъ какихъ людей Господь избралъ Себѣ апостоловъ— изъ людей бѣдныхъ, простыхъ, неученыхъ. И они-то ученіемъ Христовымъ, при помощи Божіей, побѣдили и покорили Христу славныхъ, мудрыхъ, богатыхъ, царей и цѣлыя царства. Это не указывало ли прямо на Божественность ученія Христова?

17. И҆ речѐ и҆̀мъ і҆и҃съ: прїиди́та вслѣ́дъ менє̀, и҆ сотворю̀ ва́съ бы́ти ловца̀ человѣ́кѡмъ.

И сказалъ имъ Іисусъ: идите за Мною, и Я сдѣлаю, что вы будете ловцами человѣковъ.

Идите за Мною (пріидита вслѣдъ Мене), т. е. будьте Моими послѣдователями, учениками. *Слѣдовать за кѣмъ*, значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19). *Я сдѣлаю васъ* (сотворю васъ быти) *ловцами человѣковъ*, т. е. проповѣдниками Моего спасительнаго ученія. Какъ неводомъ вы уловляете рыбу и привлекаете къ себѣ, такъ ученіемъ вы будете уловлять людей и привлекать ко Мнѣ,—въ Мою церковь и царство небесное (слич. 10 ст. 5 гл. у еванг. Луки).

18. И҆ а҆́бїє ѡ҆ста́вльша мрє́жи своѧ̑, по не́мъ и҆до́ста.

И они тотчасъ, оставивши свои сѣти, послѣдовали за Нимъ.

Оставльше мрежи (сѣти), т. е. Симонъ и Андрей оставили то, что можетъ быть было у нихъ единственнымъ средствомъ къ жизни съ семействами. Такъ велика была сила слова Господа І. Христа и такъ изумительна вѣра и самоотверженіе избранныхъ Имъ! Долгъ и всякаго христіанина—оставлять все, что препятствуетъ добродѣтели и богоугожденію. Читая о такомъ самоотверженіи и послушаніи пер-

выхъ учениковъ Христовыхъ, невольно обращаешься къ себѣ и чувствуешь, какъ слабо наше самоотверженіе и послушаніе Евангелію Христову, тогда какъ и мы зовемся Его учениками... *Послѣдовали за Нимъ* (по Немъ идоста). Съ этого времени Апостолы сдѣлались уже неразлучными спутниками Господа: нужно было имъ, какъ проповѣдникамъ о Немъ, быть свидѣтелями Его жизни, ученія и чудесъ до самаго Его возшествія на небо.

19. И҆ прешє́дъ ма́лѡ ѿтꙋ́дꙋ, ᲂу҆зрѣ̀ ї҆а́кѡва зеведе́ова и҆ ї҆ѡа́нна бра́та є҆гѡ̀, и҆ тѣ̀ въ корабли̑ стро́ѧща мре́жѧ:

И прошедъ оттуда немного, Онъ увидѣлъ Іакова Зеведеева и Іоанна брата его, также въ лодкѣ починивающихъ сѣти;

20. и҆ а҆́бїе воззва̀ ѧ҆̀. И҆ ѡ҆ста́вльша ѻ҆тца̀ своегѡ̀ зеведе́а въ корабли̑ съ нає́мники, по не́мъ и҆до́ста.

и тотчасъ призвалъ ихъ. И они, оставивши отца своего Зеведея въ лодкѣ съ работниками, послѣдовали за Нимъ.

Оставили (оставльше) *отца своего Зеведея.* Такъ велико было самоотверженіе и послушаніе Христу и сихъ учениковъ Его: Іакова и Іоанна, что даже кровныя обязанности не могли противостоять имъ — ради высшихъ цѣлей: повинуясь голосу Христову, они оставили своего отца родного!

21. И҆ внидо́ша въ капернаꙋ́мъ: и҆ а҆́бїе въ сꙋббѡ́ты вше́дъ въ со́нмище, ᲂу҆ча́ше.

И приходятъ въ Капернаумъ; и вскорѣ въ субботу вошелъ Онъ въ синагогу и училъ.

Въ Капернаумъ. Капернаумъ, это многолюдный городъ, находившійся на сѣверо-западномъ берегу Галилейскаго озера (см. объясн. 14 ст.). *Вошелъ въ синагогу* (вшедъ въ сонмище). Синагога, это — зданіе для религіозныхъ собраній іудеевъ въ городахъ и селеніяхъ. Для выраженія вѣры въ единство Божіе, у Евреевъ храмъ былъ одинъ въ Іерусалимѣ. Въ синагогахъ они собирались по субботамъ и праздникамъ. При собраніяхъ читался законъ, т. е. Пятокнижіе Моисеево и книги пророческія. За чтеніемъ слѣдовало объясненіе прочитаннаго, которое дѣлалось или начальникомъ синагоги, или всякимъ, кто только хотѣлъ (Лук. 4, 16), и—вотъ почему Господь І. Христосъ, не будучи ни священникомъ, въ смыслѣ ветхозавѣтномъ, ни должностнымъ лицомъ при синагогѣ, нерѣдко предлагалъ ученіе Свое въ синагогахъ,—и затѣмъ все заканчивалось молитвою. Касательно устройства синагоги должно замѣтить, что это была по большей части прямоугольная комната, съ каѳедрою, или мѣстомъ для чтенія закона. Книга закона хранилась тутъ же въ особомъ ковчегѣ. Противъ каѳедры были устроены сѣдалища для слушателей,—особо для мужчинъ и особо для женщинъ.

22. И҆ дивлѧ́хꙋсѧ ѡ҆ ᲂу҆че́нїи є҆гѡ̀: бѣ̀ бо ᲂу҆ча̀ и҆̀хъ ꙗ҆́кѡ вла́сть и҆мы́й, и҆ не ꙗ҆́кѡ кни́жницы.

И дивились Его ученію, ибо Онъ училъ ихъ какъ власть имѣющій, а не какъ книжники.

Еванг. Маркъ не сообщаетъ содержанія самого ученія Христова въ Капернаумской синагогѣ, а только говоритъ о впечатлѣніи, произведенномъ Его ученіемъ на слушавшихъ. Впечатлѣніе это было такое же, какое послѣ нагорной бесѣды Спасителя, и еванг. Маркъ передаетъ его тѣми же словами, какими—о проповѣди еванг. Матоей (7, 28. 29): *и дивились* (дивляхуся) *Его ученію* и пр. *Дивились*, потому что слышали въ Его ученіи много новаго и особеннаго, чего не было въ ветхозавѣтномъ законѣ, какъ это видно, напр., изъ передаваемой еванг. Матоеемъ нагорной бесѣды Христовой (чит. гл. 5—7). *Училъ* (бѣ уча) Христосъ, *какъ имѣющій власть* (яко власть имый), потому что былъ не простой, а Божественный Учитель, имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и отмѣнять его, а поэтому и могъ говорить такъ, какъ ни-

кто изъ людей. И самое ученіе Христово было, какъ подобаетъ быть божественному, просто и возвышенно; тогда какъ ученіе книжниковъ и фарисеевъ по большей части состояло въ мелочахъ и безполезныхъ словопрѣніяхъ (Мих.). „Слово Господа происходило отъ сердца и проникало сердце слушающаго, замѣчаетъ еписк. Ѳеофанъ. Таково и всегда слово, проникнутое силою Божественною, слово отъ Духа. Таково оно было и у апостоловъ и послѣ нихъ у всѣхъ влiятельныхъ учителей, говорившихъ не отъ научности, а отъ того, какъ Духъ давалъ имъ провѣщавать. Это — даръ Божiй, стяжаемый однакожъ трудами не надъ однимъ изслѣдованiемъ истины, а болѣе надъ сердечнымъ жизненнымъ усвоенiемъ ея". *Не яко* (не какъ) *книжницы. Книжники* иначе *фарисеи*, это была секта iудейская, возникшая незадолго до времени явленiя Спасителя. Фарисеи (отъ еврейскаго слова фарашъ — отдѣлялъ) назывались такъ потому, что они старались отдѣлить себя отъ всѣхъ прочихъ нѣкоторыми особенными вѣрованiями и своею внѣшностiю. Кромѣ закона Моисеева они принимали много разныхъ преданiй. Они вѣрили, что Моисей вмѣстѣ съ Писанiемъ оставилъ преданiе, которое касалось главнымъ образомъ обрядности внѣшняго благоповеденiя. Исполняя мелочныя требованiя преданiя, они пренебрегали иногда существенными правилами закона (Матѳ. 23 гл.) и, приказывая исполнять ихъ другимъ, сами большею частiю не исполняли. Фарисеи носили широкiя одежды съ нашивками изреченiй Священнаго писанiя. Фарисеи старались казаться народу набожными, но на самомъ дѣлѣ были лицемѣрами, потому что были людьми гордыми, своекорыстными, честолюбивыми и т. п. Встрѣчались, конечно, между ними и исключенiя, каковъ Савлъ, впослѣдствiи ап. Павелъ, и др. Фарисеи имѣли большое влiянiе на народъ, какъ народные руководители, *законоучители*. Многiе изъ нихъ, изучая законъ, были знатоками его, и потому назывались *книжниками*, считались учеными, iудейскими богословами (Мат. 2, 4).

Зач. 4-е. Исцѣленiе бѣсноватаго Iисусомъ Христомъ въ Капернаумѣ.

Читается въ среду 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. И҆ бѣ̀ въ со́нмищи и҆́хъ человѣ́къ въ дꙋ́сѣ нечи́стѣ, и҆ воззва̀,	Въ синагогѣ ихъ былъ человѣкъ, *одержимый* духомъ нечистымъ, и вскричалъ:
24. глаго́лѧ: ѿста́ви, что̀ на́мъ и҆ тебѣ̀, і҆и҃се назаре́нине; пришє́лъ є҆сѝ погꙋби́ти на́съ: вѣ́мъ тѧ̀, кто̀ є҆сѝ, ст҃ы́й бж҃ій.	оставь, что Тебѣ до насъ, Iисусъ Назарянинъ? Ты пришелъ погубить насъ! знаю Тебя, кто Ты, Святый Божiй.

И бѣ въ сонмищи (былъ въ синагогѣ). О синагогѣ чит. въ объясн. 21 ст. *Ихъ* — жителей города Капернаума (чит. 21 ст.). *Человѣкъ* (въ дусѣ нечистѣ) *одержимый духомъ нечистымъ* или, иначе, бѣсноватый. Бѣсноватые, это — такiе люди, въ которыхъ входили бѣсы и овладѣвали ихъ душевными и тѣлесными силами. Извѣстно, что со времени грѣха Адамова бѣсы получили нѣкоторую силу и власть надъ людьми, какъ бы надъ своими плѣнниками и рабами (Еф. 2, 2), поэтому они могли входить въ людей, жить въ нихъ и мучить ихъ, наприм., повергать въ разныя болѣзни: глухоты, нѣмоты и т. п., какъ мы видимъ въ Евангелiи. Бѣсноватыхъ особенно было много до I. Христа, такъ какъ дiаволъ еще не былъ пораженъ Его крестною смертiю. Со смертiю же I. Христа бѣсы потеряли эту свою силу. Но есть и могутъ быть бѣсноватые и теперь, по волѣ и попущенiю Божiю. Богъ попускаетъ бѣсамъ входить въ людей и мучить ихъ за ихъ грѣховную жизнь, особенно за гордость и нераскаянность. Нѣкоторые не хотятъ признавать того, чтобы злые духи могли входить въ людей и мучить ихъ, и болѣзни бѣсноватыхъ объясняютъ разстройствомъ нервовъ. Но это невѣрно: потому что, во 1) Христосъ и апостолы обраща-

ются къ бѣсноватымъ, именно какъ къ людямъ, одержимымъ духами; во 2) духи въ бѣсноватыхъ говорятъ и дѣйствуютъ самостоятельно, какъ отличные отъ самихъ одержимыхъ; они представляются оставляющими тѣло человѣка больного; въ 3) Христосъ, разговаривая съ духами, спрашиваетъ объ ихъ имени, повелѣваетъ имъ молчать, изгоняетъ ихъ, и они оставляютъ больного, и больной послѣ того дѣлается здоровымъ; въ 4) духъ можетъ овладѣвать способностями человѣка и даже его тѣлесными дѣйствіями, потому что и между нами бываетъ такъ, что одинъ управляетъ другимъ. — Бѣсноватый *вскричалъ*, т. е. въ это время случился съ нимъ припадокъ бѣснованія, который выразился въ крикѣ, произведенномъ бѣсомъ.

Что Тебѣ до насъ (что намъ и тебѣ), т. е. какое Тебѣ дѣло до насъ (2 Цар. 16, 10), *Iисусъ Назарянинъ*? Такъ называютъ Господа, потому что Онъ жилъ и воспитывался въ Назаретѣ. (Мат. 3, 23). *Ты пришелъ погубить насъ. Вѣмъ Тя, кто еси* (знаю Тебя, кто Ты), *Святый Божій.—Знаю Тебя* и пр. Бѣсы знали въ I. Христѣ Мессію, Сына Божія, и считали Его врагомъ и повелителемъ своимъ, потому что видѣли, что Онъ пришелъ разрушить злыя дѣла ихъ, поэтому и говорятъ: *Ты пришелъ погубить насъ*. Одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ при этомъ: „Земля не познала своего Царя, пришедшаго въ образѣ одного изъ земнородныхъ ея чадъ; но о Немъ свидѣтельствовало небо (Лук. 2, 11; 3, 2. Мат. 3, 17), а теперь свидѣтельствуетъ адъ“ (Сборн. Барс.). По повѣствованію евангелиста Матѳея объ исцѣленіи бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской, бѣсы кричали: *Ты пришелъ мучить насъ* (8 гл. 29 ст.), т. е. какъ слугъ сатаны, преслѣдовать ихъ, изгонять и ввергать въ адъ для мученія (Лук. 16, 23. Апок. 14, 10). Свящ. писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злые люди вмѣстѣ съ ними (Петр. 2, 4. Iуд. 6). Слово *погубить* сильнѣе, чѣмъ слово *мучить*. Оно значитъ разрушить, упразднить все демонское царство, а не только подвергать бѣсовъ мученію. *Святый Божій*. Злой духъ не сказалъ: Ты одинъ изъ святыхъ Божіихъ, которыхъ много, но говоритъ: Ты еси Святый Божій, потому что Господь одинъ святъ по существу, другіе же святы, какъ причастники благодати Его (Аѳан. в.).

25. И҆ запретѝ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ, гл҃го́лѧ: оу҆молчѝ, и҆ и҆зы́ди и҆з̾ негѡ̀.	Но Iисусъ запретилъ ему, говоря: замолчи и выйди изъ него.

Молчи, т. е. не говори о томъ, что Я Мессія. Господь запрещаетъ бѣсамъ говорить о Себѣ, какъ о Мессіи съ одной стороны потому, что оглашать это было неблаговременно, а съ другой потому, что Царство Христово не нуждается въ такихъ проповѣдникахъ, каковы демоны (Мих.). И Онъ запрещалъ это не только бѣсамъ, но и облагодѣтельствованнымъ Имъ людямъ, даже и ученикамъ Своимъ (Мат. 12, 16 — 21. 17; 9 и др.). „Ангелъ и апостолъ имѣютъ право запрещать именемъ другого (Iуд. 9), но Христосъ запрещаетъ Своимъ собственнымъ“ (Сб. Барс.). Св. Аѳанасій вел. замѣчаетъ при этомъ: „Господь наложилъ на бѣса молчаніе и запретилъ ему говорить, чтобы онъ вмѣстѣ съ истиною не посѣялъ злобы своей, и мы пріобучились не внимать бѣсамъ, хотя, повидимому, говорятъ они и истину“.

26. И҆ стрѧсѐ є҆го̀ дꙋ́хъ нечи́стый, и҆ возопі́й гла́сомъ ве́ліимъ, и҆ и҆зы́де и҆з̾ негѡ̀.	Тогда духъ нечистый, сотрясши его и вскричавъ громкимъ голосомъ, вышелъ изъ него.

Стрясе (сотрясши) *его духъ нечистый*—сотрясъ для того, чтобы въ послѣдній разъ, передъ выходомъ изъ человѣка вслѣдствіе повелѣнія Христова, нанести ему возможное зло, помучить его. *Закричалъ*, это — выраженіе досады и злобы на то, что не можетъ противиться понуждающей его силѣ Христовой.

27. И҆ оу҆жасо́шасѧ всѝ, ꙗ҆́коже стѧза́тисѧ и҆̀мъ къ себѣ̀, глаго́лющымъ: что̀ є҆́сть сіѐ; (и҆) что̀ оу҆че́ніе но́вое сіѐ, ꙗ҆́кѡ	И всѣ ужаснулись, такъ что другъ друга спрашивали: что это? что это за новое ученіе, что Онъ и духамъ

по ѻбласти и дꙋховѡмъ нечистымъ велитъ, и послꙋшаютъ егѡ;

нечистымъ повелѣваетъ со властью, и они повинуются Ему?

И ужасошася (ужаснулись) *вси, якоже стязатися имъ къ себѣ, глаголющимъ* (такъ что другъ друга спрашивали): *что есть сіе* (что это?) *Ужаснулись и другъ друга спрашивали*,—потому что видѣли чудо изгнанія бѣса однимъ словомъ Христовымъ, безо всякихъ заклинаній, одною собственною Его властію. *Что это за новое ученіе* и пр. Видя явленіе необычайной новой силы I. Христа надъ бѣсами, свидѣтели чуда заключали, что обладающій этою новою силою обладаетъ и новымъ Божественнымъ ученіемъ, имѣетъ и новое Божественное откровеніе, которое и свидѣтельствуетъ какъ истинное новыми, совершаемыми Божіею силою, необычайными дѣлами или чудесами.

28. Изыде же слꙋхъ егѡ абїе во всю странꙋ галілейскꙋ.

И скоро разошлась о Немъ молва по всей окрестности въ Галилеѣ.

Во всю страну Галилейску (по всей окрестности въ Галилеѣ), т. е. не въ одномъ только Галилейскомъ городѣ Капернаумѣ, гдѣ было чудо изгнанія бѣса, и не въ однихъ окрестностяхъ сего города, но по всей окрестности Галилеи, т. е. по всѣмъ странамъ, окружающимъ ее, или, какъ повѣствуетъ еванг. Матѳей, *по всей Сиріи*,—землѣ сосѣдней съ Палестиною съ восточной стороны (см. карту).

Зач. 5. **Исцѣленіе тещи ап. Петра и многихъ другихъ больныхъ въ Капернаумѣ.**

Читается въ четвертокъ 11-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о чудѣ исцѣленія I. Христомъ тещи ап. Симона или Петра излагается у еванг. Марка почти въ однихъ и тѣхъ словахъ, какъ у еванг. Матѳея (гл. 8 ст. 14—16); только св. Матѳей относитъ его къ позднѣйшему времени. Евангелистъ же Маркъ связываетъ это чудо съ чудомъ исцѣленія бѣсноватаго (*абіе-тотчасъ*). Замѣтимъ при этомъ, пишетъ еписк. Михаилъ, что евангелисты не всегда точно слѣдуютъ хронологическому порядку въ повѣствованіяхъ, а по своимъ особымъ цѣлямъ и намѣреніямъ иногда переставляютъ ихъ, отчего и происходитъ трудность точно хронологически расположить частныя событія Евангельской исторіи. Отъ этого впрочемъ нисколько не страдаетъ достовѣрность ихъ повѣствованій о таковыхъ событіяхъ, особенно когда мы видимъ, что о нихъ разсказывается у евангелистовъ нерѣдко почти одинаковыми словами.

29. И абїе изъ сонмища изшедше, прїидоша въ домъ сїмѡновъ и андреовъ со їакѡвомъ и їѡанномъ.

Вышедши вскорѣ изъ синагоги, пришли въ домъ Симона и Андрея съ Іаковомъ и Іоанномъ.

Въ домъ Симоновъ и Андреовъ. Апостолы Симонъ—Петръ и Андрей были родные братія, происходили изъ города Виѳсаиды (Іоан. 1,44), но у нихъ былъ собственный домъ и въ Капернаумѣ. *Пришелъ I. Христосъ съ Іаковомъ и Іоанномъ*, т. е. въ сопровожденіи ихъ, только что призванныхъ Господомъ къ апостольскому служенію на водахъ Галилейскаго моря (ст. 19).

30. Тещa же сїмѡнова лежаще ѻгнемъ жегома: и абїе глаголаша емꙋ ѡ ней.
31. И пристꙋпль воздвиже ю, емь за рꙋкꙋ ея: и ѡстави ю ѻгнь абїе, и слꙋжаше имъ.

Теща же Симонова лежала въ горячкѣ; и тотчасъ говорятъ Ему о ней. Подошедъ Онъ поднялъ ее, взявъ ее за руку; и горячка тотчасъ оставила ее; и она стала служить имъ.

Теща Симонова. Извѣстно, что ап. Петръ, подобно какъ и другіе изъ апостоловъ, состоялъ въ супружествѣ (Кор. 9, 3). *Горячка оставила ее* (остави ю огнь) и пр. Оставила не въ крайней слабости и изнуреніи, обыкновенно слѣдующими за горячкою по естественному порядку вещей при медленномъ возстановленіи здоровья; но ея исцѣленіе произошло такъ быстро, что она встала и стала служить,—заботясь о всемъ нужномъ для угощенія присутствовавшихъ.

32. Поздѣ же бывшу, егда̀ захождаше солнце, приношаху къ нему̀ вся̀ недужныя и бѣсныя.

При наступленіи же вечера, когда заходило солнце, приносили къ Нему всѣхъ больныхъ и бѣсноватыхъ.

Поздѣ бывшу (при наступленіи вечера). Іудейскіе книжники и фарисеи учили такъ строго хранить покой своего праздника субботы, что даже запрещали лѣчиться въ этотъ день; потому іудеи не могли приносить къ I. Христу своихъ больныхъ ранѣе вечера этого дня. *Бѣсноватыхъ* (бѣсныя), о нихъ чит. въ объсн. 23 ст. I. Христосъ исцѣлялъ больныхъ и по состраданію къ нимъ, и для того, чтобы показать, что Онъ посланъ отъ Самого Бога. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *да сбудется реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ: Онъ взялъ на себя наши немощи и понесъ болѣзни* (8, 17). Что Іисусъ Христосъ, совершая спасеніе міра, будетъ творить чудеса, объ этомъ заранѣе было предсказано пророкомъ Исаіею (53, 4,) откуда и приводитъ слова еванг. Матѳей для подтвержденія того, что Господь Іисусъ Христосъ, совершитель чудесъ, есть предсказанный пророками Мессія. У пророка сказано, что Іисусъ Христосъ *взялъ на себя наши немощи и понесъ болѣзни,* это значитъ, что Онъ, какъ Искупитель міра, взялъ на Себя грѣхи всѣхъ людей, съ ихъ слѣдствіями, т. е. немощами и болѣзнями, и одинъ за всѣхъ удовлетворилъ правосудію Божію, почему и сказано: не освободилъ, а *взялъ* и *понесъ.* *Немощи* означаютъ тѣлесныя болѣзни. *Взять немощи* значитъ уничтожить ихъ; а это Господь исполнилъ, когда исцѣлялъ всякія болѣзни. *Болѣзни* означаютъ мученія духа, т. е. душевныя страсти и муки грѣшной совѣсти. *Понести* эти *болѣзни* значитъ облегчить ихъ, успокоить душу; а это и исполнилъ Господь Своимъ ученіемъ, страданіями, смертію и воскресеніемъ (Мих.).

33. И бѣ̀ весь градъ собрался къ дверемъ.

34. И исцѣлѝ многи ѕлѣ̀ страждущыя различными недуги: и бѣсы многи изгна̀, и не оставляше глаголати бѣсы, яко вѣдяху его̀ Хрта̀ суща.

И весь городъ собрался къ дверямъ.

И Онъ исцѣлилъ многихъ, страдавшихъ различными болѣзнями; изгналъ многихъ бѣсовъ, и не позволялъ бѣсамъ говорить, что они знаютъ, что Онъ Христосъ.

Весь городъ, т. е. очень многіе изъ города. Слово *весь* нерѣдко употребляется въ Свящ. писаніи въ смыслѣ *многіе, весьма многіе*, какъ и, на оборотъ, *многіе* вмѣсто *весь*. Чит. въ объясн. 5 ст. 1 гл. *Исцѣли многи.* Блаж. Ѳеофилактъ пишетъ: „Не всѣхъ исцѣлилъ потому, что нѣкоторые оказались невѣрующими, каковы и не были исцѣлены за свое невѣріе; но многихъ изъ принесенныхъ исцѣлилъ, т. е. тѣхъ, которые имѣли вѣру. Или—*многихъ*, сказано вмѣсто *всѣхъ*". *Изгналъ многихъ бѣсовъ.* Чит. о бѣсноватыхъ въ объясн. 23 ст. *Не позволялъ бѣсамъ говорить* (не оставляше глаголати бѣсы), *что они знаютъ, что Онъ Христосъ* (яко вѣдаху Его Христа суща). Чит. о семъ въ объясн. 24 и 25 ст.

Зач. 6. Удаленіе І. Христа изъ Капернаума въ пустыню, проповѣдь Его въ селеніяхъ и городахъ и исцѣленіе Имъ прокаженнаго.

Читается въ субботу 2-ой недѣли великаго поста.

35. И҆ ᲂу҆́тро, но́щи сꙋ́щей ѕѣлѡ̀, воста́въ, и҆зы́де и҆ и҆́де въ пꙋ́сто мѣ́сто, и҆ тꙋ̀ моли́твꙋ дѣ́яше.	А утромъ, вставъ весьма рано, вышелъ и удалился въ пустынное мѣсто и тамъ молился.
36. И҆ гна́ша є҆го̀ сі́мѡнъ и҆ и҆́же съ ни́мъ:	Симонъ и бывшіе съ нимъ пошли за Нимъ;

Изыде (вышелъ) І. Христосъ изъ дома ап. Петра и Андрея въ г. Капернаумѣ, гдѣ Онъ пребывалъ (ст. 29). *Удалился въ пустынное мѣсто* (иде въ пусто мѣсто), т. е. въ уединенное мѣсто, въ пустыню близь Капернаума. *Молился* (молитву дѣяше). І. Христосъ часто удалялся въ пустыню для молитвы и притомъ ночью или раннимъ утромъ,—т. е. въ такое мѣсто и въ такое время, гдѣ и когда болѣе удобно молиться. Какой это примѣръ для насъ, Его учениковъ!.. *Симонъ и иже* (и бывшіе) *съ Нимъ*, это — ап. Петръ съ Андреемъ, Іаковомъ и Іоанномъ (ст. 29), быть можетъ, и другіе кто. *Пошли за Нимъ* (гнаша Его), т. е. пошли искать Его въ пустынѣ (ст. 37).

37. И҆ ѡ҆брѣ́тше є҆го̀, глаго́лаша є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ всѝ тебѐ и҆́щꙋтъ.	И нашедши Его, говорятъ Ему: всѣ ищутъ Тебя.
38. И҆ гл҃а и҆̀мъ: и҆́демъ въ бли́жнїѧ ве́си и҆ гра́ды, да и҆ та́мѡ проповѣ́мъ: на сіе́ бо и҆зыдо́хъ.	Онъ говоритъ имъ: пойдемъ въ ближнія селенія и города, чтобы Мнѣ и тамъ проповѣдывать, ибо Я для того пришелъ.
39. И҆ бѣ̀ проповѣ́даѧ на со́нмищахъ и҆́хъ, во все́й галїле́и, и҆ бѣ́сы и҆згонѧ̀.	И Онъ проповѣдывалъ въ синагогахъ ихъ, по всей Галилеѣ, и изгонялъ бѣсовъ.

Идемъ (пойдемъ) *въ ближнія веси* (селенія), т. е. въ тѣ селенія, которыя окружали г. Капернаумъ, гдѣ былъ І. Христосъ, *и грады*, т. е. въ мѣста болѣе отдаленныя отъ Капернаума,—словомъ, по всей Галилеи, какъ это видно изъ 39 ст. *Я для того пришелъ* (на сіе изыдохъ), т. е. затѣмъ Я и сошелъ съ неба на землю, чтобы проповѣдывать спасительную истину (Лук. 4,43). *На сонмищахъ* (въ синагогахъ). О синагогахъ чит. въ объясн. 21 ст. *Изгонялъ бѣсовъ.* О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 23 ст.

40. И҆ прі́иде къ немꙋ̀ прокаже́нъ, молѧ̀ є҆го̀ и҆ на колѣ́нꙋ припа́даѧ пред̾ ни́мъ, и҆ глаго́лѧ є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ, а҆́ще хо́щеши, мо́жеши мѧ̀ ѡ҆чи́стити.	Приходитъ къ Нему прокаженный и, умоляя его и падая предъ Нимъ на колѣни, говоритъ Ему: если хочешь, можешь меня очистить.

Это повѣствованіе св. Марка объ исцѣленіи прокаженнаго совершенно согласно съ повѣствованіемъ еванг. Матѳея, (Матѳ. 8 гл. 1—4 ст.), только нѣсколько полнѣе. *Прокаженный*—больной проказою. Проказа, эта была страшная болѣзнь на востокѣ. Она встрѣчается и доселѣ, и не на одномъ востокѣ. Проказа сначала обозначается пятнами на тѣлѣ, въ родѣ лишаевъ; затѣмъ все тѣло покрывается струпьями и язвами, лицо распухаетъ, глаза дѣлаются слезоточивыми, голосъ сипнетъ, волосы выпадаютъ, десны распухаютъ и изо рта течетъ зловонная слюна. Иногда у прокаженнаго постепенно отпадаютъ ногти, пальцы, составы рукъ и ногъ. Съ болѣзнію проказы несчастные живутъ 10—20 лѣтъ и болѣе. Болѣзнь эта заразительна, и потому

больныхъ ею закономъ Моисеевымъ (Лев. 13,46 и дал). предписано было удалять отъ сообщества другихъ, и они обыкновенно жили въ убогихъ хижинахъ за чертою селеній и не подходили близко къ здоровымъ. *Приходитъ* (пріиде) *къ Нему*, І. Христу. Прокаженный, слыша о чудесахъ Христовыхъ, увѣровалъ въ Него, и потому вопреки закона подошелъ къ Господу, прося Его исцѣлить себя. *Если хочешъ* (аще хощеши), *можеши мя очистити*. Въ этихъ словахъ прокаженный выражаетъ съ одной стороны великую вѣру во Христа, а съ другой, то, что исцѣленіе совершенно въ Его волѣ. „Аще хощеши, исцѣли меня, аще не восхощеши, да будетъ воля Твоя“, какъ бы такъ говорилъ прокаженный Христу. *Очиститъ*, т. е. отъ струпьевъ проказы, или исцѣлить.

41. Іис҃ъ же млⷭ҇рдовавъ, простеръ рꙋ́кꙋ, коснꙋ́сѧ єгѡ̀ и҆ гл҃а ємꙋ̀: хощꙋ̀, ѡ҆чи́стисѧ.

42. И҆ ре́кшꙋ ємꙋ̀, а҆́бїе ѿи́де ѿ негѡ̀ прокаже́нїе, и҆ чи́стъ бы́сть.

Іисусъ, умилосердившись надъ нимъ, простеръ руку, коснулся его и сказалъ ему: хочу, очистись.

Послѣ сего слова проказа тотчасъ сошла съ него, и онъ сталъ чистъ.

Простеръ руку, коснулся. І. Христосъ исцѣлялъ больныхъ иногда однимъ словомъ Своимъ, а иногда прикосновеніемъ Своей руки. „І. Христосъ прикасается къ нечистому, замѣчаетъ св. Златоустъ, для того, чтобы показать, что Онъ, какъ Господь, выше закона, и что надлежитъ страшиться не тѣлесной проказы, а душевной, которая есть грѣхъ“.

43. И҆ запрѣ́щь ємꙋ̀, а҆́бїе и҆згна̀ єго̀:

И посмотрѣвъ на него строго, тотчасъ отослалъ его;

По закону (Лев. 13, 46), прокаженнымъ запрещался входъ въ чужой домъ; но, вѣроятно надежда исцѣлиться отъ І. Христа побудила прокаженнаго преступить сей законъ и войти въ домъ, гдѣ находился Господь. По вѣрѣ прокаженнаго Христосъ исцѣлилъ его, но за преступленіе закона наказалъ строгостію взгляда (*запрещъ ему*), и повелѣніемъ тотчасъ же удалиться (Мих.).

44. и҆ гл҃а ємꙋ̀: блюди́, никомꙋ́же ничесо́же рцы̀: но ше́дъ, покажи́сѧ і҆ере́еви и҆ принесѝ за ѡ҆чище́нїе твоѐ, ꙗ҆̀же повелѣ̀ мѡѷсе́й, во свидѣ́тельство и҆̀мъ.

и сказалъ ему: смотри, никому ничего не говори; но пойди, покажись священнику и принеси за очищеніе твое, что повелѣлъ Моисей, во свидѣтельство имъ.

І. Христосъ, совершивъ то или другое чудо, наприм. исцѣливъ больнаго или воскресивъ умершаго, часто запрещалъ разглашать, а иногда, напротивъ, повелѣвалъ разсказывать о чудѣ. Это дѣлалъ Онъ по разнымъ причинамъ: повелѣвалъ не разглашать и для того, чтобы отвратить отъ самомнѣнія и тщеславія тѣхъ, для кого совершено чудо (Злат. и Ѳеоф.), и по смиренію Своему (чит. Матѳ 12 гл. ст. 16. 19—20), и чтобы другимъ показать примѣръ смиренія и скромности, и наконецъ, для того, чтобы разглашеніемъ чуда преждевременно не возбудить въ народѣ представленія о Мессіи, какъ о земномъ властителѣ, но сначала дать утвердиться въ немъ болѣе здравымъ понятіямъ о Его духовномъ царствѣ (Мих.). Повелѣвалъ же разглашать о чудесахъ и для успѣха вѣры, и для выраженія благодарности Богу. *Но иди* (шедъ) *покажись священнику* (іерееви). Священники умѣли распознавать болѣзнь проказы, имъ предоставлено было право свидѣтельствовать больнаго послѣ выздоровленія и позволять жить въ обществѣ (Лев. 13,14 и дал.). *И принеси за очищеніе свое, что* (яже) *повелѣлъ Моисей*. Исцѣленный отъ проказы обязанъ былъ закономъ Моисеевымъ принести жертву Богу за свое исцѣленіе— двухъ агнцевъ или двухъ горлицъ и т. п. *Во свидѣтельство имъ*. Священники, осмотрѣвъ исцѣленнаго, давали ему свидѣтельство, чтобы онъ могъ быть принятъ въ

общество и пользоваться всѣми правами общественными и религіозными. Еще—во свидѣтельство того, что Господь І. Христосъ не есть нарушитель закона и что новый завѣтъ не противорѣчитъ ветхому (Тр. лист.).

45. О҆́нъ же і҆зше́дъ нача́тъ проповѣ́дати мно́гѡ и҆ проноси́ти сло́во, ꙗ҆́коже ктомꙋ̀ не мощѝ є҆мꙋ̀ ꙗ҆вѣ̀ во гра́дъ вни́ти: но внѣ̀ въ пꙋсты́хъ мѣ́стѣхъ бѣ̀. И҆ прихожда́хꙋ къ немꙋ̀ ѿвсю́дꙋ.

А онъ вышедъ началъ провозглашать и разсказывать о происшедшемъ, такъ что *Іисусъ* не могъ уже явно войти въ городъ, но находился внѣ, въ мѣстахъ пустынныхъ. И приходили къ Нему отовсюду.

Начатъ (началъ) *проповѣдати много и проносити слово* (провозглашать и разсказывать о происшедшемъ), т. е. по чувству благодарности прокаженный не могъ молчать о сдѣланномъ ему благодѣяніи. *Іисусъ не могъ явно войти* (яко же не мощи Ему явѣ внити) *въ городъ* и пр. Народъ, возбужденный чудесами Господа, могъ увлечься и въ увлеченіи сдѣлать что нибудь такое, (какъ напр. впослѣдствіи хотѣли взять Его насильно и провозгласить царемъ (Іоан. 6, 14,—15), что могло возбудить подозрительность римскихъ властей, или подать поводъ уже начавшимъ смотрѣть на Него недружелюбно, фарисеямъ и книжникамъ, обвинить Его въ чемъ либо, чтобы погубить прежде времени; потому І. Христосъ нѣкоторое время и не входилъ въ городъ, а *находился внѣ, въ мѣстахъ пустынныхъ.*

ГЛАВА II.

Зач. 7. Исцѣленіе І. Христомъ разслабленнаго въ Капернаумѣ и отвѣтъ Его книжникамъ.

Читается въ 2-ую недѣлю великаго поста.

И св. еванг. Матоей повѣствуетъ объ этомъ исцѣленіи разслабленнаго (9 гл. 2—8 ст.). Еванг. Маркъ повѣствуетъ совершенно согласно съ Матоеемъ, только нѣсколько подробнѣе, и такимъ образомъ пополняетъ сказаніе его.

1. И҆ вни́де па́ки въ капернаꙋ́мъ по дне́хъ: и҆ слы́шано бы́сть, ꙗ҆́кѡ въ домꙋ̀ є҆́сть.

Чрезъ *нѣсколько* дней опять пришелъ Онъ въ Капернаумъ; и слышно стало, что Онъ въ домѣ.

2. И҆ а҆́бїе собра́шасѧ мно́зи, ꙗ҆́коже ктомꙋ̀ не вмѣща́тисѧ ни при двере́хъ: и҆ гл҃гола́ше и҆̀мъ сло́во.

Тотчасъ собрались многіе, такъ что уже и у дверей не было мѣста; и Онъ говорилъ имъ слово.

По днехъ (чрезъ нѣсколько дней),т. е. послѣ того какъ І. Христосъ удалился изъ г. Капернаума вслѣдствіе возбужденнаго состоянія народа (Чит. объясн. 45 ст. 1 гл.). О Капернаумѣ чит. въ объясн. 14 ст. той же 1 гл. *Говорилъ* (глаголаше) *имъ слово*, т. е. проповѣдывалъ Свое евангельское ученіе.

3. И҆ прїидо́ша къ немꙋ̀ носѧ́ще разсла́бленна (жи́лами), носи́ма четы́рми:

И пришли къ Нему съ разслабленнымъ, котораго несли четверо;

Съ разслабленнымъ. Подъ болѣзнію разслабленія въ Новомъ завѣтѣ разумѣется, апоплексическій ударъ, поражающій все тѣло, или параличъ какой либо части тѣла

напр. руки, ноги и т. п. *Котораго несли четверо* (носима четырми), по сказанію евангелиста Матөея, несли разслабленнаго положеннымъ *на одрѣ*. Одръ, это въ родѣ матраца или одѣяла, на которомъ четверымъ удобно и легко было нести больнаго.

4. И҆ не могꙋ́щымъ приблі́житисѧ къ немꙋ̀ наро́да ра́ди, ѿкры́ша покро́въ, и҆дѣ́же бѣ̀, и҆ прокопа́вше свѣ́сиша ѻ҆́дръ, на не́мже разсла́бленный лежа́ше.

и не имѣя возможности приблизиться къ Нему за многолюдствомъ, раскрыли кровлю *дома*, гдѣ Онъ находился, и, прокопавши ее, спустили постель, на которой лежалъ разслабленный.

На востокѣ дома строятся такъ, что крыша на нихъ дѣлается плоскою; она же служитъ и потолкомъ. Для входа на верхъ дома устроиваются лѣстницы извнутри и снаружи. Кровля огораживается перилами, и по вечерамъ, пользуясь прохладою, хозяева дома проводятъ тамъ время. Поэтому не трудно было разломать крышу и спустить больного во внутрь дома—къ Іисусу Христу. Можетъ быть Господь, для большаго простора, училъ въ это время не въ жилыхъ комнатахъ, а на дворѣ, который отъ солнечнаго жара обыкновенно сверху закрывался легкими щитами изъ кожи или полотна; щиты эти легко можно было разобрать. Къ одру же, вѣроятно, были привязаны веревки для спуска сверху внизъ.

5. Ви́дѣвъ же і҆и҃съ вѣ́рꙋ и҆́хъ, глаго́ла разсла́бленномꙋ: ча́до, ѿпꙋща́ютсѧ тебѣ̀ грѣсі́ твои̑.

Іисусъ, видя вѣру ихъ, говоритъ разслабленному: чадо, прощаются тебѣ грѣхи твои.

Видѣвъ вѣру ихъ, т. е. вѣру людей, принесшихъ больнаго, и самого больнаго. Вѣра принесшихъ видна изъ того, что они приняли на себя трудъ принести больнаго къ І. Христу, а вѣра самого больнаго—изъ того, что онъ пожелалъ, чтобы его принесли. *Чадо, прощаются тебѣ грѣхи твои*. Такъ сказалъ І. Христосъ прежде нежели исцѣлилъ разслабленнаго. Грѣхъ есть причина нашихъ болѣзней: первые люди согрѣшили, потому и были осуждены на болѣзни и смерть. Мы часто видимъ, какъ отъ нѣкоторыхъ грѣховъ прямымъ образомъ происходятъ болѣзни, напр. отъ пьянства, распутства и т. п. И Богъ часто посылаетъ болѣзни въ наказаніе за грѣхи (2 Цар. 24, 10—14). Такъ какъ І. Христосъ видѣлъ, что разслабленный наказанъ болѣзнію за грѣхи, быть можетъ, за грѣхъ распутства; то сначала и уничтожаетъ причину болѣзни,—прощаетъ грѣхъ. У еванг. Матөея къ слову *чадо* прибавлено І. Христовомъ слово ободренія: *дерзай*. Это показываетъ, что и самъ разслабленный хорошо сознавалъ свой грѣхъ, такъ что считалъ себя недостойнымъ милосердія Божія, и нуждался въ ободреніи со стороны І. Христа.

6. Бѧ́хꙋ же нѣ́цыи ѿ кни́жникъ тꙋ̀ сѣдѧ́ще и҆ помышлѧ́юще въ сердца́хъ свои́хъ:

7. что̀ се́й та́кѡ глаго́летъ хꙋ̑лы̑; Кто̀ мо́жетъ ѡ҆ставлѧ́ти грѣхѝ, то́кмѡ є҆ди́нъ бг҃ъ;

8. И҆ а҆́біе разꙋмѣ́въ і҆и҃съ дꙋ́хомъ свои́мъ, ꙗ҆́кѡ та́кѡ ті́и помышлѧ́ютъ въ себѣ̀, речѐ и҆̀мъ: что̀ сїѧ̀ помышлѧ́ете въ сердца́хъ ва́шихъ;

Тутъ сидѣли нѣкоторые изъ книжниковъ и помышляли въ сердцахъ своихъ:

что Онъ такъ богохульствуетъ? Кто можетъ прощать грѣхи, кромѣ одного Бога?

Іисусъ, тотчасъ узнавъ духомъ Своимъ, что они такъ помышляютъ въ себѣ, сказалъ имъ: для чего такъ помышляете въ сердцахъ вашихъ?

Что сей тако глаголетъ хулы (что Онъ такъ богохульствуетъ?) Богохульствовать или хулить Бога значитъ унижать имя Божіе, говорить о Богѣ нечестиво, или еще присвоивать себѣ то, что принадлежитъ Богу, какъ напр. прощать другому грѣхи, что можетъ дѣлать только одинъ Богъ. Такимъ образомъ, не вѣря въ Бо-

жество І. Христа, книжники, т. е. ученые изъ Евреевъ, обвиняли Его въ томъ, что Онъ присвоиваетъ Себѣ право прощенія грѣховъ, которое принадлежитъ только Богу. Но Господь, далѣе, при исцѣленіи разслабленнаго, еще болѣе показалъ, что Онъ есть Богъ и обѣщанный Мессія: во первыхъ, какъ всевѣдущій, Онъ узналъ сокровенныя мысли книжниковъ (8 ст.), а во вторыхъ, какъ всемогущій, Онъ исцѣлилъ разслабленнаго.

9. Что̀ є҆́сть оу҆до́бѣє; рещѝ разсла́бленномꙋ: ѿпꙋща́ютсѧ тебѣ̀ грѣсѝ; и҆лѝ рещѝ: воста́ни, и҆ возмѝ о҆́дръ твой, и҆ ходѝ;

Что легче? сказать ли разслабленному: прощаются тебѣ грѣхи? или сказать: встань, возьми свою постель, и ходи?

Несомнѣнно, что исцѣлить больнаго, какъ равно и простить грѣхи другаго, одинаково трудно для человѣка; это можетъ дѣлать только одинъ Богъ, или посланникъ Божій. Книжники, конечно, ничего не могли отвѣтить Христу на Его вопросъ, потому что понимали, что какъ прощеніе грѣховъ, такъ равно и исцѣленіе больнаго невозможно для человѣка, самого по себѣ. „Поелику исцѣленія души нельзя видѣть, а исцѣленіе тѣла очевидно; то Я присоединяю—какъ бы такъ сказалъ Господь—къ первому послѣднее“ (т. е. вмѣстѣ съ исцѣленіемъ души отъ грѣховъ, исцѣляю и тѣло отъ болѣзни. Злат.).

10. Но да оу҆вѣ́сте, ꙗ҆́кѡ вла́сть и҆́мать сн҃ъ чл҃вѣ́ческій на землѝ ѿпꙋща́ти грѣхѝ: (глаго́ла разсла́бленномꙋ:)
11. тебѣ̀ глаго́лю: воста́ни и҆ возмѝ о҆́дръ тво́й, и҆ и҆дѝ въ до́мъ тво́й.

Но чтобы вы знали, что Сынъ Человѣческій имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи, говоритъ разслабленному:
тебѣ говорю: встань, возьми постель твою, и иди въ домъ твой.

Господь совершенно исцѣлилъ больнаго, такъ что онъ могъ нести свою постель и идти, какъ вполнѣ здоровый, въ свой домъ. Онъ нарочито повелѣлъ исцѣленному взять свою постель (одръ),—для того, чтобы всѣ видѣли, что это чудо не обманъ какой. *Сынъ Человѣческій*. І. Христосъ любилъ называться такъ и потому весьма часто называлъ Себя этимъ именемъ. Названіе это означаетъ близость І. Христа къ людямъ, единство Его съ ними по воплощенію подобно тому, какъ названіе *Сынъ Божій* означаетъ близость Его къ Богу Отцу, единство Его съ Нимъ. Сынъ Человѣческій значитъ то же, что человѣкъ. І. Христосъ, воплотившись, былъ истинно человѣкомъ, только не имѣвшимъ грѣха, какъ имѣютъ всѣ люди. Названіе І. Христа Сыномъ Человѣческимъ встрѣчается въ книгѣ прор. Даніила, гдѣ описывается, какъ пророкъ видѣлъ въ видѣніи Мессію, шествовавшаго на облакахъ и бывшаго подобнымъ Сыну человѣческому (7, 13).

12. И҆ воста̀ а҆́біе, и҆ взе́мъ о҆́дръ, и҆зы́де пре́дъ всѣ́ми: ꙗ҆́кѡ диви́тисѧ всѣ́мъ и҆ сла́вити бг҃а, глаго́лющымъ: ꙗ҆́кѡ нико́лиже та́кѡ ви́дѣхомъ.

Онъ тотчасъ всталъ и, взявъ постель, вышелъ предъ всѣми; такъ что всѣ изумлялись и прославляли Бога, говоря: никогда ничего такого мы не видали.

Николиже тако видѣхомъ (никогда ничего такого мы не видали). Такъ какъ пророковъ,—чудотворцевъ давно уже не было у евреевъ; Іоаннъ Предтеча Христовъ былъ и великій пророкъ, но чудесъ не творилъ: потому народъ и былъ особенно пораженъ при видѣ необыкновеннаго чуда—и прощенія грѣховъ, и исцѣленія разслабленнаго І. Христомъ. У еван. Матоея сказано, что *дивился* чуду только *народъ*, слѣдовательно на фарисеевъ оно не произвело благотворнаго дѣйствія. Такъ гордость и злоба омрачили ихъ!

Зач. 8. Призваніе къ апостольскому служенію Левія (Матѳея) мытаря.

Читается въ субботу 3-й недѣли великаго поста.

Это сказаніе еванг. Марка о призваніи апостола Левія Алфеева или Матѳея I. Христомъ совершенно сходно съ сказаніемъ о томъ же событіи въ Евангеліи Матѳея (9,99—13).

13. И҆ и҆зы́де па́ки къ мо́рю: и҆ ве́сь де́нь наро́дъ и҆дя́ше къ немꙋ̀, и҆ ꙋ҆ча́ше и҆̀хъ.	И вышелъ *Іисусъ* опять къ морю; и весь народъ пошелъ къ Нему, и Онъ училъ ихъ.
14. И҆ мимогрядꙋ́щь ви́дѣ леві́ю а҆лфе́ова, сѣдя́ща на мы́тницѣ, и҆ гл҃а є҆мꙋ̀: по мнѣ̀ грядѝ. И҆ воста́въ во слѣ́дъ є҆гѡ̀ и҆де́.	Проходя, увидѣлъ Онъ Левія Алфеева, сидящаго у сбора пошлинъ, и говоритъ ему: слѣдуй за Мною. И *онъ* вставъ послѣдовалъ за Нимъ.

Изыде паки (и вышелъ Іисусъ опять)—изъ г. Капернаума (ст. 1). *Къ морю*—къ морю или озеру Галлилейскому, иначе Тиверіадскому, Генисаретскому, на берегу котораго лежалъ Капернаумъ (чит. о морѣ и Капернаумѣ въ объясненіи 14 ст. 1 гл.). *Левію* (сына) *Алфеева*—иначе Матѳея мытаря, брата апостола Іакова Алфеева. Что Левій и Матѳей есть одно и тоже лицо, это показываетъ одинаковость сказаній о призваніи его у еванг. Матѳея и Марка,—только у перваго это призванное лицо называется Матѳеемъ, а у втораго—Левіемъ Алфеевымъ; тогда какъ въ евангельскихъ перечисленіяхъ именъ апостоловъ нѣтъ между ними имени Левія: у евреевъ же было въ обычаѣ носить не одно имя, или въ особенныхъ случаяхъ въ своей жизни перемѣнять одно на другое, напр. Іуда (не Искаріотскій) иначе называется Ѳаддеемъ или Леввеемъ, Симонъ — переименованъ отъ Господа Петромъ. Очень можетъ быть, что мытарь Левій, послѣ призванія его Господомъ въ апостольское служеніе, сталъ называться Матѳеемъ, что значитъ *даръ Божій.* Въ самомъ дѣлѣ не даръ ли особенной милости Божіей открылся ему въ призваніи его отъ мытницы въ великое апостольское служеніе? Могло быть и такъ, что имя Левій было простонародное, а Матѳей—почетное. *Сидящаго у сбора пошлинъ* (сѣдяща на мытницѣ), т. е. въ томъ мѣстѣ, гдѣ собирались пошлины или подати. Сборщики сихъ пошлинъ или податей назывались мытарями отъ древняго славянскаго слова *мыто* — подать. Іудеи во времена Христовы были подъ властію Римлянъ и платили имъ подать. Римское правительство, для избѣжанія столкновеній съ массою народа и для сокращенія издержекъ, ввело въ завоеванныхъ областяхъ откупъ, т. е. сдавало богатымъ предпринимателямъ за извѣстную плату сборъ какъ подушной подати, такъ и другихъ государственныхъ повинностей. Понятно, что эти сборщики—мытари, взявшись за дѣло сбора изъ-за разсчетовъ, притѣсняли народъ, взимая съ него, подъ разными предлогами, болѣе, чѣмъ сколько слѣдовало. За это народъ страшнымъ образомъ ненавидѣлъ мытарей, и потому имя мытарь сдѣлалось въ понятіяхъ народныхъ то же, что грѣшникъ, беззаконникъ (чит. ниже 15 ст.) „Ремесло мытарей, пишетъ св. Златоустъ, было хищеніемъ подъ видомъ закона. Но Тотъ, Кто не возгнушался блудницы и не возбранилъ ей облобызать и омочить слезами ноги Его, не устыдился и мытаря, ибо Онъ пришелъ уврачевать не только тѣло его, но и душу отъ зла.“ Впрочемъ, не должно думать, что всѣ мытари были такими безсовѣстными, корыстолюбивыми и отчаянными грѣшниками, какими считали ихъ Іудеи; напротивъ, многіе изъ нихъ заботились о спасеніи души, ожидали явленія Христа, ходили въ пустыню слушать проповѣдь Іоанна Крестителя и принимали отъ него крещеніе во славу Божію. Можетъ быть, и Матѳей былъ однимъ изъ такихъ мытарей; можетъ быть, онъ уже имѣлъ случай видѣть чудеса Христовы, слышать Его ученіе, и былъ готовъ бросить для Него свое

грѣшное ремесло. Сердцевѣдецъ зналъ, что сей мытарь будетъ Его избраннымъ сосудомъ, и потому обратился къ нему съ Своимъ милостивымъ воззваніемъ: *слѣдуй за Мною. Слѣдуй за Мной* (гряди по Мнѣ), т. е. будь Моимъ ученикомъ. Слѣдовать за кѣмъ, значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19). *Онъ, вставъ, послѣдовалъ за Нимъ* (въ слѣдъ Его иде). Такова сила слова Господня и такова вѣра Матоея въ І. Христа, что, по одному слову Господа, сборщикъ податей, человѣкъ зажиточный, Матоей тотчасъ, какъ прибавляетъ еванг. Лука (5, 28), *оставилъ все* и послѣдовалъ за І. Христомъ, Который не имѣлъ, гдѣ подклонить голову (Мат. 8, 20). Тоже было и съ апостолами: Петромъ, Андреемъ, Іаковомъ и Іоанномъ (чит. 1 гл. 18—20 ст.).

15. И҆ бы́сть возлежа́щꙋ є҆мꙋ̀ въ домꙋ̀ є҆гѡ̀, и҆ мно́зи мытарѝ и҆ грѣ́шницы возлежа́хꙋ со і҆и҃сомъ и҆ со ѹ҆чн҃ки є҆гѡ̀: бѧ́хꙋ бо мно́зи, и҆ по не́мъ и҆до́ша.

И когда Іисусъ возлежалъ въ домѣ его, возлежали съ Нимъ и ученики Его и многіе мытари и грѣшники; ибо много ихъ было, и они слѣдовали за Нимъ.

Возлежащу Ему (когда возлежалъ Іисусъ), т. е. сидѣлъ за столомъ. У Іудеевъ, подобно какъ и у другихъ восточныхъ народовъ, не сидѣли, а на коврахъ лежали вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотясь лѣвою рукою на разложенныя подушки. Такъ и доселѣ дѣлаютъ восточные народы: турки, персіяне и т. п. (См. Мато. 8, 11). *Въ дому его.* Левій-Матоей, по призваніи своемъ, въ знакъ благодарности къ І. Христу, что Онъ удостоилъ его чести принять въ число Своихъ учениковъ, устроилъ для Него съ прочими учениками вечерю или обѣдъ. *И сдѣлалъ для Него* (І. Х.) *Левій въ домѣ своемъ большое угощеніе*, повѣствуетъ еванг Лука (5, 29). *Возлежали съ Нимъ и учениками Его и многіе мытари и грѣшники. Мытари*, т. е. сборщики податей, товарищи Левія по занятію, вѣроятно, приглашенные имъ самимъ, и *грѣшники*, т. е. люди, подобно мытарямъ, по мнѣнію Іудеевъ и особенно считавшихъ себя праведниками, фарисеевъ — недоброй нравственности. „Убѣжденный собственнымъ опытомъ, что І. Христосъ не гнушается мытарей и грѣшниковъ, Матоей пригласилъ къ себѣ на вечерю многихъ изъ мытарей — своихъ друзей и товарищей, чтобы и они имѣли случай слышать слово спасенія отъ Христа Спасителя". (Барс.).

16. И҆ кни́жницы и҆ фарїсе́є, ви́дѣвше є҆го̀ ꙗ҆дꙋ́ща съ мытарѝ и҆ грѣ́шники, гл҃ахꙋ ѹ҆чн҃кѡмъ є҆гѡ̀: что̀ ꙗ҆́кѡ съ мытарѝ и҆ грѣ́шники ꙗ҆́стъ и҆ пїе́тъ;

Книжники и фарисеи, увидѣвши, что Онъ ѣстъ съ мытарями и грѣшниками, говорили ученикамъ Его: какъ это Онъ ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками?

И книжницы и фарисее. Книжники, т. е. ученые изъ евреевъ, народные учители; *фарисеи*, это была особенная секта у евреевъ. (Чит. о нихъ въ объясн 22 ст. 1 гл.). *Какъ это Онъ* (І. Христосъ) *ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками?* Это книжники и фарисеи говорили ученикамъ І. Христа для того, чтобы обвинить ихъ Учителя въ томъ, что если Онъ ищетъ близости и сообщества съ людьми худой нравственности, то значитъ, и Самъ Онъ такой же: потому что сидѣть за однимъ столомъ означаетъ близость сидящихъ. Говорили ученикамъ для того, чтобы смутить ихъ и отвлечь отъ Господа. Что же отвѣчалъ І. Христосъ книжникамъ и фарисеямъ, услышавъ ихъ сужденія относительно Своего сближенія съ мытарями и грѣшниками?

17. И҆ слы́шавъ і҆и҃съ, гл҃а и҆̀мъ: не трє́бꙋютъ здра́вїи врача̀, но болѧ́щїи. Не прїидо́хъ призва́ти првⷣники, но грѣ́шники на покаѧ́нїе.

Услышавъ *сіе*, Іисусъ говоритъ имъ: не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные. Я пришелъ призвать не праведниковъ, но грѣшниковъ къ покаянію.

Здоровыми здѣсь Господь называетъ праведныхъ, а *больными* грѣшныхъ. Подъ здоровыми или праведными Онъ разумѣетъ фарисеевъ, которые, исполняя внѣшніе обряды закона, въ самомнѣніи считали себя праведными, а потому не чувствовали и нужды въ Немъ, какъ Спасителѣ, а подъ больными или грѣшными — всѣхъ, сознающихъ свою грѣховность, готовыхъ къ раскаянію и потому ищущихъ сближенія съ Господомъ, каковы тѣ, съ которыми напр. Онъ возлежалъ теперь на вечери у Левія. У евангелиста Матоея (9 гл. 13 ст.) прибавлены здѣсь еще слова: *шедше научитеся, что есть* (что значитъ): *милости хощу, а не жертвы.* Эти слова изъ книги пророка Осіи (6, 6). Іисусъ Христосъ конечно не осуждаетъ жертвъ, приносимыхъ при извѣстныхъ случаяхъ, такъ какъ Самъ Богъ учредилъ ихъ чрезъ законодателя Моисея; но слова эти значатъ то, что милосердіе для Господа пріятнѣе, чѣмъ жертвоприношеніе, такъ какъ милосердіе служитъ выраженіемъ любви. „Эта-то любовь заставляетъ и Меня искать общенія съ мытарями и грѣшниками", какъ бы такъ замѣчаетъ І. Христосъ. „Я желаю не жертвы вмѣсто милости, а милости вмѣсто жертвы", какъ бы такъ еще говоритъ Господь указанными словами пророка. Съ другой стороны, этими словами І. Христосъ особенно осуждаетъ жертвы фарисеевъ, которыя по большей части состояли только въ формѣ, а не сопровождались добродѣтельною жизнію и благочестивымъ чувствомъ: ибо изъ жертвъ Господу угодны только тѣ, которыя соединяются съ соотвѣтственными чувствами и богоугодною жизнію. *Не пріидохъ* (Я не пришелъ) *призвати праведники* (праведниковъ), *но грѣшники на покаяніе.* Эти слова имѣютъ отношеніе также къ фарисеямъ, которые въ самомечтаніи считали себя праведниками. Правда, Господь пришелъ призвать и такихъ людей, какими были фарисеи, Онъ пришелъ призвать всѣхъ ко спасенію; — но призваніе сихъ людей безполезно, пока они не перестанутъ мечтать о своей праведности: ибо они неспособны послушаться призванія. Слова Господа мнимымъ праведникамъ фарисеямъ можно выразить такъ: „Только больной имѣетъ нужду во врачѣ, точно также только грѣшники чувствуютъ нужду въ Спасителѣ, а вы, фарисеи, почитающіе себя чистыми и праведными, вы не чувствуете во Мнѣ нужды и не обращаетесь ко Мнѣ за помощью. Я пришелъ спасти грѣшниковъ, и вотъ почему имѣю съ ними такое близкое общеніе,—вмѣстѣ съ ними ѣмъ и пью. Впрочемъ, и вы напрасно считаете себя чистыми и праведными потому только, что исполняете внѣшніе обряды. Обратите ваше вниманіе на слово Божіе, знаніемъ котораго вы хвалитесь. Пророкъ Осія говоритъ отъ лица Божія: *милости хочу, а не жертвы,* т. е. Я цѣню гораздо болѣе, ставлю гораздо выше дѣла любви и милосердія, чѣмъ внѣшнія законныя жертвы, въ исполненіи которыхъ вы поставляете свою праведность" (Душ. Чт. 1861 г.).

Зач. 9. **Отвѣтъ Іисуса Христа на вопросъ: почему ученики Его не постятся?**

Читается въ пятокъ 11-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ І. Христа на вопросъ: почему ученики Его не постятся, а Іоанновы и фарисейскіе постятся? передается еванг. Маркомъ совершенно одними и тѣми же словами, какъ у еванг. Матоея (9, 14 17). Вопросъ этотъ возникъ потому, что Іоаннъ Креститель какъ самъ былъ строгимъ постникомъ — живя въ пустынѣ, онъ питался акридами и дикимъ медомъ (1 гл. 4 и 6 ст. Мато. 11 гл., 18 ст.); такъ училъ *поститься* и своихъ *учениковъ.* И *фарисеи соблюдали* строгіе (Мат. 6, 16) *посты,*— напр. сверхъ всенародныхъ Іудейскихъ постовъ они держали еще свои, *—двакраты въ недѣлю,* какъ говорилъ о себѣ фарисей въ притчѣ о мытарѣ и фарисѣ (Лук. 18, 12). Іисусъ же Христосъ, имѣвшій со временемъ учредить постъ и въ Своей христіанской церкви, по извѣстнымъ причинамъ (какъ увидимъ ниже изъ отвѣта), пока не требовалъ поста отъ Своихъ учениковъ. И ученики Іоанновы недоумѣвали, какимъ образомъ безъ подвижничества Христосъ могъ побѣждать страсти, чего не могъ сдѣлать ихъ учитель Іоаннъ (Ѳеоф.).

18. И҆ бѧ́хꙋ ᲂу҆чн҃цы̀ і҆ѡа́нновы и҆ фарїсе́йстїи постѧ́щесѧ. И҆ прїидо́ша и҆ глаго́лаша є҆мꙋ̀: почто̀ ᲂу҆чн҃цы̀ і҆ѡа́нновы и҆ фарїсе́йстїи постѧ́тсѧ, а҆ твои̑ ᲂу҆чн҃цы̀ не постѧ́тсѧ;

Ученики Іоанновы и фарисейскіе постились. Приходятъ къ Нему и говорятъ: почему ученики Іоанновы и фарисейскіе постятся, а Твои ученики не постятся?

Не постятся, это значитъ: менѣе постятся, а не то, что совсѣмъ не постятся. Въ Евангеліи иногда встрѣчаются такія отрицанія, которыя нужно понимать не въ смыслѣ совершеннаго отрицанія, а только ограниченія. Такъ напр. въ Еванг. Матѳея Господь говоритъ: *не заботьтесь для души вашей, что вамъ ѣсть и что пить, ни для тѣла вашего, во что одѣться* (6 гл. 25). Это ученіе Христово развѣ можетъ означать то, чтобы совсѣмъ не заботиться о тѣлесныхъ нуждахъ? Нѣтъ; въ извѣстныхъ предѣлахъ необходимо заботиться и объ этомъ. Трудиться для удовлетворенія сихъ нуждъ повелѣваетъ и Самъ Господь и Его апостолы. „Слѣдовательно не беззаботности научаетъ Господь сими словами, а запрещаетъ излишнюю заботливость“ (Мих.). — Какъ же Господь отвѣтилъ на предложенный Ему вопросъ о постѣ? Онъ отвѣтилъ тремя сравненіями или притчами, которыя имѣютъ одинъ общій смыслъ, что во всемъ надобно соблюдать осторожность и сообразоваться со временемъ.

19. И҆ речѐ и҆̀мъ і҆и҃съ: є҆да̀ мо́гꙋтъ сы́нове бра́чнїи, до́ндеже жени́хъ съ ни́ми є҆́сть, пости́тисѧ; є҆ли́ко вре́мѧ съ собо́ю и҆́мꙋтъ жениха̀, не мо́гꙋтъ пости́тисѧ:

И сказалъ имъ Іисусъ: могутъ ли поститься сыны чертога брачнаго, когда съ ними женихъ? Доколѣ съ ними женихъ, не могутъ поститься;

20. прїи́дꙋтъ же днїе, є҆гда̀ ѿи́метсѧ ѿ ни́хъ жени́хъ, и҆ тогда̀ постѧ́тсѧ въ ты́ѧ дни̑.

но придутъ дни, когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься въ тѣ дни.

Это первое сравненіе. *Сыны чертога брачнаго* (Тов. 6, 16), т. е друзья жениха, которымъ довѣрена отъ него забота объ устройствѣ брачнаго чертога и пира, и первые гости на пиру. Въ этомъ первомъ сравненіи Христовомъ выражается слѣдующее: умѣстна ли печаль для друзей, устроивающихъ брачный пиръ, и современенъ ли для нихъ постъ, какъ выраженіе печали? Въ отношеніи къ I Христу и Его апостоламъ это значитъ, что пока Онъ находится съ Своими учениками, имъ не время печалиться и выражать свою печаль постомъ. Можно думать, что въ это время Предтеча Іоаннъ былъ заключенъ Иродомъ въ темницу (Матѳ. 4 гл 12 ст.), а потому ученики его имѣли въ этомъ поводъ усилить обыкновенный свой постъ. „Вотъ Іоаннъ, вашъ другъ и учитель, въ темницѣ, это для васъ время скорби и поста (Злат. и Ѳеоф.)“, какъ бы такъ говорилъ Христосъ ученикамъ Іоанна. Будетъ такое время и у Моихъ учениковъ: *отнимется у нихъ Женихъ. Отнимется женихъ*, это указаніе Господа на время послѣ Его смерти. *Тогда будутъ поститься*, т. е. послѣ смерти Христовой будутъ учреждены и у христіанъ посты; тогда и они будутъ выражать свою скорбь постами.

21. И҆ никто́же приложе́нїѧ пла́та небѣ́лена пришива́етъ къ ри́зѣ ве́тсѣ: а҆́ще же ни̑, во́зметъ коне́цъ є҆гѡ̀ но́вое ѿ ве́тхагѡ, и҆ го́рша дира̀ бꙋ́детъ.

Никто къ ветхой одеждѣ не приставляетъ заплаты изъ небѣленной ткани: иначе вновь пришитое отдеретъ отъ стараго, и дира будетъ еще хуже.

Это—второе сравненіе. *Новая суровая заплата* здѣсь означаетъ постъ, а *старая одежда*—еще слабость или несовершенство учениковъ Христовыхъ. Такимъ образомъ въ указанныхъ словахъ выражается та мысль, что такъ какъ ученики Христовы еще не утвердились и не обновились Духомъ Святымъ, то и требуютъ снисхожденія, и потому нельзя обременять ихъ строгостью жизни и тягостью заповѣдей (Злат.). Та же мысль выражается и въ дальнѣйшихъ отвѣтныхъ словахъ Христо-

выхъ въ трътьемъ уподобленіи. Изъ этихъ словъ Господа епископъ Ѳеофанъ выводитъ урокъ, что къ строгости внѣшняго подвижничества должна быть большая внутренняя подготовка.

22. И҆ никто́же вливае́тъ вїна̀ но́ва въ мѣ́хи ве́тхи: а҆́ще ли же ни̑, просади́тъ вїно̀ но́вое мѣ́хи, и҆ вїно̀ проли́етсѧ, и҆ мѣ́си поги́бнꙋтъ: но вїно̀ но́вое въ мѣ́хи но́вы влїѧ́ти.

Никто не вливаетъ вина молодаго въ мѣхи ветхіе: иначе молодое вино прорветъ мѣхи, и вино вытечетъ, и мѣхи пропадутъ; но вино молодое надобно вливать въ мѣхи новые.

На востокѣ, особенно во время путешествія, для сохраненія вина, употребляютъ мѣхи изъ кожи животныхъ, такъ называемые бурдюки, и, конечно, для молодаго, какъ болѣе крѣпкаго, вина употребляются мѣхи новые, крѣпкіе. *Новое вино* означаетъ постъ, а *ветхіе мѣхи*—еще слабость учениковъ Христовыхъ, которую не слѣдуетъ обременять постомъ (Ѳеоф. и Злат.) Подъ словами: новая одежда, новые мѣхи и новое вино можно разумѣть и весь новый завѣтъ Господа нашего І. Христа (2 Кор. 5, 17). Новый завѣтъ имѣетъ и новыя свящ. книги, и обновляющія насъ, благодатныя таинства, и новое богослуженіе, и новые посты (Тр. л.).

Зач. 10. Защищеніе І. Христомъ Своихъ учениковъ, срывавшихъ колосья въ субботу, и ученіе о субботѣ.

Читается въ субботу первой недѣли великаго поста.

Исторія защищенія І. Христомъ Своихъ учениковъ, срывавшихъ колосья въ субботу, изложена у еванг. Марка совершенно согласно съ Матѳеемъ, только короче (Матѳ. 12. 1—8).

23. И҆ бы́сть мимохо́дити є҆мꙋ̀ въ сꙋббѡ́ты сквозѣ̀ сѣѧ̑нїѧ, и҆ нача́ша ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ пꙋ́ть твори́ти, восторза́юще кла́сы.

И случилось Ему въ субботу проходить засѣянными *полями*, и ученики Его дорогою начали срывать колосья.

Срывать колосья, это—обычай на востокѣ для утоленія голода во время пути. Сорвавъ поспѣлыя колосья, растираютъ ихъ руками, и вытертыя зерна ѣдятъ. Моисей въ своемъ законѣ дозволилъ срывать колосья и на чужомъ полѣ для утоленія голода (Втор. 23, 25).

24. И҆ фарїсе́є глаго́лахꙋ є҆мꙋ̀: ви́ждь, что̀ творѧ́тъ въ сꙋббѡ́ты, є҆гѡ́же не досто́итъ;

И фарисеи сказали Ему: смотри, что они дѣлаютъ въ субботу, чего не должно *дѣлать*?

Четвертая заповѣдь закона Божія и Моисей въ своихъ постановленіяхъ запретили заниматься въ субботу житейскими дѣлами (Исх. 20, 10 и др.), конечно кромѣ самыхъ необходимыхъ. Преданія же старцевъ такъ усилили строгость субботняго покоя, что даже дѣла добрыя, напр, лѣченіе больныхъ, запрещали въ субботу. Поэтому срываніе колосьевъ учениками І. Христа для удовлетворенія голода фарисеи почли за нарушеніе закона о субботѣ, обратили Его вниманіе на это дѣло и упрекнули Его въ томъ, что Онъ дозволяетъ ученикамъ Своимъ явно и къ соблазну другихъ нарушать субботу (Мих.). Что же сказалъ Господь фарисеямъ въ защиту Своихъ учениковъ? Во первыхъ, Онъ указалъ на примѣръ царя Давида (25 и 26 ст.) и, во вторыхъ, на неправильное ученіе самихъ фарисеевъ о субботѣ (27 ст.).

25. И҆ то́й гл҃го́лаше и҆̀мъ: нѣ́сте ли нікола́же чли̑, что сотвори̑ дв҃дъ, є҆гда̀ тре́бованїе и҆мѣ̀, и҆ взалка̀ са́мъ и҆ и҆̀же съ ни́мъ;

Онъ сказалъ имъ: неужели вы не читали никогда, что сдѣлалъ Давидъ, когда имѣлъ нужду и взалкалъ самъ и бывшіе съ нимъ?

Это было во время бѣгства Давида отъ гоненія Саулова (1 Цар. 21 гл.).

26. ка́кѡ вни́де въ до́мъ бж҃ій при а҆віаѳа́рѣ а҆рхїере́и, и҆ хлѣ́бы предложе́нїѧ снѣдѐ, и҆̀хже не досто́ѧше ꙗ҆́сти то́кмѡ і҆ере́ємъ, и҆ дадѐ и҆ сꙋ́щымъ съ ни́мъ;

какъ вошелъ онъ въ домъ Божій при первосвященникѣ Авіаѳарѣ и ѣлъ хлѣбы предложенія, которыхъ не должно было ѣсть никому, кромѣ священниковъ, и далъ и бывшимъ съ нимъ?

Въ домъ Божій,—въ скинію въ городѣ Номвѣ. *При первосвященникѣ Авіаѳарѣ.* Здѣсь—нѣкоторая историческая неточность: по сказанію книги Царствъ (1 Цар. 21, 1), въ то время, о которомъ говоритъ евангелистъ, первосвященникомъ былъ не Авіаѳаръ, а отецъ его Авимелехъ, онъ же получилъ это званіе послѣ смерти отца. Надо полагать, что св. Маркъ потому поставилъ имя Авіаѳара, вмѣсто имени его отца, что онъ былъ болѣе извѣстенъ, чѣмъ отецъ. Будучи законнымъ преемникомъ отца, Авіаѳаръ могъ помогать ему въ исправленіи первосвященническихъ обязанностей и потому былъ главнымъ дѣйствующимъ лицомъ въ указанномъ случаѣ съ Давидомъ; кромѣ сего онъ былъ другомъ Давида. Названъ Авіаѳаръ первосвященникомъ, какъ преемникъ отцу въ этомъ званіи. *Хлѣбы предложенія*, это—12 хлѣбовъ, которые постоянно лежали на особомъ столѣ во второй части скиніи, а впослѣдствіи храма — во святилищѣ. Каждую субботу священники замѣняли хлѣбы новыми. Снятые, какъ уже освященные, принадлежали священникамъ, и только они одни должны были ѣсть сіи хлѣбы въ храмѣ (Лев. 24, 8—9). Назывались эти хлѣбы хлѣбами предложенія, какъ полагаемые предъ лицомъ Господа (Исх. 40, 23). И вотъ Давидъ, мучимый голодомъ, по предложенію самого первосвященника, за неимѣніемъ простого хлѣба, ѣлъ эти священные хлѣбы; ѣли даже и его спутники. Такимъ образомъ, повидимому, явно былъ нарушенъ законъ. Однакоже Давидъ не былъ осужденъ, какъ нарушитель закона. Слѣдовательно, въ случаѣ необходимости, позволительно нарушать иной законъ; какъ напр. нарушили законъ о субботѣ Апостолы, срывая колосья для утоленія своего голода, и ихъ не слѣдуетъ осуждать за это. У еванг. Матѳея еще прибавлено І. Христомъ что *въ субботы* и сами *священники въ храмѣ нарушаютъ субботу*, т. е. приносятъ животныхъ въ жертву Богу, и для этого убиваютъ ихъ, снимаютъ съ нихъ кожу, приготовляютъ для жертвоприношенія и наконецъ сожигаютъ, и гдѣ же они дѣлаютъ это? Въ самомъ храмѣ, гдѣ законъ долженъ соблюдаться болѣе строго, чѣмъ въ другомъ мѣстѣ, *однакоже почитаются невинными*, т. е. весь этотъ трудъ, все это дѣло священниковъ не вмѣняется имъ во грѣхъ (Матѳ. 12, 5).

27. И҆ гл҃го́лаше и҆̀мъ: сꙋббѡ́та человѣ́ка ра́ди бы́сть, а҆ не человѣ́къ сꙋббѡ́ты ра́ди:

И сказалъ имъ: суббота для человѣка, а не человѣкъ для субботы;

Суббота человѣка ради бысть, а не человѣкъ субботы ради (суббота для человѣка, а не человѣкъ для субботы). Это значитъ, что суббота дана человѣку для достиженія чрезъ нее высокихъ нравственныхъ цѣлей: она дана для успокоенія его отъ трудовъ и треволненій житейскихъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ и для того, чтобы успокоившись отъ трудовъ цѣлой недѣли и переставъ заботиться о мірскомъ, земномъ и суетномъ, все вниманіе свое онъ обратилъ къ Богу—Творцу всего и къ небесному, непреходящему. Слѣдовательно и въ субботу должно дѣлать то, что полезно для нравственности человѣка, и никакъ не останавливаться въ таковой, полезной для себя и для ближнихъ, дѣятельности именно ради того, что извращенныя іудейскія

ученія запрещаютъ всякое дѣло въ субботу (Мих.). У еванг. Матѳея Господь тутъ прибавляетъ: *если бы вы знали, что значитъ: милости хочу, а не жертвы; то не осудили бы невинныхъ* (12, 7). Этими словами Христосъ поясняетъ, что фарисеи потому осуждаютъ учениковъ Его, срывавшихъ колосья въ субботу, что не имѣютъ милосердія и сострадательной любви къ ближнему, каковой Господь требуетъ напр. чрезъ пр. Осію въ словахъ: *милости хочу, а не жертвы* (6, 6), что все вниманіе ихъ направлено только на одни жертвы, обряды и обычаи преданія и что, если-бы они понимали, что любовь къ голодному выше преданій и обрядовъ, то не осудили бы учениковъ, срывавшихъ колосья для утоленія голода хотя и въ субботу (чит. тоже въ объяснен. 17 ст. 2 гл.).

28. тѣ́мже госпо́дь є҆́сть сн҃ъ чл҃вѣ́ческій и҆ сꙋббѡ́тѣ.	посему Сынъ Человѣческій есть господинъ и субботы.

Т. е. Онъ Христосъ, Который имѣетъ скоро отмѣнить ветхозавѣтную субботу, можетъ повелѣть ученикамъ Своимъ уже и теперь заранѣе отрѣшаться отъ нея (Мих.). Онъ, какъ Законодатель, имѣетъ власть лучше истолковать законъ о субботѣ и обновить его (Филар.). „Въ христіанствѣ, вмѣсто субботы, празднуется воскресенье съ тою же цѣлію покоя отъ всѣхъ житейскихъ дѣлъ и посвященія сего дня исключительно на дѣла Божіи, пишетъ епископъ Ѳеофанъ. Христіанское здравомысліе никогда не доходило до житейской мелочности относительно недѣланія въ воскресенье; но за то позволительное разрѣшеніе на дѣланіе въ этотъ день заведено далеко за предѣлы должнаго: отдается все время чреву и угожденію прочихъ чувствъ. О Богѣ и благотвореніи некогда и вспомнить. „А у прочихъ людей подъ праздники и въ праздники, прибавимъ, работа, торговля. Тоже некогда вспомнить о Богѣ и храмѣ. Такое провожденіе воскресныхъ и праздничныхъ дней—великій грѣхъ. О названіи І. Христа *Сыномъ Человѣческимъ* чит. въ объясн. 10 ст. 2 гл.

Изъ повѣствованія о срываніи колосьевъ Апостолами епископъ Ѳеофанъ выводитъ прекрасное правоученіе пересудчикамъ другихъ. „Господь не судитъ пересудчиковъ фарисеевъ, а снисходительно толкуетъ имъ, что ученики сдѣлали поступокъ, который всякій, разсудивъ какъ слѣдуетъ, можетъ извинить. И всегда почти бываетъ такъ: разсуди о поступкѣ ближняго, и найдешь, что онъ совсѣмъ не имѣетъ того важнаго, ужасающаго характера, который показался тебѣ въ немъ съ перваго раза. И чтобы избавиться отъ грѣха осужденія, надо возымѣть милостивое сердце. Милостивое сердце не только не осудитъ кажущагося нарушенія закона, но и очевиднаго для всѣхъ. Вмѣсто суда онъ воспріиметъ сожалѣніе, и скорѣе готовъ будетъ плакать, нежели укорять. Дѣйствительный грѣхъ осужденія есть плодъ немилостиваго сердца, злораднаго, находящаго услажденіе въ униженіи ближняго, въ очерненіи его имени, въ попраніи его чести“.

ГЛАВА III.

Исцѣленіе сухорукаго І. Христомъ въ субботу.

Читается въ субботу первой недѣли великаго поста.

Еванге[illegible]. Маркъ повѣствуетъ объ исцѣленіи сухорукаго нѣсколько отлично отъ св. Матѳея (12, 9—14); онъ частію опускаетъ то, что говоритъ Матѳей, и частію пополняетъ его сказаніе нѣкоторыми подробностями.

1. И҆ вни́де па́ки въ со́нмище, и҆ бѣ̀ та́мѡ человѣ́къ сꙋ́хꙋ и҆мы́й рꙋ́кꙋ.	И пришелъ опять въ синагогу; тамъ былъ человѣкъ, имѣвшій изсохшую руку.

Опять пришелъ въ синагогу (вниде паки въ сонмище), это—въ г. Капернаумѣ. О синагогѣ и о Капернаумѣ чит. въ объясн. 21 ст. 1 гл. *Человѣкъ имѣющій* (имый) *сухую руку*. У этого человѣка, по всей вѣроятности, былъ параличъ руки, и болѣзнь естественная, а не то, чтобы происшедшая отъ дѣйствія злого духа (Чит. въ объясн. 24 ст. 4 гл. у Матѳея).

2. И҆ назира́хꙋ є҆го̀, а҆́ще въ сꙋббѡ́ты и҆сцѣли́тъ є҆го̀, да на́нь возглаго́лютъ.	И наблюдали за Нимъ, не исцѣлитъ ли его въ субботу, чтобы обвинить Его.
3. И҆ глаго́ла человѣ́кꙋ, сꙋ́хꙋ и҆мꙋ́щемꙋ рꙋ́кꙋ: ста́ни посредѣ̀.	Онъ же говоритъ человѣку, имѣвшему изсохшую руку: стань на средину.

Преданія старцевъ покой субботы простирали до того, что запрещалось въ этотъ день дѣлать всякое дѣло, даже дѣло милосердія, какъ напримѣръ, лѣченіе больного (Чит. объясн. 23 и 24 ст. 2 гл.). Враги Христовы, фарисеи не обращали вниманія и на то, что Господь исцѣлялъ больныхъ однимъ словомъ—не то, что обыкновенные врачи, которые прибѣгаютъ къ лѣкарствамъ, требующимъ напряженія и труда. Только слѣпая злоба враговъ Господа могла истолковать въ смыслѣ труда дѣйствія Его Божественной силы, если бы и въ самомъ законѣ запрещалось лѣчить больныхъ въ субботу (Тр. л.). И вотъ поэтому они *наблюдали* за I. Христомъ, *не исцѣлитъ ли* онъ сухорукаго *въ субботу*. *Чтобы обвинить Его* (да Нань возглаголютъ), т. е. предъ мѣстнымъ судомъ, какіе были въ городахъ и мѣстечкахъ (Мат. 15, 21), обвинить въ нарушеніи закона о субботѣ.

4. И҆ глаго́ла и҆̀мъ: достои́тъ ли въ сꙋббѡ́ты добро̀ твори́ти, и҆лѝ ѕло̀ твори́ти; дꙋ́шꙋ спастѝ, и҆лѝ погꙋби́ти; Ѡ҆нѝ же молча́хꙋ.	А имъ говоритъ: должно ли въ субботу добро дѣлать, или зло дѣлать? душу спасти или погубить? Но они молчали.

Понятно, что если человѣкъ, имѣя случай и возможность спасти жизнь ближняго своего, не дѣлаетъ этого, то онъ становится повиннымъ въ смерти его; или если человѣкъ, имѣя случай и возможность сдѣлать другому какое либо добро, не дѣлаетъ сего, то онъ дѣлаетъ тому зло. Посему при видѣ сухорукаго Господь и спрашиваетъ фарисеевъ: должно ли въ субботу облегчить страданія сего несчастнаго—*что дозволено* (достоитъ) *дѣлать въ субботу, добро или зло? душу спасти или погубитъ?*—или же оставить его страдать? *Они же молчали* (молчаху) Фарисеи, конечно, не могли не сознавать, что должно сдѣлать добро, облегчить страданія; но такъ какъ имѣли извращенныя понятія о субботнемъ покоѣ, потому и могли думать, что это лучше сдѣлать не въ субботу, (какъ однажды при другомъ случаѣ и высказалъ начальникъ синагоги: *есть шесть дней, въ которые должно дѣлать—въ тѣ приходите исцѣляться, а не въ день субботній* (Лук.. 13, 14): а отъ этого и молчали, ничего не отвѣчая на вопросъ Христовъ. У еванг. Матѳея, при исцѣленіи сухорукаго, Христосъ указалъ фарисеямъ на то, что они сами въ субботы дѣлаютъ благодѣянія напр. своимъ домашнимъ животнымъ. *Онъ сказалъ имъ: кто изъ васъ, имѣя овцу, если она въ субботу упадетъ въ яму, не возметъ ея и не вытащитъ* (12, 11)? Т. е. если вы не считаете нарушеніемъ субботы вытащить овцу изъ ямы, то неужели грѣшно и оказать человѣку милосердіе? Тутъ можно подразумѣвать еще слѣдующія слова Господа фарисеямъ—лицемѣрамъ: „да вы и сами не сомнѣваетесь въ этомъ, но только притворяетесь незнающими, лишь бы только найдти поводъ упрекнуть Меня“ (Тр. лист.).

5. И҆ воззрѣ́въ на ни́хъ со гнѣ́вомъ, скорбѧ̀ ѡ҆ ѡ҆каменѣ́нїи серде́цъ и҆́хъ, глаго́ла человѣ́кꙋ: простри̑ рꙋ́кꙋ твою̀. И҆ прострѐ: и҆ ᲂу҆тверди́сѧ рꙋка̀ є҆го̀ цѣла̀, ꙗ҆́кѡ дрꙋга́ѧ.	И воззрѣвъ на нихъ съ гнѣвомъ, скорбя объ ожесточеніи сердецъ ихъ, говоритъ тому человѣку: протяни руку твою. Онъ протянулъ, и стала рука его здорова, какъ другая.

И воззрѣвъ на нихъ со гнѣвомъ. Это не было возбужденіе страсти гнѣва, но возбужденіе чувства правды и истины, оскорбленнаго явнымъ нарушеніемъ и лицемѣріемъ, или вообще грубостію нравственнаго состоянія фарисеевъ; слѣдовательно это былъ гнѣвъ праведный, а не грѣховный (Матѳ. 5, 22. Ефес. 4, 26) (Мих.). *Скорбя объ ожесточеніи* (окамененіи) *сердецъ ихъ.* Фарисеи были жестоки сердцемъ. Жестокимъ, грубымъ или каменнымъ называется такое сердце, которое не чувствуетъ живо своихъ грѣховъ и слабостей, не трогается несчастіями и страданіями другихъ, и т. п., вообще сердце себялюбивое. По причинѣ этого-то жестокосердія фарисеи наблюдали за Господомъ, не исцѣлитъ ли Онъ сухорукаго въ субботу, чтобы за это благодѣяніе ближнему обвинить Его—Благодѣтеля. Когда же І. Христосъ исцѣлилъ сухорукаго, то, прибавляетъ евангелистъ, *фарисеи составили совѣщаніе противъ Него, какъ бы погубить Его,* такъ что Онъ долженъ былъ скрыться (Чит. ниже 6 и 7 ст.). Вотъ до чего можетъ загрубѣть человѣческое серце, и вотъ какимъ загрубѣвшимъ было оно у фарисеевъ!

Зач. 11-е. Злоумышленіе противъ І. Христа и удаленіе Его съ учениками.

Читается въ понедѣльникъ 12-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

6. И҆ и҆зше́дше фарїсе́є а҆́бїє съ и҆рѡдїа́ны совѣ́тъ творѧ́хꙋ на́нь, ка́ко є҆го̀ погꙋбѧ́тъ.

Фарисеи вышедши немедленно составили съ иродіанами совѣщаніе противъ Него, какъ бы погубить Его.

Это было послѣ чуда исцѣленія І. Христомъ сухорукаго въ субботу. *Фарисеи* такъ озлобились противъ І. Христа за то, что Онъ, по ихъ ложному ученію, Самъ нарушаетъ субботу, исцѣляя больныхъ, и позволяетъ Своимъ ученикамъ ее нарушать, и при томъ еще обличаетъ это ихъ ложное ученіе (2, 23 и дал.), что рѣшились погубить Его. О фарисеяхъ чит. въ объясн. 22 ст. 1 гл.). *Съ Иродіанами.* Иродіане, это были приверженцы царя Ирода Антипы. Когда Іудеи подпали подъ власть язычниковъ Римлянъ, и римскій императоръ назначилъ имъ царя еврейскаго происхожденія, Ирода, тогда образовались между ними двѣ партіи. Одни утверждали, что должно быть въ подчиненіи у кесаря и платить ему подать, и противниковъ сего мнѣнія называли мятежниками,—это были Иродіане; другіе же, преимущественно фарисеи, полагали, что Іудеи—народъ Божій и что у нихъ непремѣнно долженъ быть царь ихъ собственнаго происхожденія и ихъ іудейской вѣры, и потому ненавидѣли римское правительство (Матѳ. 22, 16).

7. І҆и҃съ же ѿи́де со ᲂу҆чн҃кѝ свои́ми къ мо́рю: и҆ мно́гъ наро́дъ ѿ галїле́и по не́мъ и҆́де, и҆ ѿ і҆ꙋде́и,

Но Іисусъ съ учениками Своими удалился къ морю, и за Нимъ послѣдовало множество народа изъ Галилеи, Іудеи,

Отъиде (удалился) І. Христосъ *къ морю*, т. е. Галилейскому, на берегу котораго лежалъ Капернаумъ, гдѣ Онъ исцѣлилъ сухорукаго (1 ст.). Удалился вѣроятно въ пустынныя мѣста близь Капернаума, гдѣ могъ быть болѣе безопаснымъ отъ злоумышленій враговъ. Время смерти Его еще не пришло, Онъ еще не окончилъ дѣла евангельской проповѣди, потому и удаляется. Господь повелѣвалъ и ученикамъ своимъ не подвергаться опасностямъ безъ нужды, удаляться въ опасныхъ для нихъ случаяхъ (Матѳ. 10, 23) *Отъ* (изъ) *Галилеи, Іудеи.* Это какъ извѣстно (ст. 4, 1 гл). были области Палестины, гдѣ І. Христосъ жилъ и проповѣдывалъ. Галилея находилась въ сѣверной ея части, а Іудея въ южной. (Смот. карту).

8. И҆ ѿ і҆ерⷭ҇ли́ма, и҆ ѿ і҆дꙋме́и, и҆ со о҆на́гѡ по́лꙋ і҆орда́на. И҆ ѿ тv́ра и҆ сїдѡ́на, мно́жество мно́гое, слы́шавше, є҆ли̑ка творѧ́ше, (и҆) прїидо́ша къ немꙋ̀.

Изъ Іерусалима, Идумеи и изъ-за Іордана. И *живущіе* въ окрестностяхъ Тира и Сидона, услышавши, что Онъ дѣлалъ, шли къ Нему въ великомъ множествѣ.

Изъ (отъ) *Іерусалима.* Іерусалимъ находился въ Іудеи (15), но евангелистъ упоминаетъ о немъ особенно, вѣроятно для того, чтобы показать, что за Господомъ слѣдовали жители не только селъ и незначительныхъ городовъ, но и столичныхъ, каковъ былъ Іерусалимъ,—т. е. болѣе образованные, богатые и сильные люди (Мих.). *Отъ* (изъ) *Идумеи.* Это была особая область южнѣе Іудеи, населенная Едомлянами или Идумеянами. Идумея—греческій переводъ слова Едомъ. Едомомъ былъ названъ сынъ Исаака, братъ Іакова, Исавъ, и народъ, происшедшій отъ него, назывался Едомлянами или Идумеянами. Во время вавилонскаго плѣна Идумеяне разселились и заняли большую часть южной Палестины около Мертваго моря, и нѣкоторые даже перешли въ Іудейскую вѣру. Эти-то Идумеяне, Іудейской вѣры, конечно, и слѣдовали за Христомъ. Быть можетъ, это были самые Іудеи, жившіе въ землѣ Идумейской. *Со онаго полу Іордана* (изъ-за Іордана). Это были Іудеи, жившіе на восточной сторонѣ Іордана въ такъ называемой Переѣ или Галаадѣ (ст. 4, 1 гл.). *И отъ Тира и Сидона* (живущіе въ окрестностяхъ Тира и Сидона). Здѣсь разумѣются природные Іудеи или перешедшіе изъ язычества въ іудейство, такъ называемые прозелиты. Тиръ и Сидонъ, это были древніе, богатые и славившіеся морскою торговлею, города Финикіи, области, сосѣдней съ Іудеею. (См. карту). Могли быть и язычники изъ этихъ мѣстъ. И они, слыша о чудесахъ, совершаемыхъ І. Христомъ, приходили къ Нему, тѣмъ болѣе, что и у нихъ было въ то время, хотя и смутное, ожиданіе какого-то необыкновеннаго человѣка въ Іудеи.

9. И҆ речѐ ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ, да кора́бль бꙋ́детъ ᲂу҆ негѡ̀ наро́да ра́ди, да не стꙋжа́ютъ є҆мꙋ̀.

И сказалъ ученикамъ Своимъ, чтобы готова была для Него лодка по причинѣ многолюдства, дабы не тѣснили Его.

Ученикамъ Своимъ, т. е. ближайшимъ, которыхъ Онъ уже призвалъ и которые всюду сопровождали Его, каковы напр. Петръ и Андрей и др. (1, 16—20. 29; 2, 14). *Да не стужаютъ Ему* (дабы не тѣснили Его),—т. е. чтобы Ему удобнѣе было учить изъ лодки народъ, находившійся на берегу (ср. Матѳ. 13, 2—3).

10. Мнѡ́ги бо и҆сцѣлѝ: ꙗ҆́коже напада́ти на него̀, да є҆мꙋ̀ прикосн҄ꙋтсѧ, є҆ли́цы и҆мѣ́ѧхꙋ ра̑ны.

11. И҆ дꙋ́си нечи́стїи, є҆гда̀ ви́дѧхꙋ є҆го̀, припа́дахꙋ къ немꙋ̀ и҆ зва́хꙋ, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ ты̀ є҆сѝ сн҃ъ бж҃їй.

12. И҆ мно́гѡ преща́ше и҆̀мъ, да не ꙗ҆вле́на є҆го̀ сотворѧ́тъ.

Ибо многихъ Онъ исцѣлилъ; такъ что имѣвшіе язвы бросались къ Нему, чтобы коснуться Его.

И духи нечистые, когда видѣли Его, падали предъ Нимъ и кричали: Ты Сынъ Божій.

Но Онъ строго запрещалъ имъ, чтобы не дѣлали Его извѣстнымъ.

Дуси нечистіи, т. е. тѣ духи, которые мучили такъ называемыхъ бѣсноватыхъ (Чит. объясн. 23 ст. 1 гл.). *Падали* (припадаху) *предъ Нимъ*—въ знакъ покорности всемогущей власти Христовой надъ ними. *Зваху глаголюще* (кричали), *яко Ты еси Сынъ Божій.* Чит. объясн. 24 ст. 1 гл. *Но Онъ строго запрещалъ* (много прещаше) и пр. Чит. объясненіе 25 ст. 1 гл.

Зач. 12-е. **Избраніе І. Христомъ двѣнадцати Апостоловъ.**

Читается во вторникъ 12-й недѣли по Пятидесятницѣ.

13. И҆ взы́де на горꙋ̀ и҆ призва̀, и҆̀хъ-же хотѧ́ше са́мъ: и҆ прїидо́ша къ немꙋ̀.	Потомъ взошелъ на гору и позвалъ къ Себѣ, кого Самъ хотѣлъ; и пришли къ Нему.

На гору,—лежавшую близъ г. Капернаума, гдѣ въ это время находился І. Христосъ (1 ст.). Эта гора извѣстна до сихъ поръ. Она называется „Горою блаженства" отъ произнесеннаго на ней Господомъ ученія о блаженствѣ (Чит. у Матѳея 5 гл. 1 ст. и дал.). По Евангелію Луки (6, 12), предъ избраніемъ Апостоловъ І. Христосъ всю ночь молился. О чемъ же Онъ молился? Можно думать, что полагая начало строенія новозавѣтной церкви, Божественный Ходатай призывалъ на дѣло Свое благословеніе Отца Своего и просилъ ей крѣпости противъ царства тьмы (*врата адова не одолѣютъ ей*); просилъ Отца Своего и о Своемъ укрѣпленіи на подвиги, Ему предлежащіе—избраніе сотрудниковъ Себѣ. По сказанію Матѳея, предъ избраніемъ Апостоловъ Господь сказалъ Своимъ ученикамъ слѣдующія слова: *жатвы много, а дѣлателей мало. Молите Господина жатвы, чтобы выслалъ дѣлателей на жатву свою.* (9 гл. 37 и 38 ст.). Т. е. Господь сравнилъ еврейскій народъ съ полемъ, покрытымъ спѣлою жатвою, которое нужно жать (Іоан. 4, 35), а жнецовъ мало, и этимъ выразилъ именно то, что многіе изъ сего народа ищутъ царства Мессіи и готовы вступить въ него—готовы увѣровать въ Него, Христа, и сдѣлаться Его учениками; но мало руководителей, приготовленныхъ къ этому дѣлу. Слѣдовательно, Ему, какъ Спасителю міра, необходимо избрать такихъ руководителей, и Онъ избираетъ ихъ въ лицѣ Апостоловъ.

14. И҆ сотворѝ дванадесѧте, да бꙋ́дꙋтъ съ ни́мъ, и҆ да посыла́етъ и҆̀хъ проповѣ́дати,	И поставилъ *изъ нихъ* двѣнадцать, чтобы съ Нимъ были и чтобы посылать ихъ на проповѣдь,
15. и҆ и҆мѣ́ти вла́сть цѣли́ти недꙋ́ги и҆ и҆згони́ти бѣ́сы:	и чтобы они имѣли власть исцѣлять отъ болѣзней и изгонять бѣсовъ;

И сотвори (поставилъ изъ нихъ) *дванадесять* (двѣнадцать), т. е. изъ многихъ Своихъ учениковъ и послѣдователей І. Христосъ избралъ двѣнадцать, по числу 12-ти колѣнъ народа Еврейскаго. Они долженствовали быть какъ бы патріархами новыхъ будущихъ 12 колѣнъ новаго израиля (Апок. 21, 14), т. е. христіанъ. Впослѣдствіи Онъ избралъ еще 70 или 72, по 6-ти на всякое колѣно. *Да будутъ* (чтобы были) *съ Нимъ и да посылаетъ ихъ проповѣдати*, т. е. чтобы эти избранные Христомъ ученики были свидѣтелями всей Его жизни, ученія и чудесъ, были постоянными Его учениками и помогали Ему, когда Онъ пошлетъ ихъ, въ дѣлѣ Евангельской проповѣди и въ устроеніи новозавѣтной Церкви: отчего они получили названіе *Апостоловъ*, что значитъ съ греч. посланниковъ. *И имѣти власть цѣлити недуги* (исцѣлять отъ болѣзней) и пр. Т. е. Господь далъ Своимъ Апостоламъ—проповѣдникамъ силу творить чудеса. Какъ Самъ Онъ соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Божественнаго Посланника; такъ для сей же цѣли Онъ далъ чудотворную силу и Апостоламъ,—„дабы удивляя чудесами", пишетъ Блаж. Ѳеофилактъ, „они пріобрѣтали внимательныхъ своему ученію слушателей": потому что чудеса, творимыя человѣкомъ, прямо свидѣтельствуютъ, что человѣкъ этотъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій.

16. и҆ нарече̑ сі́мѡнꙋ и҆́мѧ пе́тръ:	*поставилъ* Симона, нарекши ему имя Петръ;

17. и҆ і҆а́кѡва зеведе́ова и҆ і҆ѡа́нна бра́та і҆а́кѡвлѧ: и҆ наречѐ и҆̀ма и҆мена̀ воанергє́съ, є҆́же є҆́сть, сы́на гро́мѡва:

Іакова Зеведеева и Іоанна брата Іакова, нарекши имъ имена Воанергесъ, то есть, сыны громовы;

И нарече Симону имя Петръ. Это имя наречено было Симону еще при первой встрѣчѣ Господа съ нимъ. Когда Андрей, братъ Петровъ, самъ увѣровалъ въ Христа и привелъ къ Нему брата, то *Господь, взглянувъ на него, сказалъ: ты наречешься Кифа* (еврейское слово), *что значитъ камень* (погречески Петръ. Іоан. 1 гл. 42 ст.). Теперь же это наименованіе только снова подтверждено Господомъ. Апостолъ Петръ и еванг. Матѳеемъ (10, 2) и Лукою (6, 14) въ числѣ 12-ти Апостоловъ поставленъ на первомъ мѣстѣ, потому что онъ, какъ равно и братъ его Андрей, прежде другихъ были призваны къ апостольскому служенію (Іоан. 1, 41), почему апостолу Андрею и усвоено названіе *Первозваннаго*, и потому еще, что по своимъ качествамъ, напр., по вѣрѣ, любви къ Іисусу Христу и т. п. онъ дѣйствительно былъ первымъ. „Ты Христосъ Сынъ Бога живаго!“ онъ первый сказалъ, когда Іисусъ Христосъ спросилъ Апостоловъ, за кого они почитаютъ Его (Мат. 16, 15 — 16). „Симонъ Іонинъ, любишь ли ты Меня больше, нежели они?“ спрашивалъ Іисусъ Христосъ Петра. „Господи, Ты все знаешь, Ты знаешь, что я люблю Тебя“, отвѣчалъ Петръ (Іоан. 21, 15 и дал. Еще чит. Дѣян. 1, 15; 2, 14; 5, 2 и дал.). Католики признаютъ преимущественное предъ другими Апостолами первенство апостола Петра, но это не вѣрно: онъ только былъ „первый между равными“ и никогда нигдѣ не выставлялъ себя инымъ. Названіе Петръ иначе *Кифа* значитъ камень. Такъ наименовалъ его Самъ Господь въ предзнаменованіе его особенной твердости въ вѣрѣ и проповѣди евангельской.

Іаковъ Зеведеевъ, т. е. сынъ Зеведея. *Воанергесъ, еже есть* (то-есть) *сына громова* (сыны громовы). Этимъ названіемъ означаются особенности характера Іакова и Іоанна, сыновей Зеведеевыхъ, подобно тому, какъ названіемъ Петръ (камень) означаются особенности характера Симона, т. е. что они въ нѣкоторомъ отношеніи подобны грому. Эти особенности суть сила, стремительность и нѣкоторая величавость, выражавшіяся въ словахъ и дѣлахъ ихъ, какъ напр. выразились, когда Апостолы просили Господа свести съ неба огонь, подобно тому, какъ сдѣлалъ Илія, на самарянъ, не желавшихъ принять къ себѣ Господа (Лук. 9, 54. Мих.).

18. и҆ а҆ндре́а, и҆ фі́ліппа, и҆ варѳоломе́а, и҆ матѳе́а, и҆ ѳѡма̀, и҆ і҆а́кѡва а҆лфе́ова, и҆ ѳадде́а, и҆ сі́мѡна канані́та,
19. и҆ і҆ꙋ́дꙋ і҆скаріѡ́тскаго, и҆̀же и҆ предадѐ є҆го̀.

Андрея, Филиппа, Варѳоломея, Матѳея, Ѳому, Іакова Алфеева, Ѳаддея, Симона Кананита
и Іуду Искаріотскаго, который и предалъ Его.

Варѳоломея. Варѳоломей значитъ сынъ Ѳоломея; онъ иначе называется Наѳанаиломъ (Іоан. 1, 45). *Матѳея.* Матѳей иначе называется *Левіемъ*, также *Ѳаддеемъ.* Іакова *Алфеева.* Іаковъ сынъ Алфея былъ роднымъ братомъ Матѳея. *Ѳаддеа.* Ѳаддей, иначе *Левѳей*, это — *Іуда Іаковлевъ* (Лук. 6. 16). Первое его имя — Іуда; Левѳеемъ названъ онъ, при избраніи въ апостольское званіе, въ отличіе отъ соименнаго ему Іуды Искаріотскаго, такъ какъ у Іудеевъ было въ обычаѣ принимать новое имя при особенно важныхъ случаяхъ (Мих.); Ѳаддеемъ же названъ при крещеніи. *Симона Кананита.* Названіе Кананитъ производятъ нѣкоторые отъ города Каны, предполагая, что Симонъ происходилъ изъ этаго города. Онъ прозывается еще *Зилотомъ*, т. е. ревнителемъ (Лук. 6. 15. Дѣян. 1, 13), потому что прежде призванія принадлежалъ къ Іудейской сектѣ Зилотовъ—строгихъ ревнителей закона Моисеева, позволявшихъ себѣ, впрочемъ, нѣкоторыя своевольства. *Іуду Искаріотскаго.* Такъ называется Іуда предатель потому, что происходилъ изъ города Каріота. (Іис. Нав. 15, 25). „Не стыдится евангелистъ говорить о предательствѣ Іуды (иже и предаде Его, I. X). Такъ евангелисты никогда не скрываютъ ничего, даже и того, что казалось предосудительнымъ“, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ.—Всѣ апостолы были из-

браны Господомъ изъ простыхъ людей, какъ болѣе способныхъ своими простыми сердцами воспринять ученіе Его. Апостоловъ Господь избралъ въ сотрудники Себѣ,—вмѣстѣ съ Нимъ, при Немъ, а затѣмъ одни послѣ Его вознесенія, они должны были продолжать дѣло спасительной Его проповѣди. И Господь открывалъ имъ тайны царствія Божія, подготовлялъ ихъ на опытѣ къ будущему ихъ великому служенію и, вдохновляя Своимъ примѣромъ, пріучалъ къ опасностямъ и трудамъ. Апостолы были постоянными Его спутниками, и Онъ называлъ ихъ Своими дѣтьми, братьями и друзьями.

Зач. 13. Обличеніе невѣрія фарисеевъ І. Христомъ.

Читается въ среду 12-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Исторію обличенія фарисейскаго невѣрія еванг. Маркъ передаетъ нѣсколько отлично отъ повѣствованія еванг. Матоея (Мато. 12 гл. 22—30).

20. И҆ пріидо́ша въ до́мъ: и҆ собра́сѧ па́ки наро́дъ, ꙗ҆́кѡ не мощи̑ и҆̀мъ ни хлѣ́ба ꙗ҆́сти.	Приходятъ въ домъ; и опять сходится народъ, такъ что имъ невозможно было и хлѣба ѣсть.

Пріидоша (приходятъ) *въ домъ*, т. е. въ г. Капернаумѣ (2, 1). *Яко не мощи* (такъ что было не возможно) *имъ ни хлѣба ясти*, — или потому, что такъ было тѣсно, что негдѣ было устроить трапезу; или по причинѣ множества народа, желавшаго слушать ученіе Христово, некогда было даже и хлѣба вкусить (Мих.)

21. И҆ слы́шавше и҆̀же бѧ́хꙋ ᲂу҆ негѡ̀, и҆зыдо́ша, да и҆́мꙋтъ є҆го̀: глаго́лахꙋ бо, ꙗ҆́кѡ неи́стовъ є҆́сть.	И услышавши ближніе Его пошли взять Его, ибо говорили, что Онъ вышелъ изъ себя.

Иже бяху у Него (ближніе Его). Изъ дальнѣйшаго повѣствованія (ст. 31) видно, что это были Мать, Св. Дѣва Марія, и названные братья Христовы. Братьями І. Христа, а также и сестрами Его называются дѣти Іосифа, которому обручена была Матерь Божія, отъ умершей жены его. (Григ. Дв. Кир. Алек. и др.) Иные же толкователи называютъ такъ двоюродныхъ Его братьевъ, — дѣтей Клеопы брата Іосифа, обручника Богоматери, и Маріи, сестры Ея (Өеодор. и Авг.) *Изыдоша* (пошли), т. е. пришли изъ Назарета, города, гдѣ жили, въ Капернаумъ. *Да имуть* (взять) *Его*, т. е. увести І. Христа домой, чтобы предохранить отъ опасности, возможной въ томъ положеніи, въ какомъ, по слухамъ, дошедшимъ до нихъ, находился Христосъ, какъ это видно изъ дальнѣйшаго повѣствованія. *Неистовъ есть* (вышелъ изъ Себя). *Выйти изъ себя* значитъ или находиться въ высокомъ религіозно-нравственномъ воодушевленіи (2 Кор. 5, 13), или быть не въ здравомъ душевномъ состояніи, и даже, какъ говорили фарисеи объ І. Христѣ (22 ст.), имѣть въ себѣ злаго духа (веельзевула). Вѣроятно враги Господа распустили о Немъ слухъ, что Онъ имѣетъ въ Себѣ веельзевула, для того, чтобы повредить Ему во мнѣніи народа, и тѣмъ отвлечь народъ отъ вѣры въ Него, какъ Мессію; такъ какъ нѣкоторые изъ народа, при видѣ чудесъ Христовыхъ, какъ передаетъ еванг. Матоей (12, 23), говорили: *не этотъ ли Христосъ сынъ Давидовъ?* Этотъ слухъ (объ угрожавшей Христу опасности) дошелъ до ближнихъ Іисусовыхъ, и они посему пришли звать Его домой, въ Назаретъ. Какъ объяснить, что Матерь и братья І. Христа могли повѣрить, что Онъ будто бы вышелъ изъ Себя? Конечно Пр. Богородица, какъ знавшая тайну явленія Его, не могла такъ думать о Немъ. Ее влекло въ Капернаумъ сердце, встревоженное мыслію объ угрожавшей Господу, опасности. Братья же І. Христа могли думать о Немъ такъ, какъ говорили фарисеи, потому что сами еще не вѣровали въ Него (Іоан. 7, 5), не вѣровали потому, что, по ихъ понятіямъ, Мессія долженъ произойти не отъ бѣдныхъ и незнатныхъ родителей, а явиться какъ царь въ царскомъ величіи и славѣ.

22. И҆ кни́жницы, и҆̀же ѿ і҆ерⷭ҇ли́ма низше́дшїи, глаго́лахꙋ, ꙗ҆́кѡ веелзеѵꙋ́ла и҆́мать, и҆ ꙗ҆́кѡ ѿ кнѧ́зѣ бѣсо́встѣмъ и҆зго́нитъ бѣ́сы.	А книжники, пришедшіе изъ Іерусалима, говорили, что Онъ имѣетъ *въ Себѣ* веельзевула и что изгоняетъ бѣсовъ силою бѣсовскаго князя.

Книжники, это были ученые еврейскіе (чит. о нихъ 22 ст. 1 гл.). Они сами не вѣрили въ I. Христа, какъ Мессію, не хотѣли, чтобы и народъ вѣрилъ въ Него. Но если не вѣрить, то какъ же объяснить тѣ чудеса, которыя творилъ I. Христосъ? И вотъ они придумываютъ объясненія, что будто бы Онъ творитъ чудеса, напримѣръ *изгоняетъ бѣсовъ*, не силою Божіею, но *силою князя бѣсовскаго* (злаго духа), который находится въ Немъ (*веельзевула имать* въ Себѣ), а чрезъ это, конечно, возбуждали въ народѣ, вмѣсто зарождавшейся вѣры въ Него, страхъ и ненависть къ Нему. Веельзевулъ, собственно, значитъ господинъ нечистотъ, хозяинъ дома. Веельзевуломъ называется сатана, какъ царь царства злыхъ духовъ, царства зла, грѣха,—ада (Мат. 12, 24, Лук. 11, 15).

23. И҆ призва́въ и҆̀хъ, въ при́тчахъ глаго́лаше и҆̀мъ: ка́кѡ мо́жетъ сатана̀ сатанꙋ̀ и҆згони́ти;	И призвавъ ихъ, говорилъ имъ притчами: какъ можетъ сатана изгонять сатану?

Въ притчахъ (притчами) *глаголаше* (говорилъ). Притча, это—рѣчь, выраженная въ какихъ либо образахъ или предложенная иносказательно, т. е. гдѣ говорится объ одномъ, большею частію житейскомъ, обыденномъ, а нужно понимать о другомъ—о высшемъ, духовномъ. Притча—не то, что басня, гдѣ допускается много и неправдоподобнаго, напр. разговоръ животныхъ, растеній; это—родъ загадки. Притча употребляется для того, чтобы наглядцѣе объяснить какой либо нравственный или духовный предметъ. Притчи употреблялись и древними пророками, а во времена I. Христа онѣ были особенно въ большомъ употребленіи, и Господь I. Христосъ часто училъ притчами, какъ видимъ въ Евангеліи. Онъ училъ такъ потому, что ученіе, предложенное въ притчахъ, и понятнѣе, и занимательнѣе—понятно и для дѣтей, и занимательно для людей всякаго возраста, пола и состоянія. Для того, чтобы доказать, что нельзя изгонять сатану силою же сатаны, Господь I. Христосъ приводитъ двѣ притчи, или уподобленія.

24. И҆ а҆́ще ца́рство на сѧ̀ раздѣли́тсѧ, не мо́жетъ ста́ти ца́рство то̀:	Если царство раздѣлится само въ себѣ, не можетъ устоять царство то;
25. и҆ а҆́ще до́мъ на сѧ̀ раздѣли́тсѧ, не мо́жетъ ста́ти до́мъ то́й:	и если домъ раздѣлится самъ въ себѣ, не можетъ устоять домъ тотъ;
26. и҆ а҆́ще сатана̀ воста̀ на сѧ̀ са́мъ и҆ раздѣли́сѧ, не мо́жетъ ста́ти, но коне́цъ и҆́мать.	и если сатана возсталъ на самого себя и раздѣлился, не можетъ устоять, но пришелъ конецъ его.

Это—первая притча или уподобленіе: если *царство и домъ раздѣляется* (на ся) *сами въ себѣ*, т. е. раздѣлятся на части, враждебныя одна другой; *не могутъ* стати) *устоять*, т. е. падаютъ, пустѣютъ. Подобнымъ образомъ *и аще сатана воста на ся самъ* (возсталъ на самого себя) *и раздѣлися, не можетъ стати, но конецъ имать* (пришелъ конецъ его), т. е. Господь указываетъ на неразумность фарисейскаго объясненія чудесъ Его силою злаго духа сравненіемъ царства бѣсовскаго съ царствомъ человѣческимъ или семействомъ. Если царства и семейства раздѣляются на части, враждебныя одна другой; то конечно они падаютъ, пустѣютъ. Такъ равнымъ образомъ, если сатана,—князь бѣсовскій, посылаетъ бѣсовъ въ людей мучить ихъ, и въ то же время помогаетъ, напр. I. Христу, выгонять ихъ изъ людей, чтобы не мучили; то значитъ, что онъ раздѣлился самъ въ себѣ. А если такъ, то можетъ ли устоять царство его, не падетъ ли оно? А оно стоитъ, слѣдовательно, фарисейское объясненіе неправильно. (Мих.).

27. Никто́же мо́жетъ сосꙋ́ды крѣ́пкагѡ, вше́дъ въ до́мъ є҆гѡ̀, расхи́тити, а҆́ще не пе́рвѣе крѣ́пкаго свѧ́жетъ: и҆ тогда̀ до́мъ є҆гѡ̀ расхи́титъ.

Никто, вошедъ въ домъ сильнаго, не можетъ расхитить вещей его, если прежде не свяжетъ сильнаго,—и тогда расхититъ домъ его.

Это—вторая притча, или уподобленіе. Въ отношеніи къ І. Христу слова этой притчи имѣютъ слѣдующій смыслъ: *домъ сильнаго* означаетъ царство сатаны. Господь называетъ сатану сильнымъ, указывая на его прежнюю большую власть надъ людьми (Злат.). *Вещи* (сосуды) *сатаны*, это—демоны, которыми онъ пользуется для своихъ злыхъ цѣлей въ отношеніи къ людямъ, и самые люди, исполняющіе его волю (Іоан. 8, 44). *Расхищать вещи* значитъ изгонять бѣсовъ. Посему, если Христосъ изгоняетъ бѣсовъ, то этимъ Онъ прямо удостовѣряетъ, что побѣдилъ князя бѣсовскаго — значитъ, изгоняетъ силою Божественною.

Зач. 14. Хула противъ Духа Святаго и ученіе о томъ, кто Мать и братья Христовы.

Читается въ четвертокъ 13-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

28. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ всѧ̑ ѿпꙋ́стѧтсѧ согрѣше́нїѧ сынѡ́мъ человѣ́ческимъ, и҆ хꙋле́нїѧ, є҆ли́ка а҆́ще восхꙋ́лѧтъ:

Истинно говорю вамъ: будутъ прощены сынамъ человѣческимъ всѣ грѣхи и хуленія, какими бы ни хулили;

Хуленія т. е. поруганіе священныхъ предметовъ. Всякіе грѣхи и хуленія *отпустятся* (будутъ прощены),—само собою понятно, въ томъ случаѣ, когда грѣшникъ раскается въ грѣхѣ и хулѣ (Ис. 1, 18. Іоан. 1, 7), если же не раскается, то и не получитъ прощенія.

29. а҆ и҆́же восхꙋ́литъ на дх҃а ст҃а́го, не и҆́мать ѿпꙋще́нїѧ во вѣ́ки, но пові́ненъ є҆́сть вѣ́чномꙋ сꙋдꙋ̀.

но кто будетъ хулить Духа Святаго, тому не будетъ прощенія во-вѣкъ, но подлежитъ онъ вѣчному осужденію.

30. Занѐ глаго́лахꙋ: дꙋ́ха нечи́стаго и҆́мать.

Сіе сказалъ Онъ, потому что говорили: въ Немъ нечистый духъ.

Хула на Духа Святаго, это—упорное сопротивленіе очевидной истинѣ (Дѣян. 7, 51), отрицаніе самыхъ очевидныхъ дѣйствій Св. Духа, напр. чудесъ, и злобное оскорбленіе Его, когда напр. самыя видимыя дѣйствія Духа Св., хотя въ изгнаніи бѣсовъ І. Христомъ, приписываются злому духу—сатанѣ, веельзевулу (о веельзевулѣ чит. въ объясн. 22 ст.); а это свидѣтельствуетъ о крайнемъ невѣріи и ожесточеніи сердца. Такъ хулили Духа Св. фарисеи, не хотѣвшіе вѣрить чудесамъ Христовымъ, совершавшимся силою Духа Святаго, и объяснявшіе ихъ силою злаго духа (ст. 22 и 30). Также разумѣется совершенное невѣріе, отрицаніе невидимаго, духовнаго. *Не имать опущенія* (не будетъ прощенія) въ этомъ грѣхѣ *во вѣкъ*, -не будетъ прощенія не потому, чтобы Богъ не хотѣлъ или не могъ ихъ простить, а потому, что нравственное состояніе людей, имѣющихъ этотъ грѣхъ, таково, что они теряютъ всякую возможность раскаянія и вмѣстѣ съ тѣмъ восприятія обновляющей и спасающей благодати Духа Святаго, они такимъ образомъ приходятъ въ состояніе нераскаянныхъ демоновъ, они гонятъ отъ себя прочь благодать Духа Святаго (Быт. 6, 3), и покаяніе чрезъ это становится для нихъ невозможнымъ: ибо насильно Богъ не спасаетъ никого. Невѣрующіе же не сознаютъ и нужды въ покаяніи. *В вѣкъ*, т. е.

ни до второго пришествія Христова и страшнаго всемірнаго суда, ни послѣ, въ вѣчности. *Повиненъ* (подлежитъ) *вѣчному суду* (осужденію), т. е. осужденію на нескончаемыя мученія въ аду. Въ Свящ. писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что какъ блаженство праведныхъ, такъ равно и мученія грѣшныхъ, будутъ вѣчны. „Тщетно нѣкоторые—пишетъ митрополитъ Филаретъ—для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божію; но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упорствомъ отвергаютъ милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо, и уклоненіе отъ Него — единое безконечное зло?“ *Духа нечистаго имать* (въ Немъ нечистый духъ). Нечистый духъ—тоже, что и веельзевулъ, сатана, злой духъ, въ противуположность Духу Святому (ст. 22 29). У еванг. Матоея здѣсь приведены еще слѣдующія слова Христовы: *Иже аще речетъ слово на Сына Человѣческаго, отпустится ему. На Сына Человѣческаго,* т. е. противъ Самого І. Христа (Чит. объясн. 10 ст. 2 гл.). Это значитъ: если кто будетъ говорить что-нибудь противъ І. Христа, колеблясь признать Его за Мессію, какъ напр. Іудеи соблазнялись Его происхожденіемъ изъ Назарета, изъ Галилеи (Іоан. 1 46; 7, 52) и уничиженною жизнію, напр., что Онъ обращается среди мытарей и грѣшниковъ, ѣстъ и пьетъ съ ними, этотъ грѣхъ простится; потому что это — грѣхъ заблужденія, недоразумѣнія и невѣдѣнія, и въ немъ легко раскаяться; такъ какъ заблужденія и недоразумѣнія могутъ разсѣяться, невѣдѣніе замѣнится познаніемъ и вѣрою.

31. Прїидо́ша оу҆̀бѡ мт҃и и҆ бра́тїѧ є҆гѡ̀, и҆ внѣ̀ стоѧ́ще посла́ша къ немѹ̀, зовѹ́ще є҆го̀.	И пришли Матерь и братья Его и, стоя внѣ *дома,* послали къ Нему звать Его.
32. И҆ сѣдѧ́ше наро́дъ ѡ҆́крестъ є҆гѡ̀. Рѣ́ша же є҆мѹ̀: сѐ, мт҃и твоѧ̀ и҆ бра́тїѧ твоѧ̑ (и҆ сєстры̀ твоѧ̑) внѣ̀ и҆́щѹтъ тебѐ.	Около Него сидѣлъ народъ. И сказали Ему: вотъ, Матерь Твоя и братья Твои, и сестры Твои, внѣ *дома,* спрашиваютъ Тебя.

Это событіе описывается у еванг. Марка совершенно сходно съ описаніемъ еванг. Матоея, (12, 46—50). О *братьяхъ* І. Христа чит. въ объясн. ст. 21. *Внѣ стояще*, т. е. внѣ дома, гдѣ находился І. Христосъ. Что побудило Матерь Господа, и братьевъ Его придти къ Нему въ Капернаумъ, гдѣ Онъ теперь былъ, изъ Назарета, гдѣ они жили? Митроп. Филаретъ такъ говоритъ объ этомъ: „Они предприняли путешествіе по доброму побужденію, потому что почитали Его находящимся въ опасности, такъ какъ враги Его оглашали Его то неистовымъ—вышедшимъ изъ себя, то дѣйствующимъ чрезъ князя бѣсовскаго, и умышляли погубить Его. (Чит. выше объясн. 20—21 ст.)

33. И҆ ѿвѣща̀ и҆̀мъ, гл҃го́лѧ: кто̀ є҆́сть мт҃и моѧ̀, и҆лѝ бра́тїѧ моѧ̑;	И отвѣчалъ имъ: кто матерь Моя и братья мои?
34. И҆ согл҄ѧ́давъ ѡ҆́крестъ себє̀ сѣдѧ́щыѧ, глаго́ла: сѐ, мт҃и моѧ̀ и҆ бра́тїѧ моѧ̑:	И обозрѣвъ сидящихъ вокругъ Себя, говоритъ: вотъ матерь Моя и братья Мои;
35. И҆́же бо а҆́ще сотвори́тъ во́лю бж҃їю, се́й бра́тъ мо́й и҆ сестра̀ моѧ̀ и҆ мт҃и (мнѣ̀) є҆́сть.	ибо кто будетъ исполнять волю Божію, тотъ Мнѣ братъ и сестра и матерь.

Кто есть Мати Моя и братія Моя и пр? Въ этихъ словахъ нельзя видѣть того, чтобы Господь отказывался отъ родства Своего съ Пресв. Богородицею и названными братьями Своими; потому что извѣстно, что Онъ всегда питалъ къ Своей Матери нѣжное сыновное чувство,—вися уже на крестѣ, позаботился о Ней, поручивъ Ее возлюбленному Своему ученику Іоанну Богослову (Іоан. 19, 25—27). Но тутъ Господь говоритъ, что духовная связь тѣснѣе, чѣмъ плотская, и что тѣсное отно-

шеніе къ Нему зависитъ не отъ плотскихъ, но отъ духовно-нравственныхъ связей. Нѣчто подобное сказалъ Господь, когда изъ слушавшихъ Его ученіе, женщина „прославила Пресвятую Богородицу, воскликнувъ: *блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе,* — сказалъ: *блаженны слышащіе слово Божіе и соблюдающіе его.* (Лук. 11, 27—28). Кромѣ того тутъ Господь на Самомъ Себѣ показалъ, какъ должно исполнять высказанное Имъ ученіе: *Кто любитъ отца или мать болье, нежели Меня, недостоинъ Меня* (Мат. 10, 37) и т. п., т. е.—что любовь къ родителямъ должно приносить въ жертву любви къ Богу. „Если бы въ указанномъ случаѣ Господь покорился волѣ своихъ сродниковъ, замѣчаетъ митрополитъ Филаретъ, то былъ бы нанесенъ вредъ дѣлу Божію не только потому, что безвременно прервалась бы Его проповѣдь, но и потому, что враги Его, какъ доказательство клеветы, употребили бы взятіе Его сродниками, какъ будто имѣющаго нужду въ ихъ попеченіи".

ГЛАВА IV.

Зач. 15. Ученіе Іисуса Христа о царствѣ небесномъ въ притчахъ. Притча о сѣятелѣ.

Читается въ пятокъ 13-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

1. И҆ па́ки нача́тъ ᲂу҆чи́ти при мо́ри: и҆ собра́сѧ къ немꙋ̀ наро́дъ мно́гъ, ꙗ҆́коже самомꙋ̀ влѣ́зшꙋ въ кора́бль, сѣдѣ́ти въ мо́ри: и҆ ве́сь наро́дъ при мо́ри на земли̇̀ бѧ́ше.

И опять началъ учить при морѣ; и собралось къ Нему множество народа, такъ что Онъ вошелъ въ лодку и сидѣлъ на морѣ, а весь народъ былъ на землѣ у моря.

И паки (опять І. Христосъ) *начатъ учити* (началъ учить) *при мори.* Это—второй разъ І. Христосъ учитъ при морѣ (о первомъ чит. въ 3 гл. 7 ст.). *Самому вльзшу въ корабль, сѣдѣти въ мори* (Онъ вошелъ въ лодку и сидѣлъ на морѣ) — для удобства, чтобы не тѣснили Его и чтобы удобнѣе было Ему учить, а народу слушать. Такъ Онъ сдѣлалъ, когда и въ первый разъ училъ при морѣ (3 гл. 7 и 9 ст.).

2. И҆ ᲂу҆ча́ше и҆̀хъ при́тчами мно́гѡ, и҆ глаго́лаше и҆̀мъ во ᲂу҆че́нїи свое́мъ:

И училъ ихъ притчами много, и въ ученіи Своемъ говорилъ имъ:

Притчами, т. е. иносказательно, въ побобіяхъ и загадкахъ. Чит. о притчахъ въ объясн. 23 ст. 3 гл.

3. слы́шите: се̑, и҆зы́де сѣ́ѧй сѣ́ѧти:

слушайте: вотъ, вышелъ сѣятель сѣять;

Господь предлагаетъ притчу о сѣятелѣ. Въ этой притчѣ, подъ образомъ сѣянія сѣмени на полѣ, Онъ представляетъ дѣло Своего проповѣданія или ученія: такъ какъ между тѣмъ и другимъ большее сходство. 1) Какъ сѣятель бросаетъ сѣмя на землю, такъ Онъ или всякій проповѣдникъ или учитель влагаетъ слово въ слухъ и сердце слушателей. 2) Какъ изъ земли произростаютъ растенія и плоды, такъ отъ ученія происходятъ въ жизни слушателей добрыя дѣла. 3) Сѣмя произрастаетъ различно—хорошо ростетъ на хорошо приготовленной, худо на худо приготовленной землѣ; такъ и ученіе дѣйствуетъ различно: иные слушаютъ и исполняютъ ученіе, а

иные слушаютъ, но не принимаютъ, или и принимаютъ, но не исполняютъ ученія. Въ притчѣ о сѣятелѣ Господь показываетъ, какъ трудно устроеніе царства Христова или Церкви Божіей среди испорченныхъ грѣхомъ людей.

4. И҆ бы́сть є҆гда̀ сѣ́яше, ѻ҆́во падѐ при пꙋтѝ, и҆ прїидо́ша пти́цы и҆ позоба́ша є҆̀.

и когда сѣялъ, случилось, что иное упало при дорогѣ, и налетѣли птицы и поклевали то.

5. Дрꙋго́е же падѐ при ка́мени, и҆дѣ́же не и҆мѧ́ше землѝ мно́ги: и҆ а҆́бїе прозѧбѐ, занѐ не и҆мѧ́ше глꙋбины̀ земны́ѧ:

Иное упало на каменистое *мѣсто*, гдѣ немного было земли, и скоро взошло, потому что земля была не глубока;

6. со́лнцꙋ же возсїѧ́вшꙋ присвѧ́де, и҆ занѐ не и҆мѧ́ше ко́рене, и҆зсо́ше.

когда же взошло солнце, увяло и, какъ не имѣло корня, засохло.

7. И҆ дрꙋго́е падѐ въ те́рнїи: и҆ взы́де те́рнїе и҆ подавѝ є҆̀: и҆ плода̀ не дадѐ.

Иное упало въ терніе, и терніе выросло и заглушило *сѣмя*, и оно не дало плода.

8. И҆ дрꙋго́е падѐ на землѝ до́брѣй, и҆ дадѧ́ше пло́дъ восходѧ́щъ и҆ растꙋ́щь, и҆ приплодова́ше на тридесѧ́ть, и҆ на шестьдесѧ́тъ, и҆ на сто̀.

И иное упало на добрую землю, и дало плодъ, который взошелъ и выросъ, и принесло иное тридцать, иное шестьдесятъ, и иное сто.

И приплодоваше на тридесять, и на шестьдесять, и на сто (и принесло плодъ иное семя тридцать, иное шестьдесятъ, и иное сто). Это конечно зависитъ отъ того, какъ приготовлена и удобрена почва подъ посѣвъ.

9. И҆ глаго́лаше: и҆мѣ́ѧй ᲂу҆́шы слы́шати, да слы́шитъ.

И сказалъ имъ: кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Это—слова, которыя І. Христосъ нерѣдко присоединялъ къ Своему ученію. Они указываютъ на то, чтобы слушащіе особенно обратили свое вниманіе на извѣстное ученіе.—Значатъ они и то: кто желаетъ познать истину, кто не заглушаетъ въ себѣ голоса совѣсти, тотъ пусть вдумается въ смыслъ сказаннаго и приложитъ это къ самому себѣ (Тр. лист.). Объясненіе притчи о сѣятелѣ І. Христосъ изложилъ Самъ далѣе. Притча о сѣятелѣ, какъ равно и объясненіе ея, у еванг. Марка излагаются почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, какъ и у еванг. Матоея (13 гл., 4—23 ст.).

Зач. 16. Причина ученія притчами и объясненіе притчи о сѣятелѣ.

Читается въ понедѣльникъ 14-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

10. Є҆гда́ же бы́сть є҆ди́нъ, вопроси́ша є҆го̀, и҆̀же бѧ́хꙋ съ ни́мъ, со ѻ҆бѣма̀надесѧте ѡ҆ при́тчи.

Когда же остался безъ народа, окружающіе Его вмѣстѣ съ двѣнадцатью спросили Его о притчѣ.

Иже бяху съ Нимъ (І. Хр.) *со обѣманадесяте* (окружающіе Его, вмѣстѣ съ двѣнадцатью). Вѣроятно это были ближайшіе ко І. Христу изъ Его послѣдователей, сверхъ 12-ти, избранныхъ Апостоловъ; быть можетъ,—и тѣ, изъ которыхъ Онъ послѣ избралъ еще 70 Апостоловъ. *Вопросиша* (спросили) *о притчи*, т. е. о смыслѣ притчи о сѣятелѣ, которую только что сказалъ І. Христосъ. Господь же въ Своемъ отвѣтѣ, прежде объясненія притчи, высказалъ причину, почему Онъ излагаетъ передъ народомъ

ученіе Свое въ притчахъ. Это Онъ сдѣлалъ потому, что ученики спрашивали Господа не объ одной только притчѣ о сѣятелѣ, но вмѣстѣ и о томъ, почему Онъ въ притчахъ излагаетъ Свое ученіе (слич. Матѳ. 13, 10).

11. И҆ глаго́лаше и҆̀мъ: ва́мъ (є҆́сть) дано̀ вѣ́дати та́йны црⷭ҇твїѧ бж҃їѧ: ѡ҆нѣ́мъ же внѣ́шнимъ въ при́тчахъ всѧ̑ быва́ютъ:

И сказалъ имъ: вамъ дано знать тайны Царствія Божія, а тѣмъ внѣшнимъ все бываетъ въ притчахъ;

Тайны царствія Божія, это — истины относительно устрояемаго царства Христова (о царствѣ чит. въ объясн. 5 ст. 1 гл.), истины совершенно непостижимыя для ума человѣческаго, или и постижимыя, но только сокрытыя отъ другихъ и извѣстныя не всѣмъ; таковы: тайна Св. Троицы, тайна воплощенія Сына Божія, тайна крестной смерти Спасителя и распространенія Евангелія по всему міру. Апостоламъ, какъ ближайшимъ ученикамъ Христовымъ, дано было отъ Бога, чрезъ просвѣщеніе ихъ ума, знаніе этихъ таинъ прямо, безъ объясненія ихъ притчами, хотя пока, до сошествія на нихъ Духа Святаго, и не совершенное знаніе. Съ другой стороны, Апостоламъ дано знать тайны царствія Божія потому, что они сами предназначались быть проповѣдниками этихъ тайнъ. *Онѣмъ же* (а тѣмъ) *внѣшнимъ*, т. е. народу. У Евреевъ внѣшними назывались люди не Іудейскаго происхожденія и также не ученые, не посвященные въ тайны знанія, простой народъ. *Въ притчахъ вся бываютъ*, т. е. ученіе о тайнахъ царствія Божія предлагается и должно предлагаться въ притчахъ. Народу не дано прямое знаніе таинъ Божіихъ не потому, чтобы Богъ не хотѣлъ этого, но потому, что народъ самъ не способенъ былъ принимать эти тайны, (какъ это далѣе объясняетъ Господь); неспособенъ же потому, что онъ нравственно не развитъ, и по этой причинѣ мысли его о царствѣ Мессіи были грубы, напр. онъ думалъ, что это царство будетъ подобно земнымъ царствамъ.

„Господь говорилъ притчами, пишетъ св. Златоустъ, для того, чтобы сдѣлать слова свои болѣе выразительными, облечь истину въ живой образъ, глубже напечатлѣть ее въ памяти и какъ бы представить глазамъ. Притча дѣйствуетъ не на одинъ умъ, но и на сердце и воображеніе слушателя, и потому истина, въ ней предлагаемая, легче удерживается въ памяти. Притчи Христовы отличаются отъ всѣхъ другихъ необыкновенною простотою, ясностью, чистотою и важностью. Содержаніе ихъ по большей части заимствовано отъ предметовъ, занятій и обстоятельствъ обыденной жизни, что дѣлаетъ ихъ понятными для всѣхъ. Онѣ относятся къ Самому Господу, какъ Спасителю міра, къ Его жизни, ученію, царству или церкви и указываютъ на отношенія къ Нему людей разнаго рода (Мих.). Касательно объясненія притчей св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее: „въ притчѣ ненужно все изъяснять по буквальному смыслу, но, узнавъ цѣль, для которой она сказана, обращать сіе въ свою пользу и болѣе ничего не испытывать“ (Толк. на Матѳ. 20, 1), т. е. не всякую частную черту образа или подобія въ притчѣ непремѣнно нужно объяснять, потому что не всякая частная черта въ ней имѣетъ значеніе.

12. да ви́дѧще ви́дѧтъ, и҆ не ѹ҆́зрѧтъ, и҆ слы́шаще слы́шатъ, и҆ не разꙋмѣ́ютъ: да не когда̀ ѡ҆братѧ́тсѧ, и҆ ѡ҆ста́вѧтсѧ и҆̀мъ грѣсѝ.

такъ что они своими глазами смотрятъ, и не видятъ; своими ушами слышатъ, и не разумѣютъ; да не обратятся, и прощены будутъ имъ грѣхи.

Выраженія. *Видяще видятъ, и не узрятъ* (они своими очами смотрятъ и не видятъ), *слышаще слышатъ* (своими ушами слышатъ), *и не разумѣютъ* значитъ: не хотятъ понимать то, что говорится или дѣлается, и еще перетолковываютъ по своему. Такъ многіе изъ Евреевъ не понимали ученія и дѣлъ Христовыхъ, хотя видѣли и слышали ихъ, и при томъ еще перетолковывали, говоря, напр., что Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго (2 ст. 3 гл.) и что Онъ не отъ Бога (Іоан. 9, 16). А это все происходитъ отъ собственнаго развращенія, какъ далѣе это говоритъ Господь въ Евангеліи. У еванг. Матѳея такъ сказано тутъ: *И сбывается надъ ними про-*

рочество Исаіи, который говоритъ: слухомъ услышите, и не разумѣете, и глазами смотрѣть будете, и не увидите; ибо огрубѣло сердце людей сихъ, и ушами съ трудомъ слышатъ, и глаза свои сомкнули, да не увидятъ глазами, и не услышатъ ушами, и не уразумѣютъ сердцемъ, и да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ. (Ис. 6, 9—10). Приведенныя Господомъ слова были сказаны пророкомъ Исаіею его современникамъ. 600 лѣтъ протекло со времени пророка, но Іудеи оставались и во времена Христовы и апостольскія такими же нравственно испорченными, какими были тогда: сердце ихъ было грубо отъ пороковъ (*огрубѣло*); они не хотѣли слушать, были глухи къ слышанію божественной истины (*ушами съ трудомъ слышатъ*) и закрывали очи своего ума (*глаза свои сомкнули*), чтобы не видѣть необыкновенныхъ дѣлъ или чудесъ Христовыхъ. *И да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ*, здѣсь, въ Евангеліи Марка: *и прощены будутъ имъ грѣхи*, т. е. хотя Евреи и очень закоснѣли во злѣ и по собственной волѣ не вѣруютъ во Христа, но если покаятся (*обратятся ко Христу*), то будутъ спасены Имъ (*Я исцѣлю ихъ, прощены будутъ имъ грѣхи*). Въ Священномъ писаніи грѣхъ часто представляютъ подъ образомъ болѣзни и отпущеніе грѣха подъ образомъ исцѣленія.

13. И҆ глаго́ла и҆̀мъ: не вѣ́сте ли при́тчи сеѧ̀; и҆ ка́кѡ всѧ̑ при́тчи оу҆разꙋмѣ́ете;

И говоритъ имъ: не понимаете этой притчи? Какъ же вамъ уразумѣть всѣ притчи?

Притча о сѣятелѣ, по времени произнесенія и по важности содержанія, считается первою, она и проще, и яснѣе другихъ. Господь и говоритъ Апостоламъ, что если они не поняли смысла этой притчи, основной по содержанію и болѣе простой по изложенію; то какъ же поймутъ смыслъ всѣхъ другихъ притчей, между которыми могутъ быть и болѣе трудныя для уразумѣнія? а между тѣмъ имъ, какъ будущимъ учителямъ вселенной, необходимо яснѣйшее пониманіе тайнъ царства Божія, и тѣмъ внушаетъ Господь Апостоламъ, чтобы они старались вникать въ смыслъ притчей.

14. Сѣ́ѧй сло́во сѣ́етъ.

Сѣятель слово сѣетъ.

Подъ *сѣятелемъ* разумѣются проповѣдники слова Божія или вѣры Христовой, во 1-хъ, Самъ І. Христосъ, принесшій на землю ученіе небесное и проповѣдывавшій его во Іудеи, а во 2-хъ, первые проповѣдники ученія Христова во вселенной, т. е. Апостолы, и ихъ преемники-пастыри и учители, и вообще всякій вѣрующій человѣкъ, который учитъ другихъ вѣрѣ Христовой.

15. Сі́и же сꙋ́ть: и҆̀же при пꙋ́ти, и҆дѣ́же сѣ́етсѧ сло́во, и҆ є҆гда̀ оу҆слы́шатъ, а҆́бїе прихо́дитъ сатана̀ и҆ ѿе́млетъ сло́во сѣ́ѧнное въ сердца́хъ и҆́хъ.

Посѣянное при дорогѣ означаетъ тѣхъ, въ которыхъ сѣется слово, но *къ которымъ*, когда услышатъ, тотчасъ приходитъ сатана и похищаетъ слово, посѣянное въ сердцахъ ихъ.

Сѣмя, посѣянное при пути, означаетъ такихъ людей, у которыхъ слышимое ими слово Божіе лежитъ какъ бы на поверхности ума и сердца, подобно тому сѣмени, которое упало при дорогѣ; оно не проникаетъ въ ихъ сердце, подобно какъ сѣмя на дорогѣ не пускаетъ корней въ глубь земли, т. е. эти люди, по закоснѣнію во грѣхѣ или по нерадѣнію и разсѣянности, не понимаютъ, или не принимаютъ слова Божія. Злой же духъ или сатана пользуется этимъ и, подобно птицѣ, похищающей сѣмя съ дороги, *похищаетъ слово Божіе* изъ сердецъ ихъ. Такимъ образомъ для такихъ людей ученіе Христово остается совершенно безполезнымъ и безплоднымъ.

16. И҆ сі́и сꙋ́ть та́кожде и҆̀же на ка́менныхъ сѣ́емїи, и҆̀же є҆гда̀ оу҆слы́шатъ сло́во, а҆́бїе съ ра́достїю прїе́млютъ є҆̀,

Подобнымъ образомъ и посѣянное на каменистомъ *мѣстѣ* означаетъ тѣхъ, которые, когда услышатъ слово, тотчасъ съ радостью принимаютъ его,

17. И҆ не и҆́мꙋтъ ко́ренїѧ въ себѣ̀, но привре́менни сꙋ́ть: та́же бы́вшей печа́ли и҆лѝ гоне́нїю словесѐ ра́ди, а҆́бїе соблажнѧ́ютсѧ.

но не имѣютъ въ себѣ корня и непостоянны; потомъ, когда настанетъ скорбь или гоненіе за слово, тотчасъ соблазняются.

Сѣмя, которое посѣяно на каменистомъ мѣстѣ, означаетъ такихъ людей, которые *съ радостью принимаютъ слово*, имъ нравится проповѣдуемое ученіе, имъ желательно получить спасеніе, и они слушаютъ его съ удовольствіемъ, *но не имѣютъ въ себѣ корня*, т. е. слово не глубоко проникаетъ въ ихъ сердце, подобно сѣмени, упавшему на каменистое мѣсто, не овладѣваетъ ихъ сердцемъ, и потому они оказываются *непостоянными*, т. е. исполняютъ слово въ спокойное время, но лишь *настанетъ скорбь, гоненіе за слово*, или явится искушеніе, *тотчасъ соблазняются*,— измѣняютъ своей вѣрѣ и закону, — они падаютъ подобно тому, какъ вянетъ и сохнетъ трава безъ глубокаго корня, палимая солнечными лучами; ихъ вѣра, какъ не укоренившаяся въ сердцѣ, слаба для того, чтобы перенесть гоненіе и одолѣть искушеніе. Таковыми напр. были отрекавшіеся отъ христіанской вѣры во время гоненій. Таковы слабые волей и изъ насъ христіанъ, которые легко впадаютъ во грѣхъ при искушеніяхъ.

18. И҆ сі́и сꙋ́ть, и҆̀же въ те́рнїи сѣ́емїи, слы́шащїи сло́во,

19. и҆ печа́ли вѣ́ка сегѡ̀, и҆ ле́сть бога́тства, и҆ ѡ҆ про́чихъ по́хѡти входѧ́щыѧ подавлѧ́ютъ сло́во, и҆ безпло́дно быва́етъ.

Посѣянное въ терніи означаетъ слышащихъ слово,

но въ которыхъ заботы вѣка сего, обольщеніе богатствомъ и другія пожеланія, входя въ нихъ, заглушаютъ слово, и оно бываетъ безъ плода.

Сѣмя, упавшее въ терніе, означаетъ такихъ людей, у которыхъ, подобно какъ пшеницу заглушаетъ сорная трава, слово *заглушаютъ* (подавляютъ) *заботы вѣка сего, обольщеніе* (лесть) *богатствомъ и другія пожеланія* (похоти), *входя въ нихъ*, т. е. заботы о временныхъ нуждахъ и благахъ, и особенно обольщеніе богатствомъ и другими удовольствіями поглащаютъ все вниманіе и время этихъ людей, и не приходится имъ, какъ слѣдуетъ, заботиться о душѣ. Св. Златоустъ при объясненіи этихъ словъ замѣчаетъ: „Христосъ не сказалъ „вѣкъ“, но *забота вѣка*, не сказалъ „богатство“, но *обольщеніе богатствомъ*. И такъ будемъ обвинять не самыя вещи, но испорченную волю, ибо можно и богатство имѣть, и не обольщаться имъ, и въ вѣкѣ семъ жить, и не подавляться заботами“. Почему Господь не сказалъ о другихъ порокахъ, напр. о плотскомъ вожделѣніи, о тщеславіи? вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: сказавъ *печаль вѣка сего* и *лесть богатства*, Онъ все сказалъ, потому что тщеславіе и все другое есть дѣло вѣка сего и лесть богатства“.

20. И҆ сі́и сꙋ́ть, и҆̀же на земли̇̀ до́брѣй сѣ́ѧнніи, и҆̀же слы́шатъ сло́во и҆ прїе́млютъ, и҆ плодѧ́ствꙋютъ на три́десѧть, и҆ на шестьдесѧ́тъ, и҆ на сто̀.

А посѣянное на доброй землѣ означаетъ тѣхъ, которые слушаютъ слово и принимаютъ, и приносятъ плодъ, одинъ въ тридцать, другой въ шестьдесятъ, иной во сто кратъ.

Сѣмя, посѣянное на доброй землѣ, означаетъ такихъ людей, которые всѣмъ сердцемъ *принимаютъ слово*, чистое сердце ихъ открыто для дѣйствія слова, какъ хорошая земля для дождя и лучей солнца: слово пускаетъ въ немъ глубокіе корни, — эти люди постоянно заняты мыслію о своемъ спасеніи, борятся съ искушеніями, и такимъ образомъ у нихъ слово приноситъ плоды вѣры и добрыхъ дѣлъ. *Приноситъ плодъ съ тридцать, шестьдесятъ и во сто кратъ*, т. е. различные плоды, въ однихъ больше, въ другихъ меньше. Это зависитъ не отъ природы людей, а отъ ихъ воли, и значитъ, что человѣколюбивый Господь требуетъ не одинаковой степени добродѣтели, но награждаетъ за всякую (Злат.).

21. И҆ глаго́лаше и҆̀мъ: є҆да̀ свѣти́лникъ прихо́дитъ, да под̾ спꙋ́домъ поло́жатъ є҆го̀ и҆лѝ под̾ ѻ҆дро́мъ; не да ли на свѣщни́цѣ поло́женъ бꙋ́детъ;

И сказалъ имъ: для того ли приносится свѣча, чтобы поставить ее подъ сосудъ, или подъ кровать? не для того ли, чтобы поставить ее на подсвѣчникѣ?

22. Нѣ́сть бо та́йно, є҆́же не ꙗ҆ви́тсѧ: нижѐ бы́сть потае́но, но да прїи́детъ въ ꙗ҆вле́нїе.

Нѣтъ ничего тайнаго, что не сдѣлалось бы явнымъ; и ничего не бываетъ потаеннаго, что не вышло бы наружу.

Еда свѣтильникъ приходитъ (для того ли приносится свѣча), *да подъ спудомъ положатъ или подъ одромъ* (чтобы поставить ее подъ сосудъ или подъ кровать) и пр. Эти и дальнѣйшія слова Христовы, по еванг. Матѳею, сказаны Имъ при другихъ случаяхъ, а не вмѣстѣ съ притчею о сѣятелѣ (5, 15; 10, 26). Можно думать, что Господь повторялъ нѣкоторыя изъ Своихъ изреченій при разныхъ случаяхъ, чтобы ученики и слушатели Его лучше могли усвоить ихъ. Сказанныя изреченія Христовы имѣютъ слѣдующій смыслъ: тайны вѣры, или Царствія Божія, сообщаемыя Христомъ, напр. въ притчахъ или прямо, не будутъ оставаться тайнами навсегда, вѣчно, но должны со временемъ открыться, чтобы онѣ свѣтили всѣмъ, подобно свѣчѣ. Апостолы, принявъ эти тайны отъ Христа, сами будутъ распространять ихъ по всей вселенной. Въ этихъ же словахъ Господь указываетъ Апостоламъ и причину, почему Онъ учитъ народъ въ притчахъ — потому, что народъ еще не способенъ принять и понять принесенныя и возвѣщаемыя Имъ истины; со временемъ же, когда народъ сдѣлается способнѣе къ сему, эти истины будутъ предлагаться Имъ, или Апостолами прямо, безъ покрова притчи. (См. выше въ объясн. 11 и 12 ст.).

23. А҆́ще кто̀ и҆́мать ᲂу҆́ши слы́шати, да слы́шитъ.

Если кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Чит. объясненіе этихъ словъ въ объясн. 9 ст.

Зач. 17-е. Ученіе Іисуса Христа о мѣрѣ и притча о сѣмени.

Читается во вторникъ 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

24. И҆ глаго́лаше и҆̀мъ: блюди́те что̀ слы́шите: въ ню́же мѣ́рꙋ мѣ́рите, возмѣ́ритсѧ ва́мъ, и҆ приложи́тсѧ ва́мъ слы́шащымъ.

И сказалъ имъ: замѣчайте, что слышите: какою мѣрою мѣрите, такою отмѣрено будетъ вамъ, и прибавлено будетъ вамъ слушающимъ.

25. И҆́же бо а҆́ще и҆́мать, да́стсѧ є҆мꙋ̀: а҆ и҆́же не и҆́мать, и҆ є҆́же и҆́мать, ѿи́метсѧ ѿ негѡ̀.

Ибо кто имѣетъ, тому дано будетъ, а кто не имѣетъ, у того отнимется и то, что имѣетъ.

Въ нюже мѣру (какою мѣрою) *мѣрите* и пр. Эти слова Господа есть и въ Евангеліи Матѳея (7, 2). По сказанію сего евангелиста, они были произнесены Господомъ при другомъ случаѣ, а не при томъ, что у еванг. Марка,—именно при ученіи о неосужденіи другихъ. Слова сіи служили поговоркою у Евреевъ. У еванг. Марка приводятся они въ слѣдующемъ смыслѣ: насколько будетъ внимательности у Апостоловъ къ ученію Христову, настолько приложится имъ вѣдѣнія (Зигаб.). *Иже бо аще имать* (ибо кто имѣетъ) и пр. И эти слова то же есть въ Евангеліи Матѳея (13, 12). Тамъ они сказаны Господомъ при томъ случаѣ, что и у Марка—при ученіи притчами. Они были также еврейскою поговоркою, которая взята съ того, что богатый, трудясь, болѣе и болѣе богатѣетъ, а бѣдный при лѣности теряетъ и послѣднее.

Смыслъ этихъ словъ по отношенію къ Апостоламъ и народу слѣдующій: Апостолы съ дарованнымъ имъ отъ Бога познаніемъ тайнъ царствія небеснаго и съ собственнымъ стараніемъ узнавать ихъ болѣе и болѣе, могутъ понимать эти тайны полнѣе и совершеннѣе; народъ же, не имѣя этого старанія, безъ помощи притчей потерялъ бы и то скудное знаніе, какое имѣлъ. Еще эти слова значатъ, что за усердіе Богъ даетъ и умножаетъ благодатные дары, а за нерадѣніе лишаетъ ихъ. Такъ бываетъ и среди насъ: кто не желаетъ слушать, тому перестаютъ и говорить, а кто охотно слушаетъ, тому сообщаютъ еще большее.

26. И҆ гл҃гола́ше: та́кѡ є҆́сть (и҆) цр҃твїе бж҃їе, ꙗ҆́коже человѣ́къ вмета́етъ сѣ́мѧ въ зе́млю,

И сказалъ: Царствіе Божіе подобно тому, какъ если человѣкъ бросить сѣмя въ землю,

Тако есть (подобно) *и царствіе Божіе* и пр. Здѣсь предлагаетъ Господь ученіе о Своемъ царствѣ, т. е. о христіанской Церкви (чит. объясн. 15 ст. 1 гл.), въ притчѣ о сѣмени. Въ этой притчѣ Господь указываетъ, какъ раскрывается царство Божіе въ цѣлыхъ обществахъ, и въ каждомъ вѣрующемъ человѣкѣ отдѣльно *Человѣкъ вметаетъ* (бросаетъ) *сѣмя въ землю*, это значитъ: проповѣдникъ сѣетъ въ душахъ цѣлаго общества или въ душѣ отдѣльнаго человѣка слово Божіе, т. е. преподаетъ ученіе Христово. Здѣсь такъ же, какъ и въ притчѣ о сѣятелѣ, подъ сѣятелемъ, т. е. проповѣдникомъ, должно разумѣть, во 1-хъ, Самого І. Христа, принесшаго на землю ученіе небесное и проповѣдывавшаго оное въ Іудеѣ, а во 2-хъ, первыхъ проповѣдниковъ ученія Христова во вселенной, Апостоловъ и ихъ преемниковъ -пастырей и учителей, и вообще всякаго вѣрующаго, который учитъ вѣрѣ Христовой другого (чит. въ объясн. 14 ст.).

27. и҆ спи́тъ, и҆ востае́тъ но́щїю и҆ дні́ю: и҆ сѣ́мѧ прозѧба́етъ и҆ расте́тъ, ꙗ҆́коже не вѣ́сть ѻ҆́нъ.

28. Ѿ себє́ бо землѧ̀ пло́дитъ пре́жде тра́вꙋ, пото́мъ кла́съ, та́же и҆сполнѧ́етъ пшени́цꙋ въ кла́сѣ.

и спитъ, и встаетъ ночью и днемъ, и какъ сѣмя всходитъ и растетъ, не знаетъ онъ.

Ибо земля сама собою производитъ сперва зелень, потомъ колосъ, потомъ полное зерно въ колосѣ.

Спитъ и встаетъ, т. е. живетъ, не оказывая никакого особеннаго вліянія на произрастаніе сѣмени. Этими словами Господь говоритъ, что, какъ сѣмя даетъ ростокъ, стебель, цвѣтъ и затѣмъ плодъ, это мы видимъ, но какимъ образомъ, совершается все это, мы не знаемъ; такъ точно же не знаемъ и того, какимъ образомъ совершается въ душѣ человѣка нравственное его перерожденіе. Само собою понятно, что изъ сего нельзя заключить, что будто люди не должны употреблять своихъ усилій для развитія и утвержденія въ душѣ своей вѣры и добродѣтели; нѣтъ, Господь Самъ говоритъ: *царствіе небесное силою берется, и только употребляющіе усиліе восхищаютъ его* (Матѳ. 11, 12). *И земля*, хотя *сама собою производитъ зелень* и пр., но и со стороны человѣка требуется воздѣлываніе ея, удобреніе, уходъ. *Земля плодитъ прежде траву* (производитъ сперва зелень) и пр. Такимъ же точно образомъ и вѣра или вообще благочестіе постепенно возрастаетъ въ душѣ человѣка, одного въ частности, и въ жизни цѣлыхъ обществъ. Вѣра и благочестіе сначала бываютъ слабы въ людяхъ, подобно молодому ростку (*зелени*) прозябающаго сѣмени; требуютъ заботъ съ ихъ стороны, влаги и лучей Божіей благодати, нуждаются въ защитѣ и охраненіи отъ холода міра, отъ жара страстей, отъ разныхъ житейскихъ бурь. И уже при такихъ условіяхъ — развиваются и даютъ плодъ добродѣтели и спасенія (*даетъ, колосъ и полное зерно въ колосѣ*). Блаженный Ѳеофилактъ пишетъ: „Сначала, когда бываемъ младенцами, мы произращаемъ зелень,—показываемъ начатокъ добра; потомъ — колосъ, когда бываемъ уже въ состояніи противустоять искушеніямъ; затѣмъ образуются въ колосѣ и полныя зерна—это тогда, когда приносимъ плодъ совершенства“.

29. Є҆гда́ же созрѣ́етъ пло́дъ, а҆́бїе по́слетъ се́рпъ, ꙗ҆́кѡ наста̀ жа́тва.

Когда же созрѣетъ плодъ, немедленно посылаетъ серпъ, потому что настала жатва.

Время созрѣванія плода и жатва, это — время кончины міра и суда надъ родомъ человѣческимъ. Такъ въ притчѣ о сѣмени у еванг. Матѳея объяснилъ Самъ І. Христосъ. Тамъ сказано: *жатва есть кончина вѣка, а жнецы суть Ангелы. Пошлетъ Сынъ Человѣческій Ангеловъ Своихъ, и соберутъ изъ царства Его всѣхъ дѣлающихъ беззаконіе* (эти грѣшные люди представлены въ притчѣ подъ образомъ плевелъ, т. е. сорной, негодной травы, тогда какъ праведники — подъ образомъ пшеницы) *и ввергнутъ ихъ въ печь огненную* (т. е. въ адъ). *Тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ. Тогда праведницы возсіяютъ какъ солнце въ царствѣ Отца ихъ* (13, 39—43). Подъ временемъ жатвы можно разумѣть и время смерти каждаго изъ людей въ частности. Когда плоды добродѣтелей человѣка вѣрующаго созрѣли и онъ готовъ для неба, то онъ изъемлется изъ среды живыхъ, подобно тому, какъ срывается готовый плодъ (Мих.).

30. И҆ гл҃а́ше: чесомꙋ̀ ᲂу҆подо́бимъ цр҃твїе бж҃їе; и҆лѝ ко́ей при́тчи прило́жимъ є҆̀;

И сказалъ: чему уподобимъ Царствіе Божіе? или какою притчею изобразимъ его?

Чему уподобимъ и пр. Тутъ выражаетъ Господь какъ бы раздумье, какъ бы болѣе уяснить народу понятіе о царствіи Божіемъ или Своей церкви. И вотъ Онъ предлагаетъ притчу о Своемъ царствѣ подъ образомъ горчичнаго зерна.

31. Ꙗ҆́кѡ зе́рно горꙋ́шично, є҆́же є҆гда̀ всѣ́ѧно бꙋ́детъ въ землѝ, мнѣ́е всѣ́хъ сѣ́менъ є҆́сть земны́хъ:

32. и҆ є҆гда̀ всѣ́ѧно бꙋ́детъ, возраста́етъ и҆ быва́етъ бо́лѣе всѣ́хъ ѕе́лїй, и҆ твори́тъ вѣ́тви ве́лїѧ, ꙗ҆́кѡ мощѝ под сѣ́нїю є҆гѡ̀ пти́цамъ небе́снымъ вита́ти.

Оно какъ зерно горчичное, которое, когда сѣется въ землю, есть меньше всѣхъ сѣмянъ на землѣ;

а когда посѣяно, всходитъ и становится больше всѣхъ злаковъ, и пускаетъ большія вѣтви, такъ что подъ тѣнью его могутъ укрываться птицы небесныя.

Яко зерно горушично (оно, т. е. царствіе Божіе, какъ зерно горчичное) и пр. Эта притча читается въ Евангеліи Матѳея почти такъ же, какъ здѣсь и у Марка (13, 31 и дал.). *Горчичное зерно*, т. е. растеніе, выростающее изъ сего зерна, о которомъ говоритъ Господь въ притчѣ, на востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ Онъ жилъ, совершенно не такое, какое извѣстно у насъ подъ этимъ названіемъ. У насъ оно относится не къ деревьямъ, а къ злакамъ, и бываетъ однолѣтнее и невелико. Тамъ же оно имѣетъ видъ дерева, довольно большой величины, и на немъ могутъ укрываться птицы, какъ и говоритъ Господь: *и бываетъ болѣе всѣхъ зелій* и пр. Но самое зерно, изъ котораго выростаетъ горчичное дерево, очень мало, такъ что, когда Евреи хотѣли обозначить какую-либо малую вещь, то обыкновенно говорили, что она съ горчичное зерно. Что же значитъ эта притча Христова о горчичномъ зернѣ? Господь не объяснилъ ея, равно какъ не объяснилъ и притчи о сѣмени. Но вотъ какъ объясняютъ ее свв. отцы и учители церкви. Горчичное зерно въ притчѣ означаетъ Церковь Христову, т. е. общество христіанъ, а ростъ сего дерева означаетъ распространеніе Церкви по землѣ. Церковь Христова, вначалѣ малая числомъ христіанъ и для міра малопримѣтная, распространилась на землѣ такъ, что множество народовъ укрываются подъ сѣнію ея, подобно какъ птицы укрываются въ вѣтвяхъ горчичнаго дерева. Притча о горчичномъ деревѣ означаетъ также состояніе и дѣйствіе царствія Божія, т. е. вѣры и благодати Божіей, въ душѣ каждаго человѣка. Вѣра и благо-

дать Божія сначала бываютъ едва примѣтны въ душѣ человѣка, но затѣмъ, при стараніи его, все болѣе и болѣе охватываютъ душу его и, наконецъ, проявляются въ его жизни во многихъ добродѣтеляхъ (Злат. и Мих.).

33. И҆ таковы́ми при́тчами мно́гими глаго́лаше и҆̀мъ сло́во, ꙗ҆́кожеможа́хꙋ слы́шати.

И таковыми многими притчами проповѣдывалъ имъ слово, сколько они могли слышать.

34. Без̾ при́тчи же не глаго́лаше и҆̀мъ словесе́: ѻ҆со́бь же ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ сказа́ше всѧ̑.

Безъ притчи же не говорилъ имъ, а ученикамъ наединѣ изъяснялъ все.

Имъ, т. е. народу, *слово*, это—ученіе о царствіи Божіемъ, *якоже можаху слышати* (сколько могли слышать), т. е. понимать проповѣдуемое ученіе. *Безъ притчи же не глаголаше имъ словесе* (не говорилъ), т. е. не говорилъ въ это именно время; но въ другое время Господь говорилъ и открыто, безъ всякихъ притчей, такъ какъ Онъ училъ не одними только притчами (Матѳ. 13, 34). *Особь же* (наединѣ) *ученикомъ Своимъ сказаше вся* (изъяснялъ все): потому что ученики, обращаясь постоянно съ Господомъ, были уже болѣе способны понимать ученіе Его, чѣмъ простой народъ—имъ уже дано было, какъ сказалъ имъ Самъ Господь, знать тайны царствія Божія (Мат. 13, 11). Съ другой же стороны, такъ какъ Апостолы и сами скоро должны были сдѣлаться учителями вселенной; то и необходимо было для Господа особенно приготовлять ихъ къ сему дѣлу—объяснять имъ наединѣ то, что говорилось народу притчами.

Зач. 18. Укрощеніе бури на морѣ Іисусомъ Христомъ.

Читается въ среду 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О чудѣ укрощенія бури І. Христомъ повѣствуетъ и еванг. Матѳей (8, 23—27), только нѣсколько короче Марка.

35. И҆ глаго́ла и҆̀мъ въ то́й де́нь, ве́черꙋ бы́вшꙋ: пре́йдемъ на ѻ҆́нъ по́лъ.

Вечеромъ того дня сказалъ имъ: переправимся на ту сторону.

Прейдемъ на онъ полъ (переправимся на ту сторону), т. е. Галилейскаго или Геннисаретскаго озера, гдѣ изъ лодки Господь училъ народъ (1 ст.),—съ западной стороны на восточную.

36. И҆ ѿпꙋ́щше наро́ды, поѧ́ша є҆го̀, ꙗ҆́коже бѣ̀ въ корабли̑: и҆ и҆ні́и же корабли̑ бѧ́хꙋ съ ни́мъ.

И они, отпустивши народъ, взяли Его съ собою, какъ Онъ былъ въ лодкѣ; съ Нимъ были и другія лодки.

Иніи же корабли бяху съ Нимъ (съ нимъ были и другія суда). Народъ, увлеченный ученіемъ Христовымъ, не хотѣлъ разстаться съ Учителемъ и потому отправился на лодкѣ вслѣдъ за Нимъ, чтобы продолжать слушать Его ученіе и видѣть поразительныя Его дѣла.

37. И҆ бы́сть бꙋ́рѧ вѣ́трена вели́ка: во́лны же влива́хꙋсѧ въ кора́бль, ꙗ҆́кѡ ᲂу҆жѐ погрꙋжа́тисѧ є҆мꙋ̀.

И поднялась великая буря; волны били въ лодку, такъ что она уже наполнялась *водою*.

Такъ какъ Галилейское озеро (о немъ чит. въ объясн. 16 ст. 1 гл.) окружено горами; то, при появленіи вѣтра, быстро, часто совершенно внезапно, происходили тутъ сильныя бури: вѣтеръ, вырываясь изъ-за горъ, производилъ ихъ. Бури эти были опасны для пловцовъ. *Волны же вливахуся въ корабль* (били въ лодку) и пр. Рыболовная лодка, въ которой плыли, была конечно не велика, потому волны и заливали ее.

38. І҆ бѣ̀ са́мъ на кормѣ̀ на возгла́вницѣ спѧ̀: и҆ возбꙋди́ша є҆го̀, и҆ глаго́лаша є҆мꙋ̀: ᲂу҆чт҃лю, не ради́ши ли, ꙗ҆́кѡ погиба́емъ;

А Онъ спалъ на кормѣ на возглавіи; Его будятъ и говорятъ Ему: Учитель! неужели Тебѣ нужды нѣтъ, что мы погибаемъ?

И бѣ Самъ на кормѣ на возглавницѣ спя (а Онъ спалъ на кормѣ на возглавіи). І. Христосъ спалъ, потому что и утомился, уча народъ, и по тому что былъ уже вечеръ, а быть можетъ даже и самая ночь. Своимъ примѣромъ Господь показывалъ, что и во время опасности можно быть совершенно спокойнымъ, когда совѣсть мирна и чиста. Съ другой стороны чудомъ укрощенія бури Господь хотѣлъ показать, какъ мы безсильны сами по себѣ, и какъ сильны, когда при насъ благодать Божія. Хотѣлъ показать, что Онъ всегда готовъ остановить волны. воздымаемыя противъ насъ,—и не попуститъ намъ искуситися паче нежели можемъ (Барс.).

39. И҆ воста́въ запретѝ вѣ́трꙋ и҆ речѐ мо́рю: молчѝ, преста́ни. И҆ ᲂу҆лѐже вѣ́тръ, и҆ бы́сть тишина̀ ве́лїѧ.

И ставъ Онъ запретилъ вѣтру и сказалъ морю: умолкни, перестань. И вѣтеръ утихъ, и сдѣлалась великая тишина.

Молчи, престани (утихни). Это можетъ сказать только Всемогущій Господь, Которому *вся покорна суть.* Потому тотчасъ *улеже* (утихъ) *вѣтръ, и бысть тишина велія* (настала великая тишина). Въ минуту дикой ярости природа узнала голосъ Того, Кто былъ ея Творецъ и Владыка, и радостно возвратилась въ послушаніе Ему (Тр. л.).

40. И҆ речѐ и҆̀мъ: что̀ та́кѡ страшли́ви є҆стѐ; ка́кѡ не и҆́мате вѣ́ры;

И сказалъ имъ: что вы такъ боязливы? какъ у васъ нѣтъ вѣры?

Что тако страшливы есте (что вы такъ боязливы) и пр.? Т. е. зачѣмъ вы забыли, что съ вами Сынъ Божій и что съ Нимъ вы всюду безопасны? Какъ вы могли подумать, что можетъ погибнуть Тотъ, Кто творитъ предъ вами столько чудесъ? Если Онъ съ вами, то нечего бояться вамъ“. Гдѣ же ваша вѣра?

41. И҆ ᲂу҆боѧ́шасѧ стра́хомъ ве́лїимъ и҆ глаго́лахꙋ дрꙋ́гъ ко дрꙋ́гꙋ: кто̀ се́й є҆́сть, ꙗ҆́кѡ и҆ вѣ́тръ и҆ мо́ре послꙋ́шаютъ є҆гѡ̀;

И убоялись страхомъ великимъ и говорили между собою: кто же Сей, что и вѣтеръ и море повинуются Ему?

Убояшася страхомъ велiимъ и пр. У еванг. Матѳея сказано: не *убоялись,* а *удивлялись.* Буря, ночь, опасность великая, страхъ за жизнь, и вдругъ — тишина и безопасность по одному слову Господа; посему понятны тутъ страхъ и удивленіе (Мих.). *И глаголаху другъ ко другу* и пр. У еванг. Матѳея сказано такъ: *люди удивляясь, говорили: кто это* и пр. *Люди,* т. е. тѣ, которые плыли за І. Христомъ въ другихъ лодкахъ. Они еще не знали, что Онъ былъ ожидаемый Мессія Христосъ, они видѣли въ Немъ обыкновеннаго человѣка, потому такъ и вопрошали.

ГЛАВА V.

Зач. 19-е. **Исцѣленіе бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской.**

Читается въ четвергъ 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о чудѣ исцѣленія І. Христомъ бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской находится и въ Евангеліи Матѳея (8, 26—34). Но здѣсь у евангелиста Марка оно отличается особенными подробностями.

1. И҆ пріидо́ша на ѡ҆́нъ по́лъ мо́рѧ во страну̀ гадари́нскую.

И пришли на другой берегъ моря, въ страну Гадаринскую.

Это было послѣ укрощенія бури (чит. 4 гл. 35 — 41) *На другой берегъ моря.* Море это—Галилейское (иначе Тиверіадское или Геннисаретское озеро. Чит. о немъ въ объясн. 16 ст. 1 гл.). *Другой берегъ*, это — юго-восточный берегъ отъ Капернаума (4 гл. 1 ст.). *Въ страну Гадаринскую.* Такъ названа мѣстность, гдѣ лежалъ городъ Гадара (Лук. 8, 26). У еванг. Матѳея названа она *Гергесинскою* отъ г. Гергесса или Гераза, лежавшаго недалеко отъ Гадары. Изъ этого мы ясно видимъ, что Евангелисты при написаніи Евангелій не входили въ предварительныя соглашенія между собою, иначе они называли бы здѣсь одинъ и тотъ же городъ. Такъ равно и другія,—замѣтимъ кстати,—встрѣчающіяся, повидимому, разнорѣчія въ Св. писаніи свидѣтельствуютъ не противъ, а за божественное вдохновеніе свящ. писателей.

2. И҆ и҆зле́зшу є҆мꙋ̀ и҆з̾ кораблѧ̀, а҆́біє срѣ́те є҆го̀ ѿ гробѡ́въ человѣ́къ въ дꙋсѣ̀ нечи́стѣ,

И когда вышелъ Онъ изъ лодки, тотчасъ встрѣтилъ Его вышедшій изъ гробовъ человѣкъ, *одержимый* нечистымъ духомъ,

У еванг. Матѳея говорится объ исцѣленіи двухъ бѣсноватыхъ, а Маркъ говоритъ объ одномъ; является, повидимому, разнорѣчіе. Но тутъ нѣтъ разнорѣчія, потому что, говоря объ исцѣленіи одного, Маркъ не исключаетъ другого. Предполагаютъ (напр. блаж. Августинъ), что собственно исцѣленныхъ бѣсноватыхъ было два, но что одинъ изъ нихъ былъ особенно извѣстенъ, можетъ быть, какъ житель самого города Гадары, или какъ наводившій на всѣхъ большой страхъ, и поэтому исцѣленіе сего несчастнаго произвело сильное впечатлѣніе и прославило І. Христа; тогда какъ другой былъ не извѣстенъ и не такъ страшенъ, и потому исцѣленіе его, при томъ первомъ, не обратило на себя особеннаго вниманія. Подобное повѣствованіе встрѣчается у евангелистовъ относительно двухъ, распятыхъ со Христомъ, разбойниковъ: Матѳей и Маркъ вообще говорятъ, что оба разбойника поносили Христа (Матѳ. 27, 44. Мар. 15, 32); Лука же опредѣленнѣе говоритъ, что только одинъ изъ нихъ ругался надъ Спасителемъ (23, 39—43). *Человѣкъ, одержимый нечистымъ духомъ* (въ духѣ нечистѣ). О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 23 ст. 1 гл.

3. И҆́же жили́ще и҆мѧ́ше во гробѣ́хъ: и҆ ни вери́гами никто́же можа́ше є҆го̀ свѧза́ти:

онъ имѣлъ жилище въ гробахъ, и никто не могъ его связать даже цѣпями;

4. занѐ є҆мꙋ̀ мно́гажды пꙋты и҆ ѹ҆́жы (желѣ̑зны) свѧ́занꙋ сꙋ́щꙋ, и҆ расторза́тисѧ ѿ негѡ̀ ѹ҆́жемъ (желѣ̑знымъ) пꙋ́тѡмъ сокрꙋша́тисѧ: и҆ никто́же можа́ше є҆го̀ ѹ҆кроти́ти:

потому что многократно былъ онъ скованъ оковами и цѣпями, но разрывалъ цѣпи и разбивалъ оковы, и никто не въ силахъ былъ укротить его;

Иже жилище имяше (имѣлъ) *во гробѣхъ* и пр. Такъ какъ Палестина, гдѣ жилъ Іисусъ Христосъ, страна каменистая и гористая, то въ ней было много пещеръ, вырытыхъ въ холмахъ и пригоркахъ, или высѣченныхъ въ скалахъ; иныя изъ этихъ пещеръ были обширны. Пещеры служили для разнаго употребленія. Въ нихъ загоняли скотъ въ ненастную погоду,—въ такой изъ пещеръ родился Господь. Большая же часть пещеръ служила гробницами для умершихъ, почему онѣ и названы здѣсь гробами. Въ такія пещеры удалялись люди, которымъ тяжело было жить въ обществѣ другихъ, каковы сумасшедшіе и бѣсноватые, имъ нравились сіи убѣжища по самой своей мрачности, которая соотвѣтствовала ихъ характеру или мрачному душевному настроенію. Въ пещерахъ также находили себѣ убѣжище воры и разбойники. *Никто же можаше его связати* и пр. Евангелистъ Матѳей (8, 28) повѣствуетъ, что бѣсноватый *былъ очень свирѣпъ, такъ что никто не могъ проходить путемъ*, лежавшимъ близъ его жилища. Посему, для того, чтобы укротить его буйство и лишить его возможности вредить другимъ, а также и самому себѣ, потому что онъ *бился о камни* (ст. 5), *многократно сковывали его оковами и цѣпями. И растерзатися отъ него ужемъ желѣзнымъ* (разрывалъ цѣпи) и пр. Т. е. всѣ и всякія попытки укротить буйство бѣсноватаго оказывались тщетными, потому что силою злого духа онъ рвалъ съ себя цѣпи и разбивалъ оковы. Извѣстно, что обуреваемые духами нечистыми обладаютъ необыкновенною силою.

5. и҆ вы́нꙋ но́щь и҆ де́нь во гробѣ́хъ и҆ въ гора́хъ бѣ̀, вопїѧ̀ и҆ толкі́йсѧ ка́менїемъ:	всегда, ночью и днемъ, въ горахъ и гробахъ, кричалъ онъ и бился о камни;

Какъ одичавшій и очень свирѣпый и потому опасный для людей, бѣсноватый удаленъ былъ изъ селеній и жилъ въ мѣстахъ мрачныхъ и пустынныхъ—въ горахъ и погребальныхъ пещерахъ (ст. 2). *Бѣ вопія и толкійся каменіемъ* (кричалъ и бился о камни). Такъ духъ нечистый мучилъ несчастнаго.

6. оу҆зрѣ́въ же і҆и҃са и҆здале́ча, течѐ и҆ поклони́сѧ є҆мꙋ̀:	увидѣвъ же Іисуса издалека, прибѣжалъ и поклонился Ему;
7. и҆ возопи́въ гла́сомъ ве́лїимъ речѐ: что̀ мнѣ̀ и҆ тебѣ̀, і҆и҃се, сн҃е бг҃а вы́шнѧгѡ; заклина́ю тѧ̀ бг҃омъ, не мꙋ́чи менѐ.	и вскричавъ громкимъ голосомъ, сказалъ: что Тебѣ до меня, Іисусъ, Сынъ Бога Всевышняго? заклинаю Тебя Богомъ, не мучь меня!

Прибѣжалъ (тече) *и поклонился* Іисусу Христу. Это — выраженіе покорности самого бѣса Господу, ибо, какъ пишетъ ап. Іаковъ, и *бѣсы вѣруютъ и трепещутъ* (2, 19). *Что мнѣ и тебѣ* (что Тебѣ до меня), *Іисусе Сыне Бога Вышняго? заклинаю тебя Богомъ, не мучи мене.* Бѣсы узнаютъ въ Іисусѣ Христѣ Мессію, Сына Божія и считаютъ Его своимъ повелителемъ и врагомъ (ст. 10), потому что знаютъ, что Онъ пришелъ разрушить дѣла ихъ. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ: „И вотъ тогда, какъ люди почитали Іисуса Христа за человѣка, бѣсы пришли исповѣдать Его Божество". У евангелиста Матѳея бѣсъ говорилъ Іисусу: *ты пришелъ сюда прежде времени мучить насъ* (8, 29). *Прежде времени*, т. е. прежде страшнаго всеобщаго суда (Матѳ. 25, 41). *Мучить бѣсовъ*, т. е. какъ слугъ сатаны, ихъ преслѣдовать, изгонять и ввергать въ адъ на мученія (Лук. 16, 23. Апок. 14, 10). Свящ. писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злые люди также вмѣстѣ съ ними (2 Петр. 2, 4. Іуд. 6). Бѣсы знаютъ это, и потому какъ бы жалуются, что Іисусъ Христосъ преждевременно пришелъ мучить ихъ, и при семъ просятъ не дѣлать этого съ ними и не высылать ихъ изъ страны (ст. 10), у евангелиста Луки (8, 31), *не посылать ихъ въ бездну*, т. е. въ адъ. Такъ страшны адскія муки, что сами бѣсы трепещутъ ихъ! Блаженный Ѳео-

филактъ толкуетъ, что мученіемъ для себя бѣсы называютъ непозволеніе имъ мучить людей, такъ какъ мученіе людей, по ихъ злой природѣ, составляетъ для нихъ удовольствіе; и также — повелѣніе итти въ адъ, такъ какъ они думали, что Іисусъ Христосъ, не стерпя чрезмѣрной ихъ злобы, не станетъ отлагать времени наказанія ихъ (Мих.).

8. Гл҃голаше бо ємꙋ̀: ізыди, дꙋ́ше нечи́стый, ѿ человѣ́ка.

9. И҆ вопроша́ше єго̀: что̀ ти є҆сть и҆́мѧ; И҆ ѿвѣща̀, глаго́лѧ: легеѡ́нъ и҆́мѧ мнѣ̀, ꙗ҆́кѡ мно́зи є҆смы̀.

Ибо *Іисусъ* сказалъ ему: выйди, духъ нечистый, изъ сего человѣка.

И спросилъ его: какъ тебѣ имя? И онъ сказалъ въ отвѣтъ: легіонъ имя мнѣ, потому что насъ много.

Что ти есть (какъ тебѣ) *имя*? Господь спрашиваетъ самого бѣсноватаго о его имени, но отвѣчаетъ его языкомъ духъ нечистый и говоритъ о себѣ. *Легіонъ* собственно означаетъ часть римскаго войска (дивизію), въ количествѣ около 6000 человѣкъ; вообще же означаетъ множество, какъ это и видно изъ дальнѣйшихъ словъ бѣсноватаго: *насъ много*.

10. И҆ моли́ша є҆го̀ мно́гѡ, да не по́слетъ и҆́хъ внѣ̀ страны̀.

И много просили Его, чтобы не высылалъ ихъ вонъ изъ страны той.

Чѣмъ же такъ нравилось бѣсамъ находиться въ странѣ Гадаринской? Тѣмъ, что тутъ жили Евреи съ язычниками вмѣстѣ, и какъ тѣ, такъ и другіе отличались дурными нравами (Мих.).

11. Бѣ́ же тꙋ̀ при горѣ̀ ста́до свино́е ве́ліе пасо́мо.

Паслось же тамъ при горѣ большое стадо свиней.

Іудеямъ запрещено было ѣсть мясо свиней, какъ нечистыхъ животныхъ, какъ равно и держать самыхъ свиней. Поэтому можно думать, что это стадо принадлежало не Іудеямъ, а язычникамъ, жившимъ тутъ въ одномъ городѣ съ Іудеями, или Іудеямъ, которые вопреки своему закону держали свиней, хотя и не для самихъ себя, а для продажи язычникамъ.

12. И҆ моли́ша є҆го̀ всѝ бѣ́си, глаго́люще: посли́ ны во свині̑ѧ, да въ ні̑ѧ вни́демъ.

13. И҆ повелѣ̀ и҆̀мъ а҆́біе і҆и҃съ. И҆ и҆зше́дше дꙋ́си нечи́стіи, вни́доша во свині̑ѧ: и҆ ꙋ҆стреми́сѧ ста́до по брегꙋ̀ въ мо́ре: бѧ́хꙋ же ꙗ҆́кѡ двѣ̀ ты́сѧщы: и҆ ꙋ҆топа́хꙋ въ мо́ри.

14. Пасꙋ́щіи же свині̑ѧ бѣжа́ша, и҆ возвѣсти́ша во гра́дѣ и҆ въ се́лѣхъ. И҆ и҆зыдо́ша ві́дѣти, что̀ є҆́сть бы́вшее.

И просили Его всѣ бѣсы, говоря: пошли насъ въ свиней, чтобы намъ войти въ нихъ.

Іисусъ тотчасъ позволилъ имъ. И нечистые духи вышедши вошли въ свиней; и устремилось стадо съ крутизны въ море, а ихъ было около двухъ тысячъ; и потонули въ морѣ.

Пасущіе же свиней побѣжали и разсказали въ городѣ и въ деревняхъ. И *жители* вышли посмотрѣть, что случилось.

Посли ны (насъ) *во свинія*. Просятся бѣсы въ стадо свиное, толкуетъ блаж. Ѳеофилактъ, для того, чтобы погубленіемъ свиней огорчить хозяевъ ихъ, и чрезъ то возбудить противъ Христа. Такъ сначала и случилось (17 ст.). Но впослѣдствіи эта уступка Христова бѣсамъ послужила къ лучшему; потому что, какъ видимъ далѣе (ст. 18, 19), Іисусъ Христосъ повелѣлъ самому исцѣленному разсказывать о своемъ исцѣленіи, и затѣмъ когда, какъ повѣствуетъ евангелистъ Лука, Господь

снова пришелъ въ землю Гадаринскую, то жители сей земли приняли Его съ радостію, и многіе изъ нихъ увѣровали въ Него (8, 40). Между тѣмъ лишеніемъ гадаринцевъ свиней Господь вразумлялъ, что люди нерѣдко изъ-за привязанности къ земному нерадятъ о душѣ. Наконецъ, обстоятельствомъ погубленія свиней бѣсами Господь поучалъ саддукеевъ (особую секту у Евреевъ), которые не вѣрили въ бытіе злыхъ духовъ (о саддукеяхъ чит. въ объясн. 18 ст. 12 гл.), что они заблуждаются: бѣсы заставили свиней броситься въ море.

15. И҆ пріидо́ша ко і҆исѹ́сови, и҆ ви́дѣша бѣснова́вшагосѧ сѣдѧ́ща и҆ ѡ҆болче́на и҆ смы́слѧща, и҆мѣ́вшаго легеѡ́нъ: и҆ ѹ҆боѧ́шасѧ.

16. Повѣ́даша же и҆̀мъ ви́дѣвшіи, ка́кѡ бы́сть бѣсно́мѹ, и҆ ѡ҆ свинїѧ́хъ.

17. И҆ нача́ша моли́ти є҆го̀ ѿитѝ ѿ предѣ́лъ и҆́хъ.

Приходятъ къ Іисусу, и видятъ, что бѣсновавшійся, въ которомъ былъ легіонъ, сидитъ и одѣтъ, и въ здравомъ умѣ; и устрашились.

Видѣвшіе разсказали имъ о томъ, какъ это произошло съ бѣсноватымъ, и о свиньяхъ.

И начали просить Его, чтобы отошелъ отъ предѣловъ ихъ.

Видѣша (видятъ) *бѣсновавшагося, сѣдяща и оболчена и смысляща* (что бѣсноватый сидитъ одѣтъ и въ здравомъ умѣ). Вѣроятно онъ, рвавшій на себѣ цѣпи и оковы, рвалъ и одежду и, какъ безумный, ходилъ нагимъ. *И убояшася* (устрашились). Страхъ этотъ происходилъ отъ сознанія своей беззаконной жизни, такъ какъ вообще глубоко нравственно падшіе чувствуютъ страхъ предъ всякимъ проявленіемъ святого (Мих.); съ другой стороны, гадаринцы боялись, чтобы Іисусъ Христосъ не наказалъ ихъ и еще чѣмъ большимъ или — они были очень ослѣплены привязанностію къ своимъ стяжаніямъ и поэтому не хотѣли, чтобы лишившій ихъ части этихъ стяжаній оставался съ ними (Мих.). Такимъ образомъ укрощеніемъ бури (4, 37—41) Іисусъ Христосъ показалъ Свою Божественную власть надъ видимою природою, а изгнаніемъ бѣсовъ изъ бѣсноватаго явилъ эту власть надъ невидимою силою злыхъ духовъ.

18. И҆ влѣ́зшѹ є҆мѹ̀ въ кора́бль, моля́ше є҆го̀ бѣснова́выйсѧ, да бы́ бы́лъ съ ни́мъ.

И когда Онъ вошелъ въ лодку, бѣсновавшійся просилъ Его, чтобы быть съ Нимъ.

Дабы былъ съ нимъ. Несомнѣнно, чувство благодарности побуждало исцѣленнаго просить І. Христа объ этомъ, чтобы послужить Ему въ чемъ-либо. Могло быть и то, что исцѣленный боялся, чтобы снова не вошли въ него нечистые духи и не начали опять мучить его (Зигаб.).

19. І҆и҃съ же не дадѐ є҆мѹ̀, но речѐ є҆мѹ̀: и҆дѝ въ до́мъ тво́й ко твои̑мъ и҆ возвѣстѝ и҆̀мъ, є҆ли̑ка тѝ гдⷭ҇ь сотворѝ и҆ поми́лова тѧ̀.

Но Іисусъ не дозволилъ ему, а сказалъ: иди домой къ своимъ и разскажи имъ, что сотворилъ съ тобою Господь и *какъ* помиловалъ тебя.

Иди въ домъ твой ко твоимъ (т. е. роднымъ и знакомымъ) *и возвѣсти имъ, елика ти* (что съ тобою) *Господь сотвори.* Такъ повелѣваетъ Господь исцѣленному потому, что тотъ могъ расположить многихъ въ своей полуязыческой странѣ къ вѣрѣ въ Него своимъ разсказомъ объ исцѣленіи. *Сотворилъ Господь*, т. е. Богъ. Іисусъ Христосъ не говоритъ, что Онъ Самъ, какъ Сынъ Божій, Своею Божескою силою сотворилъ чудо, по всей вѣроятности потому, что для жителей той стороны — полуязычниковъ не вмѣстимо еще было ученіе о Немъ, какъ объ истинномъ Сынѣ Божіемъ (Мих.). Господь не запретилъ исцѣленному проповѣдывать о чудѣ, какъ иногда

Онъ дѣлалъ (Матѳ. 8, 3 и дал.), но повелѣлъ, потому что видѣлъ, что проповѣдь Его можетъ быть полезною, какъ это и было на самомъ дѣлѣ, по словамъ Евангелиста Луки (см. объясн. 12 и 14 ст.). *Помиловалъ тебя.* Исцѣленный былъ наказанъ бѣснованіемъ за грѣхи, и потому освобожденіе его отъ мученія злыхъ духовъ было ничѣмъ другимъ, какъ явленіемъ милости Божіей къ нему.

20. И҆ и҆́де и҆ нача̀ проповѣ́дати въ десѧтѝ градѣ́хъ, є҆ли̑ка сотворѝ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ. И҆ вси̑ дивлѧ́хꙋсѧ.

И пошелъ и началъ проповѣдывать въ Десятиградіи, что сотворилъ съ нимъ Іисусъ. И всѣ дивились.

Въ десяти градѣхъ (въ Десятиградіи), т. е. не въ одномъ своемъ городѣ, но и во всей Гадаринской странѣ. *Десятиградіемъ* называлась одна изъ мѣстностей въ Палестинѣ. Такое названіе дано было мѣстности отъ находившихся въ ней десяти извѣстныхъ городовъ, напр., Скиѳополь, Гадара, Гергеса и др. Эти всѣ города во времена Христовы были населены большею частью язычниками.

Зач. 20-е. Воскрешеніе дочери Іаира и исцѣленіе кровоточивой.

Читается въ пятокъ 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о воскрешеніи дочери Іаира и вмѣстѣ съ тѣмъ объ исцѣленіи кровоточивой есть и въ Евангеліи Матѳея (9, 18 и дал.), только тамъ оно короче, чѣмъ здѣсь у Марка.

21. И҆ прешє́дшꙋ і҆и҃сꙋ въ корабли́ па́ки на ѻ҆́нъ по́лъ, собра́сѧ наро́дъ мно́гъ ѿ не́мъ. И҆ бѣ̀ при мо́ри.

Когда Іисусъ опять переправился въ лодкѣ на другой берегъ, собралось къ Нему множество народа. Онъ былъ у моря.

На онъ полъ (на другой берегъ), т. е. изъ Гадаринской земли, изъ Переи, гдѣ Господь исцѣлилъ бѣсноватаго (ст. 1), въ свой городъ Капернаумъ (Мат. 9, 1). Евангелистъ Матѳей повѣствуетъ, что Іаиръ пришелъ къ І. Христу съ просьбою объ исцѣленіи своей дочери въ домъ, гдѣ Онъ возлежалъ за трапезою (9, 19), а Евангелистъ Маркъ пишетъ, что это было на берегу моря, гдѣ Господь находился съ народомъ. Это видимое разнорѣчіе происходитъ оттого, что Маркъ опускаетъ нѣсколько событій, о которыхъ повѣствуетъ Матѳей, какъ-то: исцѣленіе разслабленнаго, призваніе Матѳея и отвѣтъ ученикамъ Іоанновымъ о постѣ (9, 1—17. Мих.).

22. И҆ се̑, прі́иде є҆ди́нъ ѿ а҆рхісѵнагѡ́гъ, и҆́менемъ і҆а́ѵръ: и҆ ви́дѣвъ є҆го̀, падѐ при ногꙋ̀ є҆гѡ̀,

И вотъ, приходитъ одинъ изъ начальниковъ синагоги, по имени Іаиръ, и, увидѣвъ Его, падаетъ къ ногамъ Его

23. и҆ молѧ́ше є҆го̀ мно́гѡ, глаго́лѧ, ꙗ҆́кѡ дщѝ моѧ̀ на конча́нїи є҆́сть: да прише́дъ возложи́ши на ню̀ рꙋ́цѣ, ꙗ҆́кѡ да спасе́тсѧ и҆ жива̀ бꙋ́детъ.

и усильно проситъ Его, говоря: дочь моя при смерти; приди, и возложи на нее руки, чтобы она выздоровѣла и осталась жива.

Единъ отъ архисинагогъ (одинъ изъ начальниковъ синагоги) въ Капернаумѣ. О синагогѣ чит. въ объясн. 21 ст. 1 гл. Можетъ быть Іаиръ былъ однимъ изъ тѣхъ старѣйшинъ, которые приходили къ І. Христу отъ сотника, строителя синагоги, съ просьбою исцѣлить его слугу (Мат. 8, Лук. 7 гл.).

Дщи (дочь) *моя на кончинѣ есть* (при смерти). и пр. Слова эти показываютъ великую вѣру Іаира въ чудодѣйственную силу Іисуса Христа. *Возложи на нее руки.* Возложеніе одной руки или обѣихъ служитъ знакомъ и средствомъ сообщенія Божественной благодати или силы тому, на кого они возлагаются. Такъ Іисусъ Христосъ возлагалъ руки на дѣтей, благословляя ихъ (Мат. 19, 13); такъ Апостолы возлагали руки, низводя Духа Святаго на новокрещенныхъ или на посвящаемыхъ въ степени священства (Дѣян. 6, 1—6; 12, 8—17).

24. И҆ и҆́де съ ни́мъ: и҆ по не́мъ и҆дѧ́хꙋ наро́ди мнѡ́зи, и҆ ᲂу҆гнета́хꙋ є҆го̀.

Іисусъ пошелъ съ нимъ; за Нимъ слѣдовало множество народа, и тѣснили Его.

Съ нимъ, т. е. съ Іаиромъ, начальникомъ синагоги. Исцѣленіе кровоточивой совершилось на пути, когда Іисусъ Христосъ шелъ воскресить дочь Іаира (чит. ст. 22—25), и послужило къ укрѣпленію вѣры его.

Зач. 21 е. **Исцѣленіе кровоточивой и воскрешеніе дочери Іаира.** (окончаніе).

Читается въ понедѣльникъ 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

25. И҆ жена̀ нѣ́каѧ сꙋ́щи въ точе́нїи кро́ве лѣ́тъ дванадесѧте,

Одна женщина, которая страдала кровотеченіемъ двѣнадцать лѣтъ,

Женщина эта, по преданію, называлась Вероникою и была язычницею. Впослѣдствіи она пострадала за Христа и сдѣлалась св. мученицею (память ея 12-го іюля).

26. и҆ мно́гѡ пострада́вши ѿ мнѡ́гъ враче́въ, и҆ и҆зда́вши своѧ̑ всѧ̑, и҆ ни є҆ди́ныѧ по́льзы ѡ҆брѣ́тши, но па́че въ го́ршее прише́дши:

много потерпѣла отъ многихъ врачей, истощила все, что было у ней, и не получила никакой пользы, но пришла еще въ худшее состояніе;

Все искусство врачей, къ которымъ обращалась больная и на которыхъ истратила все свое имущество, оказалось безсильнымъ къ ея излѣченію; напротивъ, еще ухудшилась ея болѣзнь.

27. слы́шавши ѡ҆ Ї҆и҃сѣ, прише́дши въ наро́дѣ созадѝ, прикоснꙋ́сѧ ри́зѣ є҆гѡ̀:

услышавши объ Іисусѣ, подошла сзади въ народѣ и прикоснулась къ одеждѣ Его;

28. глаго́лаше бо, ꙗ҆́кѡ, а҆́ще прикоснꙋ́сѧ ри́замъ є҆гѡ̀, спасе́на бꙋ́дꙋ.

ибо говорила: если хотя къ одеждѣ Его прикоснусь, то выздоровѣю.

29. И҆ а҆́бїе и҆зсѧ́кнꙋ и҆сто́чникъ кро́ве є҆ѧ̀: и҆ разꙋмѣ̀ тѣ́ломъ, ꙗ҆́кѡ и҆сцѣлѣ̀ ѿ ра́ны.

И тотчасъ изсякъ у ней источникъ крови, и она ощутила въ тѣлѣ, что исцѣлена отъ болѣзни.

Слышавши о Іисусѣ и пр. Женщина стыдилась прямо просить Господа объ исцѣленіи, тѣмъ болѣе, что болѣзнь кровотеченія, по закону Моисееву (Лев. 15, 25), считалась нечистою, и потому рѣшилась только прикоснуться къ краю одежды Его. Между тѣмъ имѣла такую вѣру во Христа, что говорила: *если хотя къ одеждѣ Его прикоснусь, то исцѣлюсь.* У Евангелиста Матѳея говорится, что она прикоснулась *воскрилію* (краю) *одежды* Христовой. *Край одежды*, это — кисти на краяхъ одежды, какія Іудеи, по закону Моисееву (Чис. 15, 38), должны были имѣть для постоян-

наго напоминанія о законѣ Божіемъ. Такъ мы христіане, съ вѣрою прикасаясь къ чудотворнымъ иконамъ и мощамъ угодниковъ Божіихъ, или приступая къ таинствамъ церкви, исцѣляемся. „Для насъ чувственныхъ, говоритъ святит. Ѳеофилъ Затворникъ, необходимо чувственное прикосновеніе, чтобы принять нечувственную духовную силу. Такъ Господь и устроилъ въ Своей св. церкви (Тр. лист.). Посему заблуждаются тѣ христіане, которые отвергаютъ все чувственное въ церкви и хотятъ держаться одного духовнаго. Чествованіе нами святыни не есть ея обоготвореніе, а — выраженіе живого чувства вѣры, надежды на милость Божію и любви къ Богу.

30. И҆ а҆́бїе і҆и҃съ разꙋмѣ̀ въ себѣ̀ си́лꙋ и҆зше́дшꙋю ѿ негѡ̀, (и҆) ѡ҆бра́щсѧ въ наро́дѣ, гл҃го́лаше: кто̀ прикосну́сѧ ри́замъ мои́мъ;

Въ то же время Іисусъ, почувствовавъ Самъ въ Себѣ, что вышла изъ Него сила, обратился въ народѣ и сказалъ: кто прикоснулся къ Моей одеждѣ?

31. И҆ глаго́лахꙋ є҆мꙋ̀ ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀: ви́диши наро́дъ ᲂу҆гнета́ющь тѧ̀, и҆ гл҃го́леши: кто̀ прикосну́сѧ мнѣ̀;

Ученики сказали Ему: Ты видишь, что народъ тѣснитъ Тебя, и говоришь: кто прикоснулся ко Мнѣ?

32. И҆ ѡ҆глѧ́даше ви́дѣти сотво́ршꙋю сїѐ.

Но Онъ смотрѣлъ вокругъ, чтобы видѣть ту, которая сдѣлала это.

33. Жена́ же ᲂу҆боѧ́вшисѧ и҆ трепе́щꙋщи, ви́дѧщи, є҆́же бы́сть ѡ҆ней, прїи́де и҆ припадѐ къ немꙋ̀, и҆ речѐ є҆мꙋ̀ всю̀ и҆́стинꙋ.

Женщина въ страхѣ и трепетѣ, зная, что съ нею произошло, подошла, пала предъ Нимъ и сказала Ему всю истину.

Іисусъ разумѣ въ себѣ силу, исшедшую отъ Него (почувствовалъ Самъ въ Себѣ, что вышла изъ Него сила). Такъ наглядно изображаетъ Евангелистъ дѣйствіе чудотворной силы въ І. Христѣ; онъ представляетъ, какъ будто сила вѣры страдавшей женщины, сама собою, безъ вѣдома и противъ воли Господа, похищаетъ изъ Него часть силы исцѣляющей (Мих.). *Кто прикоснуся* (прикоснулся) *ризамъ Моимъ* (къ одеждѣ Моей)? Господь, конечно, зналъ, кто прикоснулся къ Его одеждѣ, но спрашивалъ, даже смотрѣлъ вокругъ (ст. 32) для того, чтобы обнаружить предъ всѣми вѣру женщины, дабы и другіе соревновали ей. Св. Златоустъ указываетъ и еще причины сего: 1) чтобы женщина, угрызаемая совѣстію, какъ похитительница дара, не проводила жизнь въ мученіи; 2) чтобы показать, что напрасно она думала укрыться; 3) чтобы Господу обнаружить предъ всѣми, бывшими здѣсь, Свое всевѣдѣніе, и наконецъ, 4) чтобы подкрѣпить вѣру и надежду Іаира.

34. Ѻ҆нъ же речѐ є҆й: дщѝ, вѣ́ра твоѧ̀ спасѐ тѧ̀: и҆дѝ въ ми́рѣ, и҆ бꙋ́ди цѣла̀ ѿ ра́ны твоеѧ̀.

Онъ же сказалъ ей: дщерь! вѣра твоя спасла тебя; иди въ мирѣ, и будь здорова отъ болѣзни твоей.

Женщина при самомъ прикосновеніи къ одеждѣ Христовой уже почувствовала выздоровленіе, но Господь говоритъ ей: *будь здорова* (буди цѣла), чтобы показать, что болѣзнь ея уже не возвратится къ ней.

35. Є҆щѐ є҆мꙋ̀ гл҃го́лющꙋ, (и҆) прїидо́ша ѿ а҆рхїсѵнагѡ́га, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ дщѝ твоѧ̀ ᲂу҆мрѐ: что̀ є҆щѐ двн́жеши ᲂу҆чт҃лѧ;

Когда Онъ еще говорилъ сіе, приходятъ отъ начальника синагоги и говорятъ: дочь твоя умерла; что еще утруждаешь Учителя?

36. І҆и҃съ же а҆́бїе слы́шавъ сло́во глаго́лемое, гл҃го́ла а҆рхїсѵнагѡ́гови: не бо́йсѧ, то́кмѡ вѣ́рꙋй.

Но Іисусъ, услышавъ сіи слова, тотчасъ говоритъ начальнику синагоги: не бойся, только вѣруй.

Отъ архисинагога (отъ начальника синагоги), т. е. изъ дома его и пр. *Не бойся, токмо* (только) *вѣруй*, что она будетъ жива, хотя и умерла. *Что еще утруждаешь* (движеши) *Учителя?* Т. е. что уже теперь поздно подать помощь больной, когда она умерла. А что Господь можетъ воскресить и умершую, этому говорившіе не вѣрили, и чуда воскресенія Онъ еще ни одного раза не совершалъ. Чудо воскресенія дочери Іаира было первое.

37. И҆ не ѡ҆ста́ви по себѣ̀ ни є҆ди́наго ити̂, то́кмѡ петра̀ и҆ і҆а́кѡва и҆ і҆ѡа́нна бра́та і҆а́кѡвлѧ.

И не позволилъ никому слѣдовать за Собою, кромѣ Петра, Іакова и Іоанна брата Іакова.

Петръ, Іаковъ и Іоаннъ. Это были ближайшіе и довѣреннѣйшіе ученики Христовы, которыхъ Онъ и послѣ не разъ удостоивалъ быть свидѣтелями особенно великихъ событій, напр. Своего преображенія (Мат. 17, 1) и др.

38. И҆ прїи́де въ до́мъ а҆рхїсѷнагѡ́говъ, и҆ ви́дѣ молвꙋ̀, пла́чꙋщыѧсѧ и҆ кричѧ́щыѧ мно́гѡ.

Приходитъ въ домъ начальника синагоги и видитъ смятеніе, и плачущихъ и вопіющихъ громко.

У евангелиста Матѳея сказано: *увидѣлъ свирѣльщиковъ* (сопцы, 9, 23). На востокѣ, при оплакиваніи умершихъ, рвали на себѣ волосы и плакали съ особенными причитаніями. Мало этого, приглашали, иногда нанимали особыхъ плакальщиковъ и плакальщицъ, для которыхъ дѣло плача было ремесломъ (Іез. 24, 17. Іер. 9, 17, 20. Ам. 5, 16); при причитаніяхъ обыкновенно восхваляли качества умершаго лица. И все это сопровождалось игрою на какомъ-либо одномъ или нѣсколькихъ музыкальныхъ инструментахъ, напр., на флейтахъ или свирѣляхъ.

39. И҆ вше́дъ гл҃а и҆̀мъ: что̀ мо́лвите и҆ пла́четесѧ; ѻ҆трокови́ца нѣ́сть ᲂу҆ме́рла̀, но спи́тъ.

40. И҆ рꙋга́хꙋсѧ є҆мꙋ̀. Ѻ҆́нъ же и҆згна́въ всѧ̑, поѧ́тъ ѻ҆тца̀ ѻ҆трокови́цы и҆ ма́терь, и҆ и҆̀же (бѣ́хꙋ) съ ни́мъ, и҆ вни́де, и҆дѣ́же бѣ̀ ѻ҆трокови́ца лежа́щи.

И вошедъ говоритъ имъ: что смущаетесь и плачете? дѣвица не умерла, но спитъ.

И смѣялись надъ Нимъ. Но Онъ, выславъ всѣхъ, беретъ съ Собою отца и мать дѣвицы и бывшихъ съ Нимъ и входитъ туда, гдѣ дѣвица лежала.

Не умерла, но спитъ. Господь здѣсь назвалъ дѣйствительную смерть сномъ, какъ Онъ дѣлалъ и въ другихъ случаяхъ, напр., при смерти Лазаря (Іоан. 11, 11). Св. Апостолы нерѣдко называютъ умершихъ спящими (Дѣян. 7, 60. 1 Сол. 4, 13—14 и др.). Смерть они называли сномъ въ томъ смыслѣ, что, хотя тѣло человѣка и лишается жизни, когда онъ умираетъ, но душа не уничтожается; и придетъ время, когда всѣ умершіе воскреснутъ—какъ бы пробудятся отъ сна. Самъ же Господь и святые силою Его воскрешали умершихъ еще до всеобщаго воскресенія. *И ругахуся ему* (смѣялись надъ Нимъ), т. е. — когда услыхали слова Христовы, что дочь Іаира не умерла, но спитъ.

Изгна вся (выслалъ всѣхъ),—какъ недостойныхъ присутствовать при великомъ чудѣ, кромѣ родителей умершей и Апостоловъ.

41. И҆ є҆́мь за рꙋ́кꙋ ѻ҆трокови́цꙋ, гл҃го́ла є҆́й: талі̑ѳа кꙋ́мі: є҆́же є҆́сть сказа́емо: дѣви́це, тебѣ̀ гл҃го́лю, воста́ни.

42. И҆ а҆́бїе воста̀ дѣви́ца и҆ хожда́ше: бѣ̀ бо лѣ́тъ двою на́десѧте. И҆ ᲂу҆жасо́шасѧ ᲂу҆жа́сомъ ве́лїимъ.

И взявъ дѣвицу за руку, говоритъ ей: талиѳа куми, что значитъ: дѣвица, тебѣ говорю, встань.

И дѣвица тотчасъ встала и начала ходить, ибо была лѣтъ двѣнадцати. *Видѣвшіе* пришли въ великое изумленіе.

И ужасошася ужасомъ велїимъ (видѣвшіе пришли въ великое изумленіе). Воскрешеніе дочери Іаира было еще первымъ чудомъ воскрешенія умершихъ Іисусомъ Христомъ. Посему неудивительно, если свидѣтели воскрешенія пришли въ великій ужасъ отъ необычайности сего чуда.

43. И҆ запретѝ и҆̀мъ мнѡ́гѡ, да никтѡ́же оу҆вѣ́сть сегѡ̀, и҆ речѐ: дади́те є҆́й ꙗ҆́сти.	И Онъ строго приказалъ имъ, чтобы никто объ этомъ не зналъ, и сказалъ, чтобы дали ей ѣсть.

I. Христосъ запрещалъ разглашать о Своихъ чудесахъ по разнымъ причинамъ (чит. объясн. 44 ст. 1 гл.). Евангелистъ Матѳей повѣствуетъ, что не смотря на запрещеніе Господа разсказывать о чудѣ воскрешенія дочери Іаира, вѣсть о немъ огласилась по всей Галилеѣ и Палестинѣ. И благодарные родители, и особенно народъ не могли молчать о такомъ великомъ дѣлѣ. Воскрешеніе дочери Іаира было первымъ, когда Господь проявилъ Свое Божественное всемогущество надъ смертію. *Дадите ей ясти.* Повелѣлъ Іисусъ Христосъ дать ѣсть воскресшей дочери Іаира для полнѣйшаго удостовѣренія, что она дѣйствительно воскресла и для подкрѣпленія ея силъ.

ГЛАВА VI.

Зач. 22-е. **Проповѣдь Іисуса Христа въ Назаретской синагогѣ.**

Читается во вторникъ 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Событіе ученія Христова въ Назаретской синагогѣ описано и евангелистомъ Матѳеемъ (13, 54—58) почти одинаково, какъ у Марка.

1. И҆ и҆зы́де ѿтꙋ́дꙋ, и҆ прїи́де во ѻ҆те́чествїе своѐ: и҆ по не́мъ и҆до́ша оу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀.	Оттуда вышелъ Онъ и пришелъ въ Свое отечество; за Нимъ слѣдовали ученики Его.

Въ отечество Свое, т. е. въ городъ Назаретъ въ Галилеѣ, который былъ отечествомъ Іисуса Христа, какъ мѣсто жительства мнимаго отца Его Іосифа, съ обрученною ему Богоматерію Маріею. Назаретъ, это былъ небольшой городъ съ бѣднымъ населеніемъ (чит. еще о Назаретѣ въ объясн. 23 ст. 2 гл. Матѳ.). Изъ слова *оттуда* можно заключить, что Іисусъ Христосъ прибылъ въ Назаретъ изъ дома Іаира, гдѣ воскресилъ дочь сего начальника синагоги (ст. 38, гл. 5); но изъ сличенія съ повѣствованіями Матѳея (13 гл.) и Луки (4 гл.) видно, что тутъ опущены евангелистомъ Маркомъ нѣкоторыя событія, послѣдовавшія за чудомъ воскрешенія Іаировой дочери, уже послѣ которыхъ Господь прибылъ въ Назаретъ.

2. И҆ бы́вшей сꙋббѡ́тѣ, нача́тъ на со́нмищи оу҆чи́ти: и҆ мно́зи слы́шащїи дивлѧ́хꙋсѧ, глаго́люще: ѿкꙋ́дꙋ семꙋ̀ сїѧ̀; и҆ что̀ премꙋ́дрость да́ннаѧ є҆мꙋ̀, и҆ си̑лы таковы̑ рꙋка́ма є҆гѡ̀ быва́ютъ;	Когда наступила суббота, Онъ началъ учить въ синагогѣ; и многіе слышавшіе съ изумленіемъ говорили: откуда у Него это? что за премудрость дана Ему, и какъ такія чудеса совершаются руками Его?

Начать въ сонмищи учити (Онъ началъ учить въ синагогѣ) и пр. *О синагогѣ* чит. въ объясн. 21 ст. 1 гл. *И силы таковы* (такія чудеса) *руками Его бываютъ* (совершаются)? *Руками*, т. е. вообще Имъ, Іисусомъ Христомъ — Его дѣйствіемъ или словомъ и въ частности возложеніемъ, прикосновеніемъ рукъ.

3. Не сѐй ли є҆́сть тектѡ́нъ, сн҃ъ марі́инъ, бра́тъ же і҆а́кѡвꙋ и҆ і҆ѡсі́и и҆ і҆ꙋ́дѣ и҆ сі́мѡнꙋ; и҆ не сестры̀ ли є҆гѡ̀ здѣ̀ (сꙋ́ть) въ на́съ; И҆ блажнѧ́хꙋсѧ ѡ҆ не́мъ.

Не плотникъ ли Онъ, сынъ Маріи, братъ Іакова, Іосіи, Іуды и Симона? Не здѣсь ли, между нами, Его сестры? И соблазнялись о Немъ.

Не сей ли есть тектонъ (плотникъ), *сынъ Маріинъ*, по еванг. Матѳею, *не плотниковъ ли Онъ сынъ?* Изъ этихъ словъ видно, что І. Христосъ не только воспитывался въ домѣ плотника, но и Самъ былъ обученъ тому же ремеслу, на что указываетъ и древнее преданіе, сохранившееся у мученика Іустина, Ѳеодорита и др. (Мих.). Это было однимъ изъ видовъ уничиженія Господа ради нашего спасенія. О братьяхъ и сестрахъ Христовыхъ чит. въ объясн. 21 ст. 3 гл. Жители Назарета, гдѣ жилъ Іосифъ съ Богородицею и Богомладенцемъ, или не знали, или не вѣрили преестественному воплощенію и рожденію Іисуса Христа и считали Его просто сыномъ Іосифа и Маріи (Мих.). Они не хотѣли понять, что Господь Іисусъ Христосъ есть воплощенный Сынъ Божій. Посему *и блажняхуся* (соблазнялись) *о Немъ*. Объясняя эти слова, св. Златоустъ пишетъ: „Неизвинительно блазненіе Назаретянъ объ Іисусѣ Христѣ, ибо и въ прежнія времена много примѣровъ имѣли тому, что у незнатныхъ родителей бывали знаменитыя дѣти. Таковы: Давидъ, Амосъ, Михей. Слѣдовательно, и предъ Христомъ должно было благоговѣть и притти въ изумленіе потому наиболѣе, что, имѣя таковыхъ родителей, говорилъ необыкновенно. Сіе ясно показывало въ Немъ не человѣческое обученіе, а божественную благодать... Но зависть лукава и часто противорѣчитъ сама себѣ; что было и странно, и чудно, и достаточно къ тому, чтобы привлечь ихъ, то самое ихъ соблазнило“.

4. Гл҃а́толаше же и҆̀мъ І҆и҃съ, ꙗ҆́кѡ нѣ́сть прⷪ҇ро́къ безъ че́сти, то́кмѡ во ѻ҆те́чествіи свое́мъ, и҆ въ сродствѣ̀ и҆ въ домꙋ̀ свое́мъ.

Іисусъ же сказалъ имъ: не бываетъ пророкъ безъ чести, развѣ только въ отечествѣ своемъ, и у сродниковъ и въ домѣ своемъ.

Нѣсть (не бываетъ) *пророкъ безъ чести, токмо* (развѣ) *въ отечествіи своемъ* и пр. Это—народное присловіе, которымъ выражается, что труднѣе быть признаннымъ за человѣка необыкновеннаго на мѣстѣ рожденія и воспитанія, чѣмъ въ другихъ чужихъ мѣстахъ, какъ дѣйствительно и было съ І. Христомъ; потому что нигдѣ Онъ не находилъ столько противниковъ Себѣ и Своему ученію, какъ въ Своемъ отечественномъ городѣ Назаретѣ. Тутъ, по сказанію св. евангелиста Луки, даже хотѣли умертвить Его (4, 28. 29). „Присовокупилъ: *и въ домѣ своемъ*, пишетъ св. Златоустъ, какъ, думаю, разумѣя братьевъ своихъ“; потому что извѣстно, что сначала враждовали противъ Христа нѣкоторые и изъ братьевъ. Такъ повѣствуется въ житіи ап. Іуды, брата Господня (19 іюля): когда Іосифъ, которому обручена была Пресв. Богородица, сталъ дѣлить свою землю между дѣтьми, рожденными отъ умершей жены; то пожелалъ дать часть и Господу Іисусу, рожденному преестественно св. Дѣвою Маріею. Тогда три сына, въ томъ числѣ и Іуда, не хотѣли этого, и только четвертый, св. Іаковъ принялъ Его въ свою часть. Впослѣдствіи Іуда раскаялся и глубоко увѣровалъ въ І. Христа.

5. И҆ не можа́ше тꙋ̀ ни є҆ди́нꙑѧ си́лы сотвори́ти, то́кмѡ ма́лѡ недꙋ́жныхъ, возло́жь рꙋ́цѣ, и҆сцѣлѝ.

И не могъ совершить тамъ никакого чуда, только на немногихъ больныхъ возложивъ руки, исцѣлилъ *ихъ*.

Невѣріе въ І. Христа и блазненіе о Немъ Назаретянъ не позволяли Ему совершить чудесъ; потому что отъ тѣхъ, надъ которыми совершаются чудеса, требуется вѣра, а въ Назаретянахъ ея не было (Мат, 13. 58). Въ комъ же изъ нихъ было хотя немного вѣры, тѣ удостоились чудотвореній: *на немногихъ больныхъ возложивъ руки, исцѣлилъ ихъ.* „Не сотворилъ многихъ чудесъ, но сотворилъ немногія, замѣчаютъ св. Златоустъ и блаж. Ѳеофилактъ, для того, чтобы не сказали: Онъ противникъ нашъ и врагъ, презираетъ своихъ; чтобы не сказали, что если бы были чудеса, то мы увѣровали бы. Посему-то и сотворилъ чудеса, и удержался отъ чудесъ. Сотворилъ, чтобы исполнить Свое дѣло; удержался, чтобы не подвергнуть ихъ большему осужденію за невѣріе“. Такъ Господь можетъ лишать и насъ — христіанъ Своей спасительной благодати за нашу холодность и нерадѣніе о своемъ спасеніи.

Зач. 23-е. **Посланіе Іисусомъ Христомъ апостоловъ на проповѣдь и наставленія Его имъ.**

Читается въ среду 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О посланіи Апостоловъ на проповѣдь І. Христомъ повѣствуетъ еванг. Маркъ очень кратко сравнительно съ повѣствованіемъ св. Матѳея (гл. 10), хотя нѣкоторыми чертами пополняетъ повѣствованіе его. Объ избраніи ихъ св. Маркъ сказалъ ранѣе (гл, 3, 13—19); тамъ и перечислилъ Апостоловъ по именамъ, а здѣсь лишь приводитъ нѣкоторыя изъ наставленій имъ со стороны Господа. Еванг. Лука говоритъ, что І. Христосъ предъ избраніемъ и посланіемъ на проповѣдь апостоловъ молился (6, 12). Это дѣло было великимъ въ жизни Спасителя, поэтому Онъ и предваряетъ его молитвою. Какой въ этомъ примѣръ для насъ—Его учениковъ, всякое доброе дѣло, особенно же важное, предварять теплою молитвою!

6. И҆ диви́шасѧ за невѣ́рствїе и҆́хъ: и҆ ѡ҆бхожда́ше ве́си ѻ҆́крестъ оу҆ча̀.	И дивился невѣрію ихъ; потомъ ходилъ по окрестнымъ селеніямъ и училъ.
7. И҆ призва̀ ѻ҆бана́десѧте, и҆ нача́тъ и҆̂хъ посыла́ти два̀ два̀, и҆ дая́ше и҆̀мъ вла́сть на́дъ дꙋ́хи нечи́стыми.	И, призвавъ двѣнадцать, началъ посылать ихъ по два, и далъ имъ власть надъ нечистыми духами.

Начатъ посылати, во-первыхъ потому, что одному І. Христу невозможно было проповѣдывать всюду, хотя бы сначала только въ одной еврейской землѣ или Палестинѣ; во-вторыхъ потому, что нужно было пріучать апостоловъ къ самостоятельному дѣйствованію въ отсутствіи Господа. *Посылать по два.* Это дѣлалъ Господь съ одной стороны потому, что двоимъ итти на проповѣдь и безопаснѣе, и охотнѣе (Ѳеоф.); съ другой же стороны потому, что по закону Моисееву (Втор. 19, 15) нужно было не менѣе двухъ свидѣтелей для того, чтобы засвидѣтельствовать истину чего-либо. Еванг. Матѳей говоритъ, что Господь, посылая апостоловъ на проповѣдь, не повелѣлъ имъ ходить *къ язычникамъ,* а также и къ *Самарянамъ* (ст. 6). Это Господь заповѣдалъ потому, что, такъ какъ со времени Авраама народъ еврейскій былъ избранъ Богомъ для сохраненія истинной вѣры на землѣ, сему народу былъ обѣщанъ Мессія, Христосъ Спаситель и отъ сего народа имѣлъ Онъ произойдти и среди него явиться; то прежде всѣхъ и должна начаться проповѣдь у Евреевъ (Іоан. 4, 22) и затѣмъ уже послѣ нихъ у всѣхъ другихъ народовъ (Матѳ. 28, 19. Марк. 19, 15). *Язычники*, это — люди, послѣ столпотворенія Вавилонскаго потерявшіе вѣру въ истиннаго Бога и признававшіе за Бога разныя, приносившія пользу или вредъ, твари, напр., солнце, огонь и т. п., прославившихся чѣмъ-либо людей, или просто какія выдуманныя божества. Назывались эти люди язычниками оттого, что идолопоклонство началось со времени смѣшенія языковъ, а идолопокло-н

никами, конечно, отъ почитанія идоловъ. *Самаряне*, это былъ народъ, жившій въ срединѣ Еврейской земли или Палестины, между областями Іудеею и Галилеею. Народъ этотъ состоялъ изъ смѣси Іудеевъ, которые остались здѣсь отъ плѣненія десяти колѣнъ Израильскаго царства Ассиріанами, и язычниковъ, которые переселены были изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ (4 Цар. 17. 23 — 24). Переселенцы эти, наученные священникомъ, приняли еврейскую вѣру, но не оставляли служенія и своимъ богамъ, и такимъ образомъ религія ихъ состояла изъ смѣшенія іудейской и языческой и называлась Самарянскимъ расколомъ. Изъ священныхъ книгъ Самаряне принимали только 5 книгъ Моисеевыхъ, слѣдовательно не принимали писаній пророковъ. Евангелистъ Маркъ умалчиваетъ о повелѣніи Господа не ходить до времени къ язычникамъ, вѣроятно, потому, что Евангеліе его первоначально было назначено для увѣровавшихъ изъ язычниковъ, и онъ не хотѣлъ смущать ихъ этимъ сказаніемъ, тѣмъ болѣе, что это повелѣніе впослѣдствіи было отмѣнено (Мат. 28, 19. Мар. 16, 15. Мих.).

8. И҆ заповѣ́да и҆̀мъ, да ничесѡ́же во́змꙋтъ на пꙋ́ть, то́кмѡ жезлъ є҆ди́нъ: ни пи́ры, ни хлѣ́ба, ни при по́ѧсѣ мѣ́ди:
9. но ѡ҆бꙋвє́ни въ санда́лїѧ: и҆ не ѡ҆блачи́тисѧ въ двѣ̀ ри̑зѣ.

И заповѣдалъ имъ ничего не брать въ дорогу, кромѣ одного посоха; ни сумы, ни хлѣба, ни мѣди въ поясѣ;
но обуваться въ простую обувь, и не носить двухъ одеждъ.

Господь здѣсь какъ бы такъ говоритъ апостоламъ: „не заботьтесь особенно о себѣ и о внѣшнихъ удобствахъ для себя: не берите ничего въ запасъ, а совершенно предайтесь волѣ Божіей". Евангелистъ Матоей тутъ прибавляетъ: *достоинъ бо есть дѣлатель мзды своея* (ибо трудящійся достоинъ пропитанія), т. е. тѣ, которымъ апостолы будутъ проповѣдывать и благодѣтельствовать своимъ даромъ чудесъ, будутъ доставлять имъ все нужное для жизни (Ѳеоф.).

10. И҆ гл҃голаше и҆̀мъ: и҆дѣ́же а҆́ще вни́дете въ до́мъ, тꙋ̀ пребыва́йте, до́ндеже и҆зы́дете ѿтꙋ́дꙋ.

И сказалъ имъ: если гдѣ войдете въ домъ, оставайтесь въ немъ, доколѣ не выйдете изъ того мѣста.

У евангелиста Матоея сказано: *Въ какой бы городъ или селеніе ни вошли вы, навѣдывайтесь, кто въ немъ достоинъ, и тамъ оставайтесь. Кто достоинъ*, т. е. достоинъ того, чтобы остановиться и жить у него,—именно, кто добръ, благочестивъ и расположенъ къ принятію проповѣди, чтобы, какъ замѣчаетъ блаж. Іеронимъ, недоброю славою принявшаго не посрамить достоинствъ самой проповѣди.

11. И҆ є҆ли́цы а҆́ще не прїи́мꙋтъ вы̀, ни́же послꙋ́шаютъ ва́съ, и҆сходѧ́ще ѿтꙋ́дꙋ, ѿтрѧси́те пра́хъ, и҆́же под̾ нога́ми ва́шими, во свидѣ́тельство и҆̀мъ. А҆ми́нь гл҃голю ва́мъ: ѿра́днѣе бꙋ́детъ содо́мѡмъ и҆ гомо́ррѡмъ въ де́нь сꙋ́дный, не́же гра́дꙋ томꙋ̀.

И если кто не приметъ васъ, и не будетъ слушать васъ, выходя оттуда, оттрясите прахъ отъ ногъ вашихъ, во свидѣтельство на нихъ. Истинно говорю вамъ, отраднѣе будетъ Содому и Гоморру въ день суда, нежели тому городу.

Здѣсь Господь учитъ апостоловъ, какъ имъ относиться къ тѣмъ, которые не примутъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди. *Отрясите прахъ, иже подъ ногами вашими* (отъ ногъ вашихъ) *во свидѣтельство имъ* (на нихъ). Бывали примѣры, что апостолы дѣйствительно такъ и поступали (Дѣян. 13, 51; 18, 6). Евреи думали, что самая земля или пыль, по которой ходятъ язычники, нечиста и надобно отрясать ее. Посему повелѣніе Господа отрясать прахъ отъ ногъ означаетъ, что апостолы должны смотрѣть на непринимающихъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди, какъ на нечистыхъ

язычниковъ, съ которыми у нихъ не должно быть ничего общаго. Еще это значитъ слѣдующее: „не гнѣвайтесь на такихъ людей, забудьте о нихъ" (Мих.). *Отраднѣе будетъ Содомомъ и Гоморромъ* (Содому и Гоморру) *въ день судный* (суда), *неже* (нежели) *граду тому*. Города Содомъ и Гоморра, вмѣстѣ съ двумя другими, во времена Авраамовы были наказаны Богомъ за крайнее развращеніе жителей сожженіемъ огнемъ и сѣрою, и на мѣстѣ ихъ до сихъ поръ стоитъ такъ называемое отъ этой казни Мертвое море. *Въ день суда*, т. е. того всеобщаго страшнаго суда, который будетъ произведенъ Господомъ при кончинѣ міра (Мат. 25, 31—46). Господь сравниваетъ наказаніе Содомлянъ и Гоморрянъ съ наказаніемъ непринявшихъ апостоловъ и ихъ проповѣди и говоритъ, что послѣ всеобщаго суда наказаніе первымъ будетъ легче послѣднихъ; потому что ихъ поступки менѣе преступны: такъ какъ они не имѣли положительнаго и откровеннаго закона Божія и руководились только разумомъ и совѣстью—такъ называемымъ внутреннимъ закономъ (Мих.).

12. И изшедше проповѣдаху, да покаются:	Они пошли и проповѣдывали покаяніе;

Покаяніе, т. е. сознаніе своей грѣховности вслѣдствіе грѣхопаденія прародителей и при этомъ еще вслѣдствіе собственныхъ грѣховъ и нужды въ Искупителѣ и исправленіе жизни. Покаяніе составляетъ первое условіе для вступленія въ царство Христово. Поэтому, какъ Самъ І. Христосъ началъ Свою проповѣдь проповѣдью о покаяніи (1, 15 Ср. Мато. 4, 17), такъ и апостолы начали тѣмъ же. По Евангелію Матоея, апостолы проповѣдывали, что *приблизилось царство небесное* (10, 7). Но та и другая проповѣдь тождественны между собою: покаяніе ведетъ въ Царство небесное, Царство небесное дается черезъ покаяніе. Самъ Господь и Его предтеча начали свою проповѣдь о томъ и о другомъ вмѣстѣ: *покайтесь, ибо приблизилось Царство небесное* (3, 2; 4, 17. Мар. 1, 15). О Царствѣ небесномъ чит. въ объясн. 15 ст. 1 гл.

13. И бѣсы многи изгоняху: и мазаху масломъ многи недужныя, и исцѣляваху.	изгоняли многихъ бѣсовъ, и многихъ больныхъ мазали масломъ, и исцѣляли.

Господь І. Христосъ какъ Самъ творилъ чудеса для того, чтобы показать, что ученіе Его не простое, а божественное, принесенное съ неба, и чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Спасителя; такъ Онъ далъ силу творить чудеса и апостоламъ, чтобы лучше вѣрили ихъ ученію и тому, что они посланники Божіи. *И мазаху* (мазали), *масломъ многи недужныя* (многихъ больныхъ), *и исцѣляваху* (исцѣляли). Мазаніе масломъ вообще имѣетъ свойство утолять боль, особенно отъ ранъ. Но здѣсь разумѣется помазаніе, посредствомъ котораго сообщалась сила или благодать Божія, отпускавшая грѣхи и тѣмъ исцѣлявшая отъ болѣзней тѣлесныхъ, подобно тому, какъ это же сообщалось чрезъ возложеніе Господомъ рукъ на больныхъ или чрезъ прикосновеніе или помазаніе глазъ бреніемъ (Мө. 8, 3. Марк. 8, 23). Впослѣдствіи помазаніе священнымъ елеемъ отъ рукъ священниковъ сдѣлалось таинствомъ, врачующимъ немощи и душевныя, т. е. грѣхи, какъ пишетъ ап. Іаковъ: *Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго, и возставитъ его Господь, и если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему* (5, 14—15). У еванг. Матоея тутъ прибавлено: *даромъ получили, даромъ давайте* (10, 8). Это значитъ, что апостолы должны были проповѣдывать и творить чудеса не за плату, не изъ корысти. „Этимъ Господь смиряетъ ихъ высокоуміе, пишутъ св. Златоустъ и блажен. Өеофилактъ, чтобы они не подумали, что производимыя ими чудеса происходятъ отъ ихъ добродѣтелей, также предостерегаетъ и отъ сребролюбія: такъ какъ къ страстямъ тщеславія и любостяжанія особенно склонно грѣхолюбивое человѣческое сердце. Этими же словами Господь еще учитъ апостоловъ и всѣхъ вообще щедрости:

если мы получаемъ отъ Бога все даромъ, то и сами должны давать другимъ, дѣлиться съ другими не для награды только, но и даромъ. Впрочемъ, сими словами Господь не запретилъ апостоламъ принимать добровольныя приношенія отъ вѣрующихъ для вспомоществованія имъ въ необходимомъ въ жизни при трудахъ проповѣдничества: ибо *трудящійся*, сказалъ Онъ, *достоинъ награды за труды свои* (Лук. 10, 7. 1 Кор. 9, 8—14).

Зач. 24-е. **Смерть Іоанна Крестителя.**

Читается въ день Усѣкновенія главы Іоанна Крестителя, 29 августа, на литургіи.

Объ этомъ событіи еванг. Маркъ повѣствуетъ почти одними и тѣми же словами, что и евангелистъ Матѳей (14, 1—30).

14. И҆ оу҆слы́ша ца́рь И҆ро́дъ: ꙗ҆вѣ́ бо бы́сть и҆́мѧ є҆гѡ̀: и҆ глаго́лаше, ꙗ҆́кѡ І҆ѡа́ннъ кр҇ти́тель ѿ ме́ртвыхъ воста̀, и҆ сегѡ̀ ра́ди си҃лы дѣ́ютсѧ ѡ҆ не́мъ.

Царь Иродъ, услышавъ *объ Іисусѣ* (ибо имя Его стало гласно), говорилъ: это Іоаннъ Креститель воскресъ изъ мертвыхъ, и потому чудеса дѣлаются имъ.

Царь Иродъ и пр. Царь Иродъ, это — Иродъ Антипа, сынъ Ирода, называвшагося великимъ, при которомъ родился І. Христосъ и который умеръ вскорѣ послѣ Рождества Христова. У еванг. Матѳея онъ называется *четверовластникомъ*, такъ какъ былъ правителемъ четвертой части Палестины или Іудейской земли. Извѣстно, что по смерти Ирода великаго, римскій императоръ Августъ раздѣлилъ Іудейскую землю между тремя его сыновьями: Архелаемъ, Иродомъ Антипою и Филиппомъ, и Иродъ получилъ Галилею и Перею (за Іорданомъ). *Услышалъ царь Иродъ объ Іисусѣ, явѣ бо бысть имя Его* (ибо имя Его стало гласно), т. е. Иродъ услышалъ молву, сужденія по поводу проповѣдуемаго І. Христомъ новаго ученія и творимыхъ Имъ великихъ чудесъ. Св. Златоустъ относитъ къ суетности и небрежности Ирода то, что онъ узнаетъ о дѣлахъ Христовыхъ не въ началѣ, а по прошествіи немалаго времени. *И глаголаше* (говоритъ), у еванг. Матѳея (13, 2) *отрокомъ*, т. е. служащимъ при дворѣ (придворнымъ вельможамъ), *яко* (это) *Іоаннъ Креститель изъ мертвыхъ воста* (воскресъ). При слухѣ о дѣлахъ І. Христа Иродъ смутился, — ему представилось, что невинная жертва его безумія, Іоаннъ Креститель, котораго онъ недавно умертвилъ изъ угожденія женѣ своей, воскресъ, чтобы наказать его за преступленіе. *Сего ради силы дѣются о немъ* (потому чудеса дѣлаются отъ него), т. е. творятся имъ чудеса.

15. И҆ні́и глаго́лахꙋ, ꙗ҆́кѡ И҆лїа̀ є҆́сть: и҆ні́и же глаго́лахꙋ, ꙗ҆́кѡ пр҇ро́къ є҆́сть, и҆лѝ ꙗ҆́кѡ є҆ди́нъ ѿ пр҇ѡ́къ.

Другіе говорили: это Илія, а иные говорили: это пророкъ, или какъ одинъ изъ пророковъ.

Пророкъ Малахія предсказалъ, что предъ лицемъ Мессіи посланъ будетъ Илія, чтобы приготовить ему путь (4, 5. 6). Это конечно не значило того, что самъ взятый на небо, прор. Илія явится оттуда, а то, что явится пророкъ подобный Иліѣ, т. е. какъ говоритъ евангелистъ Лука, *съ духомъ и силою Иліиною* (1, 17). Но Іудеи принимали пророчество Малахіино такъ, что ожидали самого Илію, Іеремію или другого изъ пророковъ (Матѳ. 16, 14. Іоан. 1, 21), которые будто явятся съ неба и приготовятъ ихъ къ принятію Мессіи.

16. Слы́шавъ же И҆ро́дъ речѐ, ꙗ҆́кѡ, є҆го́же а҆́зъ оу҆сѣкнꙋ́хъ І҆ѡа́нна, то́й воста̀ ѿ ме́ртвыхъ.

Иродъ же услышавъ сказалъ: это Іоаннъ, котораго я обезглавилъ; онъ воскресъ изъ мертвыхъ.

17. Тои бо ирѡдъ пославъ, ꙗтъ іѡанна, и свѧза его въ темницѣ, иродіады ради жены філіппа брата своегѡ, ꙗкѡ ѡженисѧ ею.

18. Глаголаше бо іѡаннъ ирѡдови: не достоитъ тебѣ имѣти женꙋ (філіппа) брата твоегѡ.

Ибо сей Иродъ, пославъ, взялъ Іоанна и заключилъ его въ темницу за Иродіаду, жену Филиппа, брата своего, потому что женился на ней.

Ибо Іоаннъ говорилъ Ироду: не должно тебѣ имѣть жену брата твоего.

Связа его (Іоанна) *въ темницѣ* (заключилъ его въ темницу). *Въ темницу*, это—въ Махеронскую крѣпость, которая лежала на сѣверо-восточномъ берегу Мертваго моря. *Иродіады ради* (за Иродіаду) *жены Филиппа брата своего, яко оженися ею* (потому что женился на ней). Иродіада была дочь Аристовула, сына Ирода великаго. Иродъ же и Филиппъ были дѣти сего царя. Такимъ образомъ Иродіада приходилась племянницею какъ Ироду Антипѣ, такъ и Филиппу. Она была замужемъ за Филиппомъ и имѣла отъ сего брака дочь Соломію, которая очень угодила Ироду своею пляскою (ст. 22); Иродъ же былъ женатъ на дочери арабскаго царя Ареѳы, но, отославъ ее отъ себя, еще при жизни Филиппа, взялъ себѣ жену его Иродіаду. За это-то беззаконіе и обличалъ Іоаннъ Ирода, говоря ему: *не достоитъ* (непозволительно) *тебѣ имѣти жену Филиппа брата твоего* (ст. 18). Поступокъ Ирода былъ совершенно беззаконенъ; если закономъ Моисеевымъ позволялось жениться на женѣ брата, то только въ случаѣ его смерти и при томъ въ случаѣ бездѣтства ея самой (Втор. 25, 5. 6).

19. Ирѡдіа же гнѣвашесѧ на него, и хотѧше его ѹбити: и не можаше.

Иродіада же, злобясь на него, желала убить его; но не могла.

Иродіада была сама по себѣ злая женщина. Злобилась же на Іоанна особенно за то, что она могла бы лишиться царской власти, если бы его обличительная рѣчь подѣйствовала на Ирода, и онъ развелся бы съ нею. *Хотяше* (желала) *его убити, и не можаше* (но не могла) и пр. *Не могла*—и собственною властію, не могла принудить и Ирода къ убіенію.

20. Ирѡдъ бо боѧшесѧ іѡанна, вѣдый его мꙋжа пра҃вна и ст҃а, и соблюдаше его: и послꙋшавъ егѡ, мнѡга творѧше, и въ сладость егѡ послꙋшаше.

Ибо Иродъ боялся Іоанна, зная, что онъ мужъ праведный и святый, и берегъ его; многое дѣлалъ, слушаясь его, и съ удовольствіемъ слушалъ его.

Иродъ быть можетъ и желалъ бы убить Іоанна, но, съ одной стороны, какъ замѣчаетъ еванг. Матѳей, *боялся народа: потому что его считали за пророка* (14, 5), т. е. за особеннаго посланника Божія къ себѣ; съ другой стороны, боялся и потому, что самъ зналъ его *за мужа праведнаго и святаго и многое дѣлалъ, слушаясь его; и съ удовольствіемъ слушалъ его* (вѣдый его мужа праведна и пр.). *Многое дѣлалъ* и пр. Иродъ дѣлалъ много добраго, слушаясь Іоанна, пишетъ, объясняя сіи слова, еп. Михаилъ, и съ удовольствіемъ слушалъ его проповѣдь; но тѣмъ не менѣе однако же не исполнялъ требованія Іоанна относительно Иродіады и самого проповѣдника заключилъ и держалъ въ темницѣ. Онъ, какъ видно, входилъ въ сдѣлку съ своею совѣстію, какъ поступаютъ обыкновенно люди безхарактерные; надѣялся нѣкоторыми добрыми дѣлами, предпринимаемыми по совѣту Іоанна, загладить свой главный грѣхъ, противъ котораго особенно вооружался Іоаннъ, и не отставалъ отъ того грѣха, преслѣдовалъ и самого проповѣдника (Мих.).

21. И приключшꙋсѧ дню потребнꙋ, егда ирѡдъ рождествꙋ своемꙋ вечерю творѧше кнѧземъ своимъ и тысѧщникѡмъ и старѣйшинамъ галілейскимъ:

Насталъ удобный день, когда Иродъ, по случаю *дня* рожденія своего, дѣлалъ пиръ вельможамъ своимъ, тысяченачальникамъ и старѣйшинамъ Галилейскимъ,

Иродъ рождеству своему вечерю творяше (Иродъ по случаю дня рожденія своего дѣлалъ пиръ). Восточные цари издревле имѣли обычай праздновать день своего рожденія и дѣлать по сему случаю пиры знатнѣйшимъ и близкимъ къ нимъ подданнымъ. Такъ, повѣствуется въ Библіи, во время пребыванія Іосифа въ темницѣ въ Египтѣ, Фараонъ царь Египетскій давалъ такой пиръ (Быт. 40, 29). *Вельможамъ*, т. е. людямъ именитымъ и имѣющимъ власть, *тысячникамъ*, т. е. начальникамъ надъ тысячью воиновъ, властямъ военнымъ, *старѣйшинамъ*—властямъ гражданскимъ.

22. И҆ вше́дши дще́рь тоѧ̀ И҆рѡді́ады, и҆ плѧса́вши, и҆ оу҆го́ждши И҆́рѡдови и҆ возлежа́щымъ съ ни́мъ, речѐ ца́рь дѣви́цѣ: про́си оу҆ менѐ є҆гѡ́же а҆́ще хо́щеши, и҆ да́мъ тѝ:

дочь Иродіады вошла, плясала и угодила Ироду и возлежавшимъ съ нимъ; царь сказалъ дѣвицѣ: проси у меня чего хочешь, и дамъ тебѣ;

И вшедши дщерь (дочь) *тоя Иродіады и плясавши*. Плясала вѣроятно одинъ изъ такихъ танцевъ, которые особенно раздражаютъ сластолюбіе и любострастіе. Изъ сего можно заключить, что и Соломія, дочь Иродіады, была такъ же испорчена, какъ и сама мать ея: потому что на востокѣ женщины, особенно дѣвицы, заботливо скрывались отъ взора мужчинъ и, когда являлись въ общество, то обыкновенно являлись съ закрытымъ лицомъ.

23. И҆ клѧ́тсѧ є҆́й: ѩ҆́кѡ є҆гѡ́же а҆́ще попро́сиши оу҆ менѐ, да́мъ тѝ, и҆ до по́лъ ца́рствїѧ моегѡ̀.

и клялся ей: чего ни попросишь у меня, дамъ тебѣ, даже до половины моего царства.

Изъ этого поступка Иродова виденъ какъ деспотизмъ его, такъ особенно крайнее развращеніе; ибо, чтобы наградить юную развратницу, онъ призываетъ Бога въ свидѣтеля, что дастъ ей все, чего бы ни вздумалось ей просить (Мих.). „Смотрите, замѣчаетъ при этомъ въ своей бесѣдѣ Евсевій еп. Могилевскій, до чего доводитъ страсть, какъ уничижаетъ она человѣка, какъ помрачаетъ его смыслъ и здравое чувство. За что Иродъ хочетъ дать даже до полцарствія? За пляску".

24. Она́ же и҆зше́дши речѐ ма́тери свое́й: чесѡ̀ прошꙋ̀; Она́ же речѐ: главы̀ І҆ѡа́нна крⷭ҇ти́телѧ.

Она вышла и спросила у матери своей: чего просить? Та отвѣчала: головы Іоанна Крестителя.

Здѣсь снова видится развратный нравъ Соломіи: она не ужаснулась, какъ естественно, когда услышала кровавый совѣтъ матери.

25. И҆ вше́дши а҆́бїе со тща́нїемъ къ царю̀, проша́ше, глаго́лющи: хощꙋ̀, да мѝ да́си ѿ негѡ̀ на блю́дѣ главꙋ̀ І҆ѡа́нна крⷭ҇ти́телѧ.

И она тотчасъ пошла съ поспѣшностью къ царю и просила, говоря: хочу, чтобы ты далъ мнѣ теперь же на блюдѣ голову Іоанна Крестителя.

Абіе (теперь же), т. е. ни мало не медля, дабы не послѣдовало отказа въ случаѣ замедленія, когда, пожалуй, одумается Иродъ. *На блюдѣ*, т. е. на подносѣ, на каковыхъ подавались кушанья. Можетъ быть, Иродіада сама дала своей дочери такое блюдо или подносъ, чтобы какъ можно скорѣе увидѣть смерть своего строгаго обличителя. *Далъ* (даси) *голову*. Въ древности бывали случаи, что цари требовали къ себѣ главы осужденныхъ ими на казнь, съ одной стороны, для того, чтобы злобно насладиться своею побѣдою,—такъ сдѣлала Иродіада: какъ говоритъ преданіе, она долго колола иглою языкъ Крестителя, который изрекалъ обличеніе ей съ Иродомъ;—съ другой, для того, чтобы увѣриться, что дѣйствительно казненъ осужденный.

26. И҆ прискѡ́рбенъ бы́въ ца́рь, кля́твы (же) ра́ди и҆ за возлежа́щихъ съ ни́мъ не восхотѣ̀ ѿрещи̑ є҆́й.

Царь опечалился, но ради клятвы и возлежавшихъ съ нимъ не захотѣлъ отказать ей.

27. И҆ а҆́бїе посла́въ ца́рь спекꙋла́тора, повелѣ̀ принести̑ главꙋ̀ є҆гѡ̀.

И тотчасъ пославъ оруженосца, царь повелѣлъ принести голову его.

И прискорбенъ бывъ царъ (царь опечалился) не потому, что просили у него убіенія пророка, но потому, что боялся Іоанна, зная, что онъ *святой мужъ*, *многое дѣлалъ, слушаясь его, и съ удовольствіемъ слушалъ его* (ст. 20). Опечалился, можетъ быть, еще и оттого, что могъ опасаться со стороны народа возмущенія по поводу позорной смерти Крестителя. Опечалился, *но ради клятвы и возлежавшихъ съ нимъ повелѣлъ принести голову его.* Т. е. Иродъ боялся, что гости сочтутъ его непостоянным, невѣрнымъ своему слову, даже такому, которое дано было съ клятвою, и трусливымъ, и изъ самолюбія и ложнаго стыда рѣшился умертвить святаго человѣка. „Лучше бы не клятися тебѣ, Ироде“, т. е. не клясться безразсудною клятвою, поется въ церковной пѣсни; а если же поклялся, то лучше бы нарушить клятву „лучше бы солгавшу, жизнь получити, неже истинствовавшу, т. е. исполнивъ клятву, главу Предтечеву усѣкнути“. Св. Златоустъ восклицаетъ: „Антипа боялся быть клятвопреступникомъ, а не страшился поступка безчеловѣчнѣйшаго; боялся имѣть свидѣтелей клятвопреступленія, а не устрашился имѣть такъ много свидѣтелей столь беззаконнаго убійства“.

28. Ѻ҆́нъ же ше́дъ ѹ҆сѣ́кнꙋ є҆гѡ̀ въ темни́цѣ, и҆ принесѐ главꙋ̀ є҆гѡ̀ на бл҆ю́дѣ, и҆ дадѐ ю҆̀ дѣви́цѣ: и҆ дѣви́ца дадѐ ю҆̀ ма́тери свое́й.

Онъ пошелъ, отсѣкъ ему голову въ темницѣ, и принесъ голову его на блюдѣ, и отдалъ ее дѣвицѣ, а дѣвица отдала ее матери своей.

По всей вѣроятности пиръ Иродовъ былъ не въ Тиверіадѣ, которая была мѣстожительствомъ Ирода, потому что отъ Тиверіады до крѣпости было два дня пути. Нѣкоторые полагаютъ, что Иродъ, по случаю войны съ своимъ прежнимъ тестемъ, Аравійскимъ княземъ Аретою, который мстилъ за безчестіе своей дочери, пріѣхалъ изъ Тиверіады въ Махеронъ. Быть можетъ, что и пиръ былъ здѣсь. (Евс. Мог). „Кто не ужаснулся бы, восклицаетъ Златоустъ, видя священную главу крестителя, лежащую въ крови среди пира? Что должны были чувствовать присутствовавшіе, когда среди общаго веселья увидѣли кровь, каплющую съ главы только что усѣченной? Едва ли могли долго выносить это зрѣлище даже и опьянѣлые собесѣдники Ирода; но не смутилась дѣвица—плясавица: она сама, собственными руками, приняла блюдо съ головою Іоанна *и даде ю* (отдала ее) матери своей... Беззаконная пляска, награда за то еще беззаконнѣе! Діявольское пиршество!“ Св. Златоустъ говоритъ, что и отсѣченная глава Предтечи произнесла на пиру слова, которыя высказывала Ироду при жизни: *не достоитъ ти имѣти жену брата твоего.*

29. И҆ слы́шавше ѹ҆чени́цы є҆гѡ̀, прїидо́ша и҆ взѧ́ша трꙋ́пъ є҆гѡ̀, и҆ положи́ша є҆го̀ во гро́бѣ.

Ученики его услышавши пришли и взяли тѣло его, и положили его во гробѣ.

Обезглавленное тѣло должно быть брошено въ особую яму на кладбищѣ, куда сбрасывали трупы людей, не имѣвшихъ права на честное погребеніе. Но ученики, узнавъ о смерти своего любимаго учителя, выпросили позволеніе взять тѣло и благоговѣйно погребли его близъ г. Самаріи, вмѣстѣ съ пророками Елисеемъ и Авдіею, а въ 395 г. по Р. Х. кости Іоанна Крестителя были перенесены съ честію въ Константинополь въ храмъ. Такъ зашла утренняя звѣзда, когда возсіяло Само Солнце правды, Христосъ Богъ нашъ! Такъ окончилъ жизнь свою Предтеча Христовъ! Тѣло его было погре-

бено, но голова осталась у Иродіады. Иродіада, натѣшившись надъ языкомъ Крестителя, долго коловъ его иглою, какъ говоритъ преданіе, приказала своей служанкѣ, женѣ домоправителя, бросить голову въ нечистое мѣсто. Но служанка, уважая св. Пророка, честно въ сосудѣ, предала его голову землѣ. Впослѣдствіи времени честная глава Предтечи была обрѣтена (обрѣтеніе ея празднуется 24 февр. и 25 мая). Преданіе такъ же говоритъ, что кара Божія постигла всѣхъ виновниковъ смерти Крестителя.

Зач. 25. **Чудесное насыщеніе 5-ю хлѣбами 5000 человѣкъ.**

Читается въ четвертокъ 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

30. И҆ собра́шасѧ а҆п͛толи ко і҆и҃сꙋ, и҆ возвѣсти́ша є҆мꙋ̀ всѧ̀, и҆ є҆ли̑ка сотвори́ша, и҆ є҆ли̑ка наꙋчи́ша.

И собрались Апостолы къ Іисусу и разсказали Ему все, и что сдѣлали, и чему научили.

31. И҆ речѐ и҆̀мъ: пріиди́те вы̀ са́ми въ пꙋ́сто мѣ́сто є҆ди́ни и҆ почі́йте ма́лѡ. Бѧ́хꙋ бо приходѧ́щїи и҆ ѿходѧ́щїи мно́зи: и҆ ни ꙗ҆́сти и҆̀мъ бѣ̀ когда̀.

Онъ сказалъ имъ: пойдите вы одни въ пустынное мѣсто, и отдохните немного. Ибо много было приходящихъ и отходящихъ, такъ что и ѣсть имъ было некогда.

32. И҆ и҆до́ша въ пꙋ́сто мѣ́сто корабле́мъ є҆ди́ни.

И отправились въ пустынное мѣсто въ лодкѣ одни.

О чудѣ насыщенія 5-ю хлѣбами 5000 человѣкъ написано и въ Евангеліи Матѳея (14, 13—21), только нѣсколько короче, чѣмъ у Марка. *И собрашася* (собрались) *Апостоли ко Іисусу.* Собрались,—возвратившись съ проповѣди, на которую Господь послалъ ихъ (см. ст. 7—13). Въ это время, какъ повѣствуетъ еванг. Матѳей, Апостолы возвѣстили Іисусу Христу и о мученической кончинѣ Его Крестителя (14, 12), съ цѣлью получить отъ Него утѣшеніе. Еванг. Лука прибавляетъ, что Иродъ, слыша о чудесахъ и ученіи Іисуса Христа и думая, не Іоаннъ ли, убитый имъ, воскресъ изъ мертвыхъ, *искалъ увидѣть Его* (9, 9). Все это и побудило Господа отплыть съ учениками своими въ уединенное или *пустынное мѣсто,* — отплыть, во 1-хъ, для того, чтобы избѣгнуть опасности со стороны Ирода, потому что еще не пришло время Его смерти; а во 2-хъ, для того, чтобы дать отдыхъ возвратившимся съ дѣла проповѣди Апостоламъ: такъ какъ народъ тѣснился около нихъ и не давалъ имъ ни отдохнуть, ни подкрѣпиться пищею: *почійте мало* (отдохните немного). *Бяху бо приходящіи и отходящіи мнози* (ибо много было приходящихъ и отходящихъ), *и ни ясти имъ бѣ когда* (и ѣсть имъ было некогда). Хотя Іисусъ Христосъ сказалъ апостоламъ: *подите вы одни,* но это не значило, что Господь Самъ не пошелъ съ ними. Изъ дальнѣйшихъ словъ повѣствованія (33 ст.) и особенно изъ сказанія о семъ евангелиста Луки (9, 10 и др.) видно, что и Онъ отправился съ ними. Такимъ образомъ слова: *вы одни* означаютъ только 12 Апостоловъ, безъ прочихъ учениковъ и безъ народа. *Въ пусто* (пустынное) *мѣсто*—по Евангелію Луки, близъ Виѳсаиды, (9. 10), недалеко отъ впаденія Іордана въ Галилейское море. Пустынными мѣстами въ Свящ. Писаніи называются мѣстности и не совершенно дикія, но мало обитаемыя (Мар. 3, 1). Это мѣсто было въ области тетрарха (правителя) Филиппа (Лук. 3, 1),—единственнаго сына Ирода Великаго, о которомъ сохранились въ народѣ добрыя воспоминанія.

33. И҆ ви́дѣша и҆̀хъ и҆дꙋ́щихъ наро́ди, и҆ позна́ша и҆̀хъ мно́зи: и҆ пѣ́ши ѿ всѣ́хъ

Народъ увидѣлъ, какъ они отправлялись, и многіе узнали ихъ; и бѣжали

градѡ́въ стица́хꙋсѧ та́мѡ, и҆ предвари́ша и҆́хъ, и҆ снидо́шасѧ къ немꙋ̀.

туда пѣшіе изъ всѣхъ городовъ, и предупредили ихъ, и собрались къ Нему.

34. И҆ и҆зше́дъ ви́дѣ і҆и҃съ наро́дъ мно́гъ, и҆ млⷭ҇рдова̀ ѿ ни́хъ, занѐ бѧ́хꙋ ꙗ҆́кѡ ѻ҆́вцы не и҆мꙋ́щыѧ па́стырѧ: и҆ нача̀тъ и҆̀хъ ᲂу҆чи́ти мно́гѡ.

Іисусъ вышедъ увидѣлъ множество народа и сжалился надъ ними, потому что они были какъ овцы, неимѣющія пастыря; и началъ учить ихъ много.

И видѣша ихъ идущихъ народи (народъ увидѣлъ, какъ они отправились) и проч. Народъ, узнавъ куда отправился Іисусъ Христосъ съ учениками, поспѣшилъ въ то мѣсто (*стицахуся тамо*—бѣжали туда). Это усердіе народа слушать слово Христово не обличаетъ ли тѣхъ изъ насъ, которые скучаютъ слушаніемъ церковныхъ проповѣдей? Іисусъ, Хр., какъ милосердый, *сжалился надъ ними* (милосердова о нихъ), *потому что они были какъ овцы безъ пастыря* (зане бяху, яко овцы, не имущія пастыря). Господь сравниваетъ народъ іудейскій со стадомъ овецъ, блуждающихъ безъ пастыря. Пастырь соблюдаетъ своихъ овецъ—провожаетъ и оберегаетъ; безъ наблюденія пастыря онѣ *въ разбродъ*, подвержены опасности отъ хищныхъ звѣрей, терпятъ и голодъ, и солнечный жаръ, и ночной холодъ, и потому *изнурены* (Мате. 9, 36). Таковымъ былъ во времена Іисуса Христа народъ еврейскій: онъ не имѣлъ хорошихъ пастырей—руководителей; сіи, будучи сами слѣпцами (т. е. не имѣвшими истиннаго ученія вѣры), не просвѣщали и народа таковымъ ученіемъ, и такимъ образомъ не исправляли, а еще развращали его (Өеоф.). Потому Господь и *сжалился надъ нимъ*, и, забывъ объ отдыхѣ, снова *началъ поучать* ихъ.

35. И҆ ᲂу҆жѐ ча́сꙋ мно́гꙋ бы́вшꙋ, пристꙋ́пльше къ немꙋ̀ ᲂу҆чн҃цы є҆гѡ̀, глаго́лаша, ꙗ҆́кѡ пꙋ́сто є҆́сть мѣ́сто, и҆ ᲂу҆жѐ ча́съ мно́гъ:

36. ѿпꙋсти̑ и҆̀хъ, да ше́дше во ѻ҆кре́стныхъ се́лѣхъ и҆ ве́сехъ кꙋ́пѧтъ себѣ̀ хлѣ́бы: не и҆́мꙋтъ бо чесѡ̀ ꙗ҆́сти.

37. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: да́дите и҆̀мъ вы̀ ꙗ҆́сти. И҆ глаго́лаша є҆мꙋ̀: да ше́дше кꙋ́пимъ двѣма̀ сто́ма пѣ́нѧзь хлѣ́бы, и҆ да́мы и҆̀мъ ꙗ҆́сти;

38. Ѻ҆́нъ же речѐ и҆̀мъ: коли́кѡ хлѣ́бы и҆́мате; и҆ди́те и҆ ви́дите. И҆ ᲂу҆вѣ́дѣвше, глаго́лаша: пѧ́ть (хлѣ́бъ), и҆ двѣ̀ ры́бѣ.

И какъ времени прошло много, ученики Его, приступивши къ Нему, говорятъ: мѣсто *здѣсь* пустынное, а времени уже много,—

отпусти ихъ, чтобы они пошли въ окрестныя деревни и селенія и купили себѣ хлѣба; ибо имъ нечего ѣсть.

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: вы дайте имъ ѣсть. И сказали Ему: развѣ намъ пойти купить хлѣба динаріевъ на двѣсти, и дать имъ ѣсть?

Но Онъ спросилъ ихъ: сколько у васъ хлѣбовъ? пойдите, посмотрите. Они узнавши сказали: пять хлѣбовъ, и двѣ рыбы

Пѣнязь или *динарій*, это—монета въ 20 коп.. Двѣсти пѣнязей или динаріевъ—40 руб. По всей вѣроятности, такая сумма, полученная отъ благотворителей, была на лицо у Апостоловъ (Іоан. 12, 6), и ап. Филиппъ замѣчаетъ, что если употребить всю эту сумму, то и ея будетъ недостаточно для покупки хлѣба такому множеству народа, какое слушало ученіе Христово.

39. И҆ повелѣ̀ и҆̀мъ посади́ти всѧ̑ на спо́ды на спо́ды на травѣ̀ зеле́нѣ.

Тогда повелѣлъ имъ разсадить всѣхъ отдѣленіями на зеленой травѣ.

Это было сдѣлано для удобства при раздачѣ хлѣба. *На травѣ зеленѣ*, такъ какъ время было весеннее предъ Пасхою (Іоан. 6, 2).

40. И҆ возлего́ша на лѣ́хи на лѣ́хи, по сто̀ и҆ по пѧтидесѧ́тъ.

И сѣли рядами, по сту и по пятидесяти.

И возлегоша (сѣли). У Евреевъ подобно какъ и у другихъ восточныхъ народовъ, не сидѣли, а на коврахъ лежали вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотившись лѣвою рукою на подушку. Чит. объяснен. 15 ст. 2 гл.

41. И҆ пріе́мь пѧ́ть хлѣ́бъ и҆ двѣ̀ ры́бѣ, воззрѣ́въ на нб҃о, бл҃гослови̑ и҆ прело́ми хлѣ́бы, и҆ дая́ше ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ, да предлага́ютъ пред̾ ни́ми: и҆ ѻ҆бѣ̀ ры́бѣ раздѣли̑ всѣ̑мъ.

Онъ взялъ пять хлѣбовъ и двѣ рыбы, воззрѣвъ на небо, благословилъ и преломилъ хлѣбы, и далъ ученикамъ Своимъ, чтобы они раздали имъ; и двѣ рыбы раздѣлилъ на всѣхъ.

Возрѣлъ на небо, т. е. къ Богу Отцу Своему. Это—примѣръ молитвы предъ вкушеніемъ пищи! *Благословилъ*, какъ было въ обычаѣ у Евреевъ при трапезѣ. Вотъ образецъ молитвы, какою благословлялъ глава семейства трапезу. „Буди благословенъ Господь нашъ Царь вселенной, повелѣвшій землѣ производить пищу сію и виноградной лозѣ питіе сіе“. Скажемъ при семъ: какъ худо поступаютъ тѣ, которые оставляютъ православный обычай молиться предъ вкушеніемъ и послѣ вкушенія пищи! Странное дѣло: выражаютъ свою признательность, благодарятъ за пищу дѣти родителей, гости хозяевъ; а главнаго Подателя благъ, Подателя родителямъ и хозяевамъ, забываютъ. Кому уподобляютъ себя люди, не совершающіе молитвы, когда принимаютъ пищу? не безсловеснымъ ли животнымъ? Да и самыя животныя чувствуютъ признательность къ своимъ хозяевамъ и къ тѣмъ, которые ихъ кормятъ. Грустно за такихъ людей! *Преломивъ хлѣбы.* Какіе же были эти хлѣбы, что можно было ломать ихъ? На востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ жили Евреи, обыкновенно пеклись хлѣбы маленькіе, тонкіе и хрупкіе, почему ихъ ломали, а не рѣзали.

42. И҆ ꙗ҆до́ша вси̑, и҆ насы́тишасѧ.

43. И҆ взѧ́ша ᲂу҆кру́хи двана́десѧте кѡ́шъ и҆спо́лнь, и҆ ѿ ры́бъ.

И ѣли всѣ, и насытились.

И набрали кусковъ хлѣба и *остатковъ* отъ рыбъ двѣнадцать полныхъ коробовъ.

И ядоша (ѣли) *вси и насытишася* (насытились), потому что хлѣбы чудесно не истощались, а умножались въ рукахъ Апостоловъ, сколько они ни раздавали ихъ народу; перестали умножаться уже тогда, когда роздано было всѣмъ, и всѣ поѣли до сыта. Но этимъ еще не ограничилось чудо: оказалось множество оставшихся кусковъ—стали собирать, и *набрали ихъ 12 коробовъ*, т. е. обычныхъ корзинъ (кузовьевъ), какія употреблялись Іудеями во время путешествія, вмѣсто сумокъ (Матѳ. 10, 10). 12 корзинъ—по числу 12 Апостоловъ, раздававшихъ хлѣбы и собиравшихъ куски. Господь повелѣніемъ собрать куски научаетъ и насъ дорожить дарами Божіими, употреблять ихъ только на дѣйствительныя нужды, а не расточать на роскошь, прихоти и чувственныя удовольствія. Ибо если Онъ, Которому ничего не стоило насытить пятью хлѣбами пять тысячъ человѣкъ, заповѣдалъ собрать и приберечь на послѣдующее время остатки чудесно пріумноженнаго хлѣба; то съ какою расчетливостію должны мы пользоваться благами, ниспосылаемыми Промысломъ Божіимъ для поддержанія бытія и состоянія нашего на землѣ? „Чудо насыщенія пятью хлѣбами, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, не прообразовало ли таинства Божественной Евхаристіи, въ которой подъ видомъ хлѣба и вина І. Христосъ, Агнецъ Божій, по выраженію Церкви, раздробляется, но не раздѣляется, и всегда ядомый, николиже иждивается, но, пребывая непрерывно въ Церкви, освящаетъ причащающихся“? Кромѣ того, чудесное насыщеніе въ пустынѣ не научаетъ ли насъ не предаваться отчаянію въ самыхъ тѣсныхъ обстоятельствахъ, но возлагать всю свою надежду на Бога, Который не только сверхъестественною силою, но самыми обыкновенными, повидимому, средствами силенъ избавить человѣка отъ постигающихъ его бѣдствій? (Воскр. Чт. г. XIX).

44. Бѧ́ше же ꙗ҆́дшихъ хлѣ́бы, ꙗ҆́кѡ пѧ́ть тысѧ́щъ мꙋже́й.

Было же ѣвшихъ хлѣбы около пяти тысячъ мужей.

А съ женщинами и дѣтьми было, вѣроятно, около или болѣе 10 тысячъ. Это чудо насыщенія 5000 человѣкъ пятью хлѣбами произвело особенное впечатлѣніе на свидѣтелей его, такъ что, какъ пишетъ еванг. Іоаннъ, они признали Христа за Мессію и хотѣли какъ нибудь *нечаянно взять Его и сдѣлать царемъ* (6, 14 и 15 ст.).

Зач. 26. Укрощеніе бури.

Читается въ пятокъ 15-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ укрощеніи бури І. Христомъ у евангелиста Матоея (14, 23—34) говорится подробнѣе, чѣмъ у Марка. Тамъ говорится о хожденіи по водѣ и ап. Петра на встрѣчу къ І. Христу.

45. И҆ а҆́бїе понꙋ́ди ᲂу҆чн҃ки̑ своѧ҄ вни́ти въ кора́бль, и҆ варѧ́ти е҆го̀ на ѡ҆́нъ по́лъ въ виѳсаі́дꙋ, до́ндеже са́мъ ѿпꙋ́ститъ наро́ды.

И тотчасъ понудилъ учениковъ Своихъ войти въ лодку и отправиться впередъ на другую сторону къ Виѳсаидѣ, пока Онъ отпуститъ народъ.

И абіе (тотчасъ) *понуди* (І. X.) *ученики Своя внити въ корабль* и пр. Это было послѣ чуда насыщенія 5000 человѣкъ пятью хлѣбами. І. Христосъ понудилъ учениковъ Своихъ отправиться отъ одной Виѳсаиды, которая называлась Юліею, гдѣ произошло чудо, къ другой Виѳсаидѣ, называемой прибережною, которая была отечествомъ апостоловъ Андрея и Петра: такъ какъ отъ этой первой Виѳсаиды къ другой нужно было переплывать часть моря или озера Галилейскаго. І. Христосъ нерѣдко поступалъ подобнымъ образомъ — совершивъ чудо, отсылалъ отъ себя народъ и учениковъ. Чрезъ это,—толкуетъ св. Златоустъ,—Христосъ внушаетъ намъ никогда не искать людской славы и не стараться привлекать къ себѣ толпы.—Отпустивъ Апостоловъ, І. Христосъ еще нѣкоторое время оставался съ народомъ, *пока* (дондеже) *отпуститъ народъ.* А это Онъ сдѣлалъ для того, чтобы успокоить народъ, который, бывъ пораженъ чудомъ умноженія хлѣбовъ, пришелъ въ волненіе и, какъ повѣствуетъ евангелистъ Іоаннъ (6, 15), хотѣлъ взять І. Христа и нечаянно, т. е. противъ Его воли, поставить царемъ, тогда какъ Господь І. Христосъ пришелъ на землю не затѣмъ, чтобы царствовать. *Царство Мое не отъ міра сего*, сказалъ Онъ Пилату (Іоан. 18, 36).

46. И҆ ѿре́кшсѧ и҆̀мъ, и҆́де въ го́рꙋ помоли́тисѧ.

И отпустивъ ихъ, пошелъ на гору помолиться.

„Почему Господь восходитъ на гору для молитвы"? спрашиваетъ св. Златоустъ при объясненіи этого обстоятельства въ жизни І. Христа, и отвѣчаетъ: „дабы научить насъ, сколь удобны пустыня и уединеніе, когда нужно молиться Богу. Онъ часто уходитъ въ пустыни и неоднократно проводитъ ночи въ молитвѣ, уча насъ избирать такое время и мѣсто, которыя располагали бы насъ къ молитвѣ. Ибо пустыня есть матерь безмолвія, покой и пристань, укрывающая насъ отъ всякой тревоги". Вотъ почему и святые удалялись въ пустыни,—иные даже для жительства ко спасенію души, иные только по временамъ для молитвы и благочестивыхъ размышленій; вотъ почему святые и благочестивые люди любили и любятъ молиться въ ночное время! Уединеніе на время молитвы лучше всего помогаетъ намъ отложить на это время всякое житейское попеченіе и возвести умъ и сердце къ Богу. Господь и словомъ Своимъ училъ уединенію на время молитвы (Мат. 6, 6).

47. И҆ ве́черꙋ бы́вшꙋ, бѣ̀ кора́бль посредѣ̀ мо́рѧ, и҆ са́мъ є҆ди́нъ на земли̇̀.

48. И҆ ви́дѣ и҆̀хъ стра́ждꙋщихъ въ плаваніи: бѣ̀ бо вѣ́тръ проти́венъ и҆̀мъ: и҆ ѡ҆ четве́ртѣй стра́жи но́щнѣй пріи́де къ ни̑мъ, по мо́рю ходѧ̀: и҆ хотѧ́ше мину́ти и҆̀хъ.

Вечеромъ лодка была посреди моря, а Онъ одинъ на землѣ.

И увидѣлъ ихъ бѣдствующихъ въ плаваніи; потому что вѣтеръ имъ былъ противный; около же четвертой стражи ночи подошелъ къ нимъ, идя по морю, и хотѣлъ миновать ихъ.

(Около) *о четвертѣй стражи нощнѣй пріиде* (подошелъ). Что это за время? Во времена І. Христа у Іудеевъ, по примѣру Римлянъ, подъ властію коихъ они находились, ночь раздѣлялась на четыре части, называвшіяся стражами, по 3 часа въ каждой стражѣ: первая стража отъ 6-ти до 9-ти часовъ вечера, вторая отъ 9-ти до 12-ти ночи и т. д. Такимъ образомъ четвертая стража, это—время передъ утромъ, отъ 3-хъ до 6-ти часовъ. Названіе этихъ четырехъ частей ночи стражами произошло отъ обычая ставить во время войны въ городахъ и лагеряхъ сторожевыхъ солдатъ на три часа времени.

49. Ѻ҆ни́ же ви́дѣвше є҆го̀ ходѧ́ща по мо́рю, мнѧ́хꙋ при́зракъ бы́ти, и҆ возопи́ша.

50. Вси́ бо є҆го̀ ви́дѣша, и҆ смѧто́шасѧ. И҆ а҆́біе глаго́ла съ ни́ми, и҆ речѐ и҆̀мъ: дерза́йте: а҆́зъ є҆́смь: не бо́йтесѧ.

Они, увидѣвши Его идущаго по морю, подумали, что это призракъ, и вскричали.

Ибо всѣ видѣли Его и испугались. И тотчасъ заговорилъ съ ними и сказалъ имъ: ободритесь; это Я; не бойтесь.

Смутишася (испугались), потому что видъ человѣка, идущаго въ темнотѣ ночи по бурнымъ волнамъ моря, навелъ на нихъ страхъ, такъ что они *подумали, что это призракъ* или тѣнь. Подумали потому, что раздѣляли народное мнѣніе, будто души умершихъ по временамъ являются, какъ тѣни, и бываютъ видимы людьми. Такъ, соотвѣтственно сему мнѣнію, по Божію повелѣнію, явилась тѣнь Самуила царю Саулу предъ его смертію (1 Цар. 28 гл.). У евангелиста Матѳея повѣствуется при семъ, какъ ап. Петръ, услышавъ отъ Господа успокоительныя слова: *это Я, не бойтесь,* просилъ позволенія придти къ Нему по водѣ, и какъ, когда пошелъ, усомнился и началъ было утопать, но Господь, укоривъ апостола въ томъ, что онъ усомнился, спасъ его (ст. 27—31).

51. И҆ вни́де къ ни̑мъ въ кора́бль: и҆ ᲂу҆лѐже вѣ́тръ. И҆ ѕѣлѡ̀ и҆зли́ха въ себѣ̀ ᲂу҆жаса́хꙋсѧ, и҆ дивлѧ́хꙋсѧ.

И вошелъ къ нимъ въ лодку; и вѣтеръ утихъ; и они чрезвычайно изумлялись въ себѣ и дивились.

Зѣло излиха въ себѣ ужасахуся и дивляхуся (они чрезвычайно изумились въ себѣ и дивились), потому что увидѣли новое чудо, — чудо хожденія по водамъ Господа и съ Нимъ апостола Петра, и также чудесное укрощеніе бури.

52. Не разꙋмѣ́ша бо ѡ҆ хлѣ́бѣхъ: бѣ̀ бо се́рдце и҆́хъ ѡ҆каменѣ́но.

Ибо не вразумились *чудомъ* надъ хлѣбами, потому что сердце ихъ было окаменено.

Вотъ въ чемъ причина, почему апостолы не вразумились чудомъ надъ хлѣбами,—*сердце ихъ было окаменено.* Это, конечно, не означало того, что апостолы не вѣрили чудесамъ Христовымъ, а означало то, что они были въ такомъ состояніи духа, когда человѣкъ не понимаетъ важности значенія совершающихся предъ его глазами событій (Мих.). Но это окаменѣніе недолго продолжалось: скоро, какъ повѣствуетъ еванг. Матѳей, всѣ *подошли, поклонились Ему,*—въ знакъ благоговѣнія, *и сказали: истинно Ты Сынъ Божій* (ст. 33), т. е. Мессія, Единородный Сынъ Бога Отца, во—

плотившійся для спасенія рода человѣческаго. Чудеса: необыкновенное умноженіе хлѣбовъ (36 — 44), чудесное хожденіе по водѣ Самого Господа и съ Нимъ ап. Петра и утишеніе бури вызвали со стороны учениковъ Его твердое исповѣданіе вѣры въ то, что Онъ — Христосъ Мессія.

53. И҆ прешє́дше прі́идо́ша въ зе́млю геннисаре́тскꙋ, и҆ приста́ша.

И переправившись прибыли въ землю Геннисаретскую, и пристали *къ берегу*.

Въ землю Геннисаретскую, т. е. въ окрестности Геннисаретскаго, тоже что Галилейскаго или Тиверіадскаго, озера, съ сѣверо-восточной стороны (1, 16).

Зач. 27-е. Іисусъ Христосъ въ Геннисаретской землѣ.

Читается въ понедѣльникъ 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О прибытіи І. Христа въ землю Геннисаретскую, послѣ чудеснаго хожденія по водѣ, говорится и у еванг. Матѳея, только нѣсколько покороче. Также у еванг. Марка подробнѣе излагается и бесѣда въ этой странѣ съ фарисеями, ст. 5 и далѣе. Чит. у Матѳея объ этомъ гл. 14, 34 — 15, 1 и далѣе.

54. И҆ и҆зше́дшымъ и҆̑мъ и҆з̾ корабл҄ѧ̀, а҆бі́е позна́ша є҆го̀,

Когда вышли они изъ лодки, тотчасъ *жители* узнавши Его,

И изшедшимъ имъ изъ корабля (когда вышли они, — І. Христосъ и апостолы), изъ лодки, прибывъ въ землю Геннисаретскую, т. е. въ окрестности Геннисаретскаго или Галилейскаго озера съ сѣверо-западной стороны, *абіе познаша Его* (тотчасъ жители узнали Его) и пр. Жители узнали І. Христа, такъ какъ Онъ незадолго до сего исцѣлилъ въ ихъ странѣ бѣсноватаго, который наводилъ ужасъ на всѣхъ (5 гл. 1—20 ст.).

55. ѿбтє́кше всю̀ странꙋ̀ тꙋ̀, нача́ша на ѻ҆дрѣ́хъ приноси́ти болѧ́щыѧ, и҆дѣ́же слы́шахꙋ, ꙗ҆́кѡ тꙋ̀ є҆́сть.

обѣжали всю окрестность ту, и начали на постеляхъ приносить больныхъ туда, гдѣ Онъ, какъ слышно было, находился.

56. И҆ а҆́може а҆́ще вхожда́ше въ ве́си, и҆лѝ во гра́ды, и҆лѝ се́ла, на распꙋ́тїихъ полага́хꙋ недꙋ́жныѧ, и҆ молѧ́хꙋ є҆го̀, да понѐ воскрилі́ю ри́зы є҆гѡ̀ прико́снꙋтсѧ: и҆ є҆ли́цы а҆́ще прикаса́хꙋсѧ є҆мꙋ̀, спаса́хꙋсѧ.

И куда ни приходилъ Онъ, въ селенія ли, въ города ли, въ деревни ли, клали больныхъ на открытыхъ мѣстахъ и просили Его, чтобы имъ прикоснуться хотя къ краю одежды Его; и которые прикасались къ Нему, исцѣлялись.

ГЛАВА VII.

1. И҆ собра́шасѧ къ немꙋ̀ фарїсе́є и҆ нѣ́цыи ѿ кни́жникъ, прише́дшїи ѿ і҆ерⷭ҇ли́ма:

Собрались къ Нему фарисеи и нѣкоторые изъ книжниковъ, пришедшіе изъ Іерусалима;

Къ Нему—къ І. Христу. *Фарисеи*, это—составлявшіе особую секту между Евреями, люди ученые. Они назывались также *книжниками и законниками*. Чит. о нихъ въ объясн. 22 ст. 1 гл. У еванг. Матѳея говорится, что эти фарисеи и книжники были *Іерусалимскіе*, т. е. жившіе въ главномъ городѣ Іудейской земли, Іерусалимѣ. Они были гораздо хуже своихъ единомысленниковъ, которые жили въ другихъ мѣстахъ Іудеи: такъ какъ пользовались большею честью, а отъ этого болѣе надмѣвались. Они преслѣдовали Господа болѣе, чѣмъ прочіе фарисеи.

2. и҆ ви́дѣвше нѣ́кїихъ ѿ оу҆чнкъ є҆гѡ̀ нечи́стыми рꙋка́ми, си́рѣчь неꙋмове́ными, ꙗ҆дꙋ́щихъ хлѣ́бы, рꙋга́хꙋсѧ.

3. Фарїсе́є бо и҆ всѝ і҆ꙋде́є, а҆́ще не трꙋ́ще оу҆мы́ютъ рꙋ́къ, не ꙗ҆дѧ́тъ, держа́ще преда́нїѧ ста́рецъ:

4. и҆ ѿ то́ржища, а҆́ще не покꙋ́плютсѧ, не ꙗ҆дѧ́тъ. И҆ и҆̑на мнѡ́га сꙋ́ть, ꙗ҆̀же прїѧ́ша держа́ти: погрꙋже́нїѧ стклѧ́ницамъ и҆ чва́нѡмъ и҆ котлѡ́мъ и҆ ѻ҆дрѡ́мъ.

и увидѣвши нѣкоторыхъ учениковъ Его, ѣвшихъ хлѣбъ нечистыми, то есть неумытыми руками, укоряли.

Ибо фарисеи и всѣ Іудеи, держась преданія старцевъ, не ѣдятъ, не умывши тщательно рукъ;

и *пришедши* съ торга, не ѣдятъ не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовеніе чашъ, кружекъ, котловъ и скамей.

Фарисее бо и вси іудее и пр. Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ Господь объясняетъ, по какому поводу зашла рѣчь о пищѣ: св. Маркъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ, а имъ, конечно, были или совсѣмъ незнакомы или мало знакомы іудейскіе обычаи и обряды. *Держаще* (держась) *преданія старецъ* (старцевъ). Іудеи вѣрили, что Моисей на Синаѣ будто бы получилъ два закона: одинъ *записанный* имъ въ его книгахъ, а другой, *незаписанный*, который переходилъ изустно отъ родителей къ дѣтямъ, и что Моисей передъ своею смертію передалъ этотъ незаписанный законъ Іисусу Навину, а онъ передалъ судьямъ, судьи же пророкамъ и т. д., пока впослѣдствіи не записали Его въ Талмудѣ. Этотъ незаписанный законъ называли они *преданіемъ старцевъ*, т. е. древнихъ предковъ, а такое названіе значило, что законъ этотъ есть древній и потому для Евреевъ обязательный. Преданіе это касалось разныхъ мелочей, но Іудеи, по внушенію фарисеевъ, придавали ему бо́льшую важность, чѣмъ самымъ постановленіямъ Св. Писанія; нерѣдко даже бывало, что преданіе сохраняли, а Писаніе нарушали. „Внимай болѣе словамъ книжниковъ, учили они, чѣмъ словамъ закона“. Таково, напр., было и преданіе относительно умовенія рукъ предъ вкушеніемъ пищи. Преданіемъ объ умовеніи рукъ, конечно, имѣлось въ виду соблюсти чистоту и опрятность,—и это дѣло похвальное; но изъ сего обычая Іудеи дѣлали предразсудокъ, и соблюденіе его соединяли съ разными мелочными правилами, напримѣръ, относительно количества воды, числа омовеній и т. п. При раздѣленіи на секты, къ этому еще присоединились, принявшія религіозный оттѣнокъ, взаимная нетерпимость и брезгливость, подобно тому, какъ это мы видимъ у нѣкоторыхъ изъ нашихъ раскольниковъ: стали, напр., считать нечистыми даже и предметы, къ которымъ прикоснулся человѣкъ не ихъ секты. По этому, пришедъ, напримѣръ, *съ торга*, гдѣ что-либо покупали или продавали и волей-неволей прикасались къ чему-либо, по ихъ мнѣнію, нечистому, не ѣли *не омыв-*

шись, т. е. не вымывъ рукъ, которыми по большей части прикасаются къ вещамъ. По той же причинѣ тщательно омывали чаши, назначенныя для пищи и питья и вообще для домашняго обихода, кружки, котлы, скамьи, на которыхъ сидѣли или лежали и т. п. *И отъ торжища, аще не покуплются, не ядятъ* (и пришедши съ торга, не ядятъ не омывшись); *погруженія сткляницамъ и чваномъ и котломъ и одромъ* (наблюдать омовеніе чашъ, кружекъ, котловъ и скамей).

Зач. 28-е. Бесѣда Іисуса Христа съ фарисеями и книжниками о ядѣніи хлѣба неумытыми руками.

Читается во вторникъ 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Въ этомъ 28 зачалѣ Евангелія Марка содержится продолженіе бесѣды І. Христа съ фарисеями и книжниками о ядѣніи хлѣба неумытыми руками и обличеніе ихъ (см. зач. 27-е).

5. Потóмъ же вопрошáху є҆гò фарісе́є и҆ кни́жницы: почтò ᲂу҆чн҃цы твоѝ не хо́дятъ по преда́нїю ста́рецъ, но неᲂу҆мове́ными рꙋка́ми ꙗ҆дя́тъ хлѣ́бъ;

Потомъ спрашиваютъ Его фарисеи и книжники: зачѣмъ ученики Твои не поступаютъ по преданію старцевъ, но неумытыми руками ѣдятъ хлѣбъ?

Объясненіе сего см. въ обясненіи 3 ст.

6. Ѻ҆нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ, ꙗ҆́кѡ до́брѣ прⷪ҇рѡ́чествова и҆са́їа ѡ҆ ва́съ лицемѣ́рѣхъ, ꙗ҆́коже є҆́сть пи́сано: сі́и лю́дїе ᲂу҆стна́ми мя̀ чтꙋ́тъ, се́рдце же и҆́хъ дале́че ѿстои́тъ ѿ менє̀:

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: хорошо пророчествовалъ о васъ лицемѣрахъ Исаія, какъ написано: люди сіи чтутъ Меня устами, сердце же ихъ далеко отстоитъ отъ Меня;

7. всꙋ́е же чтꙋ́тъ мя̀, ᲂу҆ча́ще ᲂу҆че́нїємъ, за́повѣдемъ человѣ́ческимъ.

но тщетно чтутъ Меня, уча ученіямъ, заповѣдямъ человѣческимъ (Исаія 19, 23).

О васъ лицемѣрѣхъ. Лицемѣры, это тѣ, которые стараются въ своихъ дѣйствіяхъ показывать себя не такими, каковы они на самомъ дѣлѣ, — показываютъ себя нравственно и религіозно хорошими, а на самомъ дѣлѣ не таковы. *Сіи людіе устнами Мя чтутъ, сердце же ихъ далече* (далеко) *отстоитъ отъ Мене*, то есть, напримѣръ, молятся только одними словами, произносимыми языкомъ, безъ сердечнаго чувства; исполняютъ только внѣшніе обряды, не стараясь войти въ духъ, въ духовное значеніе ихъ; служатъ Богу только однимъ наружнымъ образомъ, т. е. тѣломъ, безъ внутренняго, — духовнаго и сердечнаго расположенія; благочестивы только на словахъ, а не на дѣлѣ. Поэтому *всуе*, т. е. тщетно, безъ пользы для себя, *чтутъ Меня* (Мя): такъ какъ Богъ ищетъ не внѣшняго только служенія, но, главнымъ образомъ, внутренняго. *Богъ есть духъ*, сказалъ І. Христосъ въ бесѣдѣ съ Самарянкою, и *покланяющіеся Ему должны покланяться въ духѣ и истинѣ* (Іоан. 4, 24).

Учаще ученіемъ, заповѣдемъ человѣческимъ. Здѣсь разумѣется преданіе, котораго держались сами фарисеи и которому учили и другихъ.

8. Ѡ҆ста́вльше бо за́повѣдь бж҃їю, держитѐ преда̑нїя человѣ́ческая, кращє́нїя чва́нѡмъ и҆ стклѧ́ницамъ, и҆ и҆̑наподѡ́бна такова̑ мнѡ́га творитѐ.

Ибо вы, оставивши заповѣдь Божію держитесь преданія человѣческаго, омовенія кружекъ и чашъ, и дѣлаете многое другое, сему подобное.

9. И҆ глаго́лаше и҆̀мъ: до́брѣ ѿмета́ете за́повѣдь бж҃ію, да преда́нїе ва́ше соблю́дете.

И сказалъ имъ: хорошо *ли*, *что* вы отмѣняете заповѣдь Божію, чтобы соблюсти свое преданіе?

01. Мѡѷсе́й бо речѐ: чтѝ ѻ҆тца̀ твоего̀ и҆ ма́терь твою̀: и҆: и҆̀же ѕлосло́витъ ѻ҆тца̀ и҆лѝ ма́терь, сме́ртїю да ѹ҆́мретъ.

Ибо Моисей сказалъ: почитай отца своего и мать свою; и: злословящій отца или мать, смертію да умретъ (Исход. 20, 12; 21, 16).

11. Вы́ же глаго́лете: а҆́ще рече́тъ человѣ́къ ѻ҆тцꙋ̀ и҆лѝ ма́тери: корва́нъ, є҆́же є҆́сть да́ръ, и҆̀же а҆́ще по́льзовалсѧ є҆сѝ ѿ менѐ:

А вы говорите: кто скажетъ отцу или матери: корванъ, то есть, даръ *Богу то*, чѣмъ бы ты отъ меня пользовался;

12. и҆ не ктомꙋ̀ ѡ҆ставлѧ́ете є҆го̀ что̀ сотвори́ти ѻ҆тцꙋ̀ своемꙋ̀ и҆лѝ ма́тери свое́й,

тому вы уже попускаете ничего не дѣлать для отца своего или матери своей,

13. престꙋпа́юще сло́во бж҃їе преда́нїемъ ва́шимъ, є҆́же преда́сте: и҆ подо́бна такова̑ мнѡ́га твори́те.

устранили слово Божіе преданіемъ вашимъ, которое вы установили; и дѣлаете многое сему подобное.

Оставльше заповѣдь Божію, держите (держитесь) *преданія человѣческая* и пр. У Евреевъ часто выходило такъ, что они ставили вымышленное ими преданіе выше заповѣдей закона Божія, когда, напримѣръ, не исполняя въ точности заповѣдей, до мелочей держались преданія и придавали ему болѣе важности, чѣмъ самымъ заповѣдямъ,— *добрѣ отметаете* (хорошо ли, что вы отмѣняете) *заповѣдь Божію, да преданіе ваше соблюдете* (чтобы соблюсти свое преданіе)? Напримѣръ, *Моисей бо рече* (ибо Моисей сказалъ): *чти отца* и пр. Эти слова Спасителя объясняются слѣдующимъ образомъ: Іудеи имѣли обычай посвящать Богу разные предметы изъ своего имущества, и законъ требовалъ, чтобы таковые предметы, если они обѣщаны для принесенія въ даръ Богу, непремѣнно принесены были (Второз. 23, 21—23). Вслѣдствіе сего образовалось у нихъ такое преданіе, что такъ какъ даръ Богу важнѣе, чѣмъ даръ даже самымъ близкимъ людямъ, напримѣръ, родителямъ; то родителямъ можно и не давать какихъ-либо предметовъ, если только эти предметы будутъ обѣщаны въ даръ Богу. Такимъ образомъ фарисеи и сами нарушали, и дѣтей учили нарушать заповѣдь Божію о почтеніи къ родителямъ ради преданія. Напримѣръ, если родители говорили дѣтямъ: дайте намъ овцу или тельца, или что другое, то дѣти могли отвѣчать имъ: *„это, чѣмъ желали бы вы воспользоваться отъ насъ*, мы отдаемъ *въ даръ* (корванъ) *Богу*,—и потому вы не можете получить". Отсюда нерѣдко происходило двоякое зло,—и Богу не приносили дара, подъ предлогомъ обязанности къ родителямъ, и родителей лишали его, подъ предлогомъ приношенія Богу (Злат.). Такимъ образомъ фарисеи учили, какъ можно обойти, не исполнить заповѣдь Божію, — и успокоить свою совѣсть. Нѣтъ сомнѣнія, что Господь І. Христосъ указанными словами не отвергаетъ принесенія даровъ Богу, и Евангеліе требуетъ сего, какъ равно и законъ Моисеевъ; да и Самъ Онъ похвалилъ вдовицу, положившую двѣ лепты въ церковную сокровищницу (Мар. 12, 43. 44). Но Онъ только осуждаетъ нарушителей заповѣди Божіей ради преданія (Мих.), учитъ, что должно прежде всего исполнить прямую заповѣдь Божію, а потомъ уже приносить дары Богу.

Зач. 29-е. **Бесѣда Іисуса Христа съ народомъ и учениками о яденіи хлѣба неумытыми руками.** (Окончаніе).

Читается въ среду 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.

14. И҆ призва́въ ве́сь наро́дъ, глаго́лаше и҆̀мъ: послꙋ́шайте менѐ вси̑, и҆ разꙋмѣ́йте:

И призвавъ весь народъ, говорилъ имъ: слушайте Меня всѣ, и разумѣйте:

15. ничто́же є҆́сть внѣ́ꙋдꙋ человѣ́ка вхо-
ди́мо въ ѻ҆́нь, є҆́же мо́жетъ ѡ҆скверни́ти
є҆го̀: но и҆сходѧ́щаѧ ѿ негѡ̀, тѧ̀ сꙋ́ть
сквернѧ́щаѧ человѣ́ка.

16. А҆́ще кто̀ и҆́мать ᲂу҆́шы слы́шати,
да слы́шитъ.

17. И҆ є҆гда̀ вни́де въ до́мъ ѿ наро́да,
вопроша́хꙋ є҆го̀ ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ ѡ҆ при́тчи.

18. И҆ гл҃го́ла и҆̀мъ: та́кѡ ли и҆ вы̀ не-
разꙋ́мливи є҆стѐ; Не разꙋмѣ́ете ли, ꙗ҆́кѡ
всѐ, (є҆́же) и҆звнѣ̀ входи́мое въ человѣ́ка,
не мо́жетъ ѡ҆скверни́ти є҆го̀;

19. Ꙗ҆́кѡ не вхо́дитъ є҆мꙋ̀ въ се́рдце,
но во чре́во: и҆ а҆федрѡ́номъ и҆схо́дитъ,
и҆стреблѧ́ѧ всѧ̑ бра̑шна.

ничто, входящее въ человѣка извнѣ,
не можетъ осквернить его; но что ис-
ходитъ изъ него, то оскверняетъ че-
ловѣка.

Если кто имѣетъ уши слышать, да
слышитъ!

И когда Онъ отъ народа вошелъ въ
домъ, ученики Его спросили Его о
притчѣ.

Онъ сказалъ имъ: *неужели* и вы такъ
непонятливы? *Неужели* не разумѣте,
что ничто, извнѣ входящее въ человѣ-
ка, не можетъ осквернить его?

Потомучто не въ сердце его входитъ,
а въ чрево, и выходитъ вонъ, *чѣмъ*
очищается всякая пища.

Ничтоже есть внѣуду человѣка входимо въ онь (ничто входящее въ человѣка извнѣ), *еже можетъ* (не можетъ) *осквернить его*, т. е. принимаемыя человѣкомъ пища и питіе не могутъ сдѣлать его нечистымъ и повиннымъ предъ Богомъ; такъ какъ они не соприкасаются съ его духомъ и не имѣютъ вліянія на его нравственное совершенство и несовершенство; но только приходятъ въ чрево, и доставивъ питаніе тѣлу, извергаются вонъ (ст. 18—20). По сей причинѣ и скоромная пища, принимаемая во время постовъ, установленныхъ Церковію, не оскверняетъ человѣка; но тѣмъ не менѣе употребленіе ея составляетъ грѣхъ, какъ нарушеніе церковной заповѣди о постѣ; какъ равно составляетъ грѣхъ употребленіе и постной, но изысканной пищи постомъ,—какъ искаженіе понятія о постѣ, и принятіе пищи въ неумѣренномъ количествѣ, до пресыщенія,—какъ грѣхъ невоздержанія и объяденія. Такимъ образомъ, замѣтимъ ко вниманію нарушителей поста, которые въ свое оправданіе, нерѣдко приводятъ слова Спасителя: *Ничто, входящее въ человѣка извнѣ, не можетъ осквернить его, но что исходитъ отъ него, то оскверняетъ человѣка*, или по Матоею: *Не то, что входитъ въ уста, оскверняетъ человѣка, но то, что выходитъ изъ устъ, оскверняетъ его.* Но эти слова Спасителя нисколько не оправдываютъ ихъ. Въ нихъ даже совсѣмъ нѣтъ и рѣчи о постѣ, т. е. воздержаніи отъ извѣстной пищи,—какую пищу можно, какую нельзя ѣсть по предписанію закона, а приведены они Христомъ по поводу вопроса объ умовеніи рукъ, именно умытыми или неумытыми руками беретъ пищу человѣкъ, и важно ли это или не важно для спасенія души. Здѣсь выражается та мысль, что не пища сквернитъ человѣка, а дурная нравственность— угожденіе плоти, непослушаніе церкви. „Не сказалъ Господь, — толкуетъ св. Златоустъ, — что разборчивость въ пищѣ ничего не значитъ, и что Моисей предписалъ оную напрасно; но, заимствуя доказательство изъ свойства пищи, говоритъ: не то, что входитъ въ уста, сквернитъ человѣка, но—какъ увидимъ далѣе изъ словъ Спасителя — то, что выходитъ изъ устъ“. И православная Церковь, запрещая употребленіе скоромной пищи постами, запрещаетъ это не потому, что такая пища оскверняетъ человѣка, а по другимъ причинамъ: во-первыхъ, для выраженія полной скорби, напримѣръ, о смерти Христовой по средамъ и пяткамъ, или о грѣхахъ, — великимъ постомъ; во-вторыхъ, для смиренія нашей плоти и, въ третьихъ, для нашего наказанія за допускаемое часто невоздержаніе. И такимъ образомъ тѣлесный постъ, какъ служилъ въ ветхозавѣтное время, такъ служитъ и теперь выраженіемъ нравственнаго состоянія или дѣйствія человѣка (1 Кор. 10, 25 — 33), и потому необходимъ. *Аще кто имать уши слышати* и пр. Чит. объ этомъ въ объясн. 23 ст. 4 гл. *Вопрошаху Его ученицы Его о притчи.* Что такое притча, чит. въ объясненіи 2 ст. 4 гл.

20. Глаго́лаше же, ꙗ҆́кѡ ѹ҆сходѧ́щее ѿ человѣ́ка, то̀ скверни́тъ человѣ́ка.	Далѣе сказалъ: исходящее изъ человѣка оскверняетъ человѣка.

Исходящее изъ (отъ) *человѣка*, т. е. худыя слова и рѣчи, а также худыя дѣйствія. „Пища,—пишетъ св. Златоустъ, объясняя сіи слова Христовы,—если бы даже и оставалась въ тѣлѣ, и тогда не осквернила бы человѣка. А нечистота сердца внутри пребываетъ и оскверняетъ человѣка не только тогда, когда остается тамъ, но и тогда, когда исходитъ оттолѣ, и тогда оскверняетъ еще болѣе".

21. Ѝзнѹ́трь бо ѿ се́рдца человѣ́ческа помышлє́ніѧ ѕла̑ѧ ѹ҆схо́дѧтъ, прелюбодѣѧ̑ніѧ, любодѣѧ̑ніѧ, ѹ҆бі́йства,	Ибо извнутрь, изъ сердца человѣческаго, исходятъ злые помыслы, прелюбодѣянія, любодѣянія, убійства,
22. та̑тьбы, лихои́мства, (ѡ҆би̑ды), лѹка́вствіѧ, ле́сть, стѹдодѣѧ̑ніѧ, ѻ҆́ко лѹка́во, хѹла̀, горды́нѧ, безѹ́мство.	кражи, лихоимство, злоба, коварство, непотребство, завистливое око, богохульство, гордость, безумство.
23. Всѧ̑ сїѧ̑ ѕла̑ѧ ѝзнѹ́трь ѹ҆схо́дѧтъ и҆ скверни́тъ человѣ́ка.	Все это зло извнутрь исходитъ и оскверняетъ человѣка.

Помышленія злая—грѣхъ противъ 10-й заповѣди; они, если и не исходятъ отъ сердца, а приносятся, какъ это бываетъ нерѣдко, злымъ нашимъ врагомъ, діаволамъ, все-таки, когда мы питаемъ ихъ въ себѣ, занимаемся и услаждаемся ими, оскверняютъ насъ (Прит. 15, 26). *Прелюбодѣянія и любодѣянія* — грѣхъ противъ 7-й заповѣди; *татьбы* (кражи), *лихоимства, обиды, лукавствія* (коварства), *лесть* — противъ 8-й; *студодѣянія* (непотребство) — противъ 7-й; *око лукаво* (завистливое око), т. е. зависть или распутство, потому что и завистливый бросаетъ на завидуемаго обыкновенно лукавый и язвительный взглядъ, и развратный, засматриваясь очами своими, стремится къ дѣлу лукавому (Ѳеоф.) — противъ 7-й и 10-й заповѣди; *хула* (богохульство,—оскорбленіе Бога),—грѣхъ противъ 3-й заповѣди; *гордыня* (гордость), самовозношеніе—противъ 2-й; *безумство* обида противъ ближняго (Ѳеоф.)—противъ 6-й заповѣди. — *Все сіе зло* (вся сія злая) *извнутръ исходитъ и оскверняетъ человѣка*. Въ Евангеліи Матѳея прибавлено: *А ѣсть неумытыми руками, — не оскверняетъ человѣка*. „И такъ, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, познаемъ, что оскверняетъ человѣка, и будемъ избѣгать того. Мы видимъ, что многіе въ церковь приходятъ въ чистыхъ одеждахъ и съ умытыми руками; а о томъ, чтобы предстать Богу съ чистою душою, нимало не заботятся". *А еже неумовенныма рукама ясти, не сквернитъ человѣка*. „И кому не случалось видѣть, замѣчаетъ митрополитъ московскій Сергій, какъ земледѣльцы лѣтомъ въ полѣ ѣдятъ свой хлѣбъ, держа его въ рукахъ, замаранныхъ землею? И мало ли такихъ работъ и ремеслъ, что люди трудящіеся и совсѣмъ не могутъ омыть своихъ рукъ? Развѣ это вмѣняется имъ въ грѣхъ? Нисколько".

Зач. 30-е. Господь въ предѣлахъ Тирскихъ и Сидонскихъ и исцѣленіе бѣсноватой дочери жены Сирофиникіянки.

Читается въ четвергъ 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи бѣсноватой дочери жены Сирофиникіянки или Хананеянки у еванг. Марка говорится короче, чѣмъ у еванг. Матѳея (15, 21—28).

24. И҆ ѿтѹ́дѹ воста́въ, ѹ҆́де въ предѣ́лы ті́рски и҆ сїдѡ́нски: и҆ вше́дъ въ до́мъ, никого́же хотѧ́ше, да бы̀ є҆го̀ ѹ҆вѣ́дѣлъ: и҆ не мо́же ѹ҆таи́тисѧ.	И отправившись оттуда, пришелъ въ предѣлы Тирскіе и Сидонскіе; и вошедъ въ домъ, не хотѣлъ чтобы кто узналъ; но не могъ утаиться.

И оттуду воставъ (отправясь), т. е. изъ того мѣста, гдѣ Господь исцѣлилъ много больныхъ и бесѣдовалъ съ учениками и народомъ о преданіи старцевъ,—изъ земли Геннисаретской (ст. 53, гл. 6 — 23 ст. гл. 7). *Въ предѣлы Тирскіе и Сидонскіе*, т. е. въ ту страну, гдѣ лежали языческіе города Тиръ и Сидонъ. Это были города Финикіи, области сосѣдней съ Іудеею, города древніе, богатые и славившіеся морскою торговлею. При чтеніи сихъ словъ Евангелія является вопросъ: почему же Господь І. Христосъ запретилъ ученикамъ до времени ходить съ проповѣдью къ язычникамъ (Мат. 10 гл. 5 ст.), Самъ же идетъ къ нимъ? На это отвѣчаетъ такъ св. Златоустъ. „Во-первыхъ, Онъ Самъ не обязанъ былъ исполнять то, что заповѣдалъ апостоламъ; а во-вторыхъ, Онъ шелъ туда не проповѣдывать, а чтобы скрыться, какъ говорится здѣсь въ Евангеліи Марка (ст, 24). Между тѣмъ, какъ не слѣдовало Христу итти къ язычникамъ первымъ; такъ, напротивъ, несообразно было бы съ Его человѣколюбіемъ удалять ихъ отъ Себя, когда они приходили къ Нему. Да и апостоламъ Онъ не совсѣмъ запретилъ ходить на проповѣдь къ язычникамъ, ибо сказалъ: *идите же паче*, т. е. преимущественно, *къ погибшимъ овцамъ дома Израилева* (Мат. 10, 6).

И вшедъ въ домъ, никогоже хотяше, дабы Его чулъ (не хотѣлъ, чтобы кто узналъ). Господь вѣроятно хотѣлъ укрыться на нѣкоторое время, чтобы съ Своими учениками нѣсколько отдохнуть, потому что всюду окружалъ Его народъ и не давалъ покоя, и чтобы дать время хотя нѣсколько утихнуть все болѣе и болѣе разгоравшейся противъ Него ненависти враговъ Его, фарисеевъ и книжниковъ. *И не може* (не могъ) *утаитися*, — но и здѣсь не могъ укрыться, потому что слава о Немъ распространилась и въ этой мѣстности.

25. Слы́шавши бо жена̀ ѡ҆ не́мъ, є҆́яже дщи́ и҆мѧ́ше ду́ха нечи́ста, прише́дши припадѐ къ нога́ма є҆гѡ̀:	Ибо услышала о немъ женщина, у которой дочь одержима была нечистымъ духотъ, и пришедши припала къ ногамъ Его;

Одержима была нечистымъ духомъ (имяше духа нечиста). О бѣсноватыхъ чит. въ объясненіи 23 ст. 1 гл.

26. жена́ же бѣ̀ є҆́ллинска, сѷрофінікі́сса ро́домъ: и҆ молѧ́ше є҆го̀, да бѣ́са и҆зжене́тъ и҆з̾ дще́ре є҆ѧ̀.	а женщина та была язычница, родомъ Сирофиникіянка; и просила Его, чтобы изгналъ бѣса изъ ея дочери.

Это—женщина-язычница изъ Хананеевъ, которые жили въ Палестинѣ до завоеванія сей земли Іисусомъ Навиномъ для Евреевъ. Называется она Сирофиникіянкою потому, что Хананеи, когда Іисусъ Навинъ завоевалъ у нихъ Палестину, во множествѣ переселились на сѣверъ ея—въ Сирію и Финикію. „Смотри, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ, язычники сами идутъ ко Христу; а Іудеи и пришедшаго къ нимъ гонятъ Его". *И моляше* (просила) *Его, да бѣса изженетъ* (чтобы изгналъ бѣса) *изъ дщере* (дочери) *ея* (о бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 23 ст. 1 гл. Что бѣсы входятъ въ людей и мучаютъ ихъ, въ это вѣрили и язычники). Изъ этого видно, что женщина Хананеянка, вмѣстѣ съ увѣровавшими Іудеями, вѣрила, что Іисусъ есть именно явившійся Мессія. Она могла знать это, потому что, какъ говорится у еванг. Матѳея (24 ст. 4 гл.), слухъ о І. Христѣ прошелъ по всей Сиріи. У еванг. Матѳея здѣсь сказано, что І. Христосъ *не отвѣчалъ женщинѣ ни слова*, такъ что *ученики просили Его* за нее. „Что значитъ этотъ необыкновенный поступокъ Господа? вопрошаетъ св. Златоустъ. Іудеевъ и злословящихъ Онъ призываетъ, и искушающихъ не оставляетъ; а ту, которая сама приходитъ къ Нему, проситъ и молитъ Его, которая не знала ни закона, ни пророковъ, и между тѣмъ показываетъ такое благочестіе, Онъ не удостоиваетъ даже отвѣта?" Господь поступаетъ такъ, чтобы обнаружить предъ другими, какую вѣру имѣетъ Хананеянка (Ѳеоф.). *Отпусти ю* (ее), т. е. скажи ей что-либо въ успокоеніе — или исполни ея просьбу, или откажи. *Яко вопіетъ вслѣдъ насъ* (потому что кричитъ за нами), т. е. усиленно, неотступно проситъ.

27. І҆и҃съ же речѐ є҆́й: ѡ҆ста́ви, да пе́рвѣе насы́тѧтсѧ ча̑да: нѣ́сть бо добро̀ ѿѧ́ти хлѣ́ба ча̑дѡмъ и҆ поврещѝ псѡ́мъ.

Но Іисусъ сказалъ ей: дай прежде насытиться дѣтямъ, ибо не хорошо взять хлѣбъ у дѣтей и бросить псамъ.

Остави, да первѣе насытятся чада и пр. У еванг. Матѳея Господь сказалъ: *Я посланъ только къ погибшимъ овцамъ дома Израилева* (15, 24). Это значитъ, что по божественному опредѣленію, которое издревле избрало Іудеевъ въ свой особенный народъ, требуется, чтобы имъ прежде было проповѣдано ученіе Христово и употреблены средства, между прочими и чудотворенія надъ больными, для введенія ихъ въ царство Христово, т. е. въ христіанскую церковь; почему они преимущественно и называются *чадами Божіими* (Рим. 9, 4). Но что Господь пришелъ призвать и принять въ Свое царство и язычниковъ, это нерѣдко высказывалъ Онъ: такъ при исцѣленіи слуги язычника-сотника (Мат. 8, 11. 12), при предсказаніи о разрушеніи Іерусалима и концѣ міра (24, 14 тамъ же). По воскресеніи же Своемъ Господь прямо сказалъ апостоламъ: *шедше научите вся языки* (всѣ народы), *крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (28, 19). Подъ именемъ же *псовъ* здѣсь разумѣются язычники. Іудеи, признавая себя чадами Божіими, съ презрѣніемъ относились къ язычникамъ и называли ихъ позорными именами, напримѣръ, именами нечистыхъ животныхъ — псовъ, подобно тому, какъ теперь мусульмане называютъ христіанъ. Сирофиникіянка или Хананеянка была язычница, и Господь въ лицѣ ея назвалъ язычниковъ именемъ псовъ примѣнительно къ понятію Іудеевъ, и въ указанныхъ словахъ ей выразилъ, что нехорошо лишать благодѣяній, т. е. чудотвореній, предназначенныхъ Іудеямъ, а вмѣсто Іудеевъ, передавать ихъ язычникамъ. Это будетъ похоже на то, говоритъ Господь, какъ если бы отнять хлѣбъ у дѣтей и отдать собакамъ. Господь, конечно, не имѣлъ намѣренія этими словами выразить презрѣніе къ язычникамъ, какое выражали имъ Іудеи, и какъ бы подтвердить правильность такого взгляда Іудеевъ на язычниковъ; но хотѣлъ только испытать и обнаружить предъ другими вѣру Хананеянки. Онъ иногда высказывалъ прямо, что язычники болѣе чѣмъ Іудеи способны къ принятію царства Его, какъ, напр., было при исцѣленіи слуги сотника (Мат. 8, 11 — 12). „Немногіе устояли бы въ своей настойчивости послѣ такого отказа, замѣчаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей; немногіе не отвернулись бы съ досадою или отчаяніемъ отъ такого неумолимаго, повидимому, Цѣлителя. Но не такъ поступила Хананеянка. Вѣрующимъ сердцемъ она чувствуетъ, что Господь только испытываетъ ея вѣру; въ самомъ тонѣ, какимъ сказаны Господомъ слова отказа, она слышитъ ободряющій голосъ божественной любви, и вотъ она въ Его же словахъ находитъ себѣ защиту: *Ей, Господи* и пр.“.

28. Ѻна́ же ѿвѣща́вши глаго́ла є҆мѹ̀: є҆́й, г҃и: и҆́бо и҆ пси̑ по́дъ трапе́зою ꙗ҆дѧ́тъ ѿ кру́пицъ дѣте́й.

Она же сказала Ему въ отвѣтъ: такъ, Господи; но и псы подъ столомъ ѣдятъ крохи у дѣтей.

Слова Хананеянки: *такъ* (ей), *Господи*, *ибо псы* и пр. имѣютъ слѣдующій смыслъ: „пусть Іудеи пользуются великими Твоими благодѣяніями, но позволь и мнѣ хотя мало воспользоваться ими, подобно тому, какъ псы пользуются остатками отъ трапезы своихъ хозяевъ, т. е. исцѣли и мою дочь.“ „Какая твердость духа! восклицаетъ при этомъ Златоустъ. Господь говоритъ: *нѣсть добро*, она отвѣчаетъ: *ей, Господи*. Онъ называетъ ее псомъ, а она приписываетъ себѣ и дѣйствіе свойственное псу. Видишь ли тутъ и ея смиреніе?“.

29. И҆ речѐ є҆́й: за сїѐ сло́во, и҆дѝ: и҆зы́де бѣ́съ и҆з̾ дщерѐ твоеѧ̀.

И сказалъ ей: за это слово пойди, бѣсъ вышелъ изъ твоей дочери.

30. И҆ ше́дши въ до́мъ сво́й, ѡ҆брѣ́те бѣ́са и҆зше́дша, и҆ дще́рь лежа́щѹ на ѻ҆дрѣ̀.

И пришедши въ свой домъ, она нашла, что бѣсъ вышелъ, и дочь лежитъ на постелѣ.

И Господь за великую вѣру и великое смиреніе женщины-хананеянки исцѣлилъ дочь ея. *О женщина! велика вѣра твоя, да будетъ тебѣ по желанію твоему*, по Евангелію Матоея, сказалъ Господь Хананеянкѣ, исцѣляя ея дочь. Такова сила усиленной, неотступной молитвы. Если Богъ иногда медлитъ, это не значитъ, что совсѣмъ отказываетъ.

Зач. 31. Возвращеніе І. Христа изъ предѣловъ Тирскихъ и Сидонскихъ и исцѣленіе глухого-косноязычнаго.

Читается въ субботу 4-ой недѣли Великаго поста.

31. И҆ па́ки и҆зше́дъ і҆и҃съ ѿ предѣ́лъ тѵ́рскихъ и҆ сїдѡ́нскихъ, прїи́де на мо́ре галїле́йско, междꙋ̀ предѣ́лы декапѡ́льски.

Вышедъ изъ предѣловъ Тирскихъ и Сидонскихъ, *Іисусъ* опять пошелъ къ морю Галилейскому черезъ предѣлы Десятиградія.

Изъ предѣловъ Тирскихъ и Сидонскихъ. Чит. объясн. 24 ст. *Къ морю Галилейскому.* О морѣ чит. въ объясн. 16 ст. 1 гл. *Между предѣлы Декапольски* (чрезъ предѣлы Десятиградія (гл. 5, 20 ст.). Это—путь по сѣверо-восточному берегу Галилейскаго или Геннисаретскаго озера на восточную сторону Іордана.

32. И҆ приведо́ша къ немꙋ̀ глꙋ́ха и҆ гꙋгни́ва: и҆ молѧ́хꙋ є҆го̀, да возложи́тъ на́нь рꙋ́кꙋ.

Привели къ Нему глухаго косноязычнаго, и просили Его возложить на него руку.

Исцѣленіе сего глухого косноязычнаго описано только у одного еванг. Марка. Св. Маркъ не говоритъ, что болѣзнь этого несчастнаго происходила отъ дѣйствія злаго духа, слѣдовательно, этотъ человѣкъ не былъ бѣсноватымъ. Такъ Господь и евангелисты строго отличаютъ простыя естественныя болѣзни отъ болѣзней, производимыхъ дѣйствіемъ злыхъ духовъ на человѣка (Мих.). *И моляху Его, да возложитъ нань руку* (просили Его возложить на него руку),—т.-е. для исцѣленія, какъ не разъ дѣлалъ І. Христосъ, исцѣляя больныхъ.

33. И҆ по́емь є҆го̀ ѿ наро́да є҆ди́наго, вложѝ пе́рсты своѧ҆̀ во ᲂу҆́шы є҆гѡ̀, и҆ плю́нꙋвъ, коснꙋ́сѧ ѧ҆зы́ка є҆гѡ̀:

Іисусъ, отведя его въ сторону отъ народа, возложилъ персты Свои въ уши ему и плюнувъ коснулся языка его;

Неизвѣстно, почему Господь употребляетъ при исцѣленіи глухаго косноязычнаго такія дѣйствія, какъ отведеніе его въ сторону отъ народа, вложеніе перстовъ въ уши, плюновеніе и прикосновеніе къ языку. Отведя въ сторону больного, можетъ быть, Онъ хотѣлъ этимъ отклонить праздное любопытство народа, въ которомъ, какъ полуязыческомъ, не было серьезной и надлежащей вѣры въ Него: такъ какъ это происходило въ Переѣ, въ предѣлахъ Десятиградія (ст. 31), гдѣ Іудеи жили вмѣстѣ съ язычниками. Влагая же персты Свои въ уши больного и касаясь языка его, Господь быть можетъ имѣлъ въ намѣреніи возбудить силу вѣры его, такъ какъ не было возможности сдѣлать это словомъ, потому что онъ былъ глухъ.

34. и҆ воззрѣ́въ на не́бо, воздохнꙋ̀ и҆ гл҃го́ла є҆мꙋ̀: є҆ффаѳа̀, є҆́же є҆́сть, разве́рзисѧ.

35. И҆ а҆́бїе разверзо́стасѧ слꙋ́ха є҆гѡ̀, и҆ разрѣши́сѧ ᲂу҆́за ѧ҆зы́ка є҆гѡ̀, и҆ глаго́лаше пра́вѡ.

и воззрѣвъ на небо, вздохнулъ и сказалъ ему: еффаѳа, то есть, отверзись.

И тотчасъ отверзся у него слухъ и разрѣшились узы его языка, и сталъ говорить чисто.

Воззрѣвъ на небо, вздохнулъ. „Съ одной стороны І. Христосъ дѣлаетъ это молитвенно къ Отцу, чтобы помиловать несчастнаго человѣка, толкуетъ Блаж. Ѳеофи-

лактъ; а съ другой вздыхаетъ изъ сожалѣнія о человѣческой природѣ, какъ она до того предана діаволу, что терпитъ отъ него такое поруганіе и страданіе". *Воззрѣлъ на небо,*—давая разумѣть, что помощи должно ожидать отъ Бога, *вздохнулъ,*—показывая, чтобы нѣмой этимъ вздохомъ замѣнилъ словесную молитву. *Эффаѳа,*—слово сирское, значитъ: отверзись, откройся.

36. И҆ запретѝ и҆̀мъ, да никомꙋ́же повѣ́дѧтъ. Є҆ли́кѡ же и҆̀мъ то́й запреща́ше, па́че и҆́злиха проповѣ́дахꙋ.
37. И҆ преизлиха дивлѧ́хꙋсѧ, глаго́люще: до́брѣ всѐ твори́тъ: и҆ глꙋхі́ѧ твори́тъ слы́шати, и҆ нѣмы́ѧ глаго́лати.

И повелѣлъ имъ не сказывать никому. Но сколько Онъ ни запрещалъ имъ, они еще болѣе разглашали.

И чрезвычайно дивились и говорили: все хорошо дѣлаетъ, и глухихъ дѣлаетъ слышащими и нѣмыхъ — говорящими.

И запрети имъ, да никомуже повѣдятъ (повелѣлъ не сказывать никому). Въ настоящемъ случаѣ дѣлаетъ это Господь можетъ быть для того, чтобы до времени не раздражать все болѣе и болѣе вооружавшихся противъ Него и слѣдившихъ за Нимъ, фарисеевъ, кои, не вѣря Его чудесамъ, распускали злые слухи о силѣ, которою Онъ совершалъ чудеса,—будто Онъ творитъ ихъ силою злыхъ духовъ (Мих.). *Елико же имъ Той запрещаше, паче излиха проповѣдаху* (но сколько Онъ ни запрещалъ имъ, они еще болѣе разглашали), т.-е. удивляясь совершенному Имъ чуду, не могли не разглашать о Немъ.

ГЛАВА VIII.

Зач. 32. Чудесное насыщеніе народа семью хлѣбами.

Читается въ пятокъ 16-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Это чудесное насыщеніе I. Христомъ народа, о которомъ повѣствуетъ св. еванг. Маркъ, было второе; объ этомъ чудѣ повѣствуетъ и еванг. Матѳей (15, 32—39). О первомъ чит. 6 гл. 34 ст. и дал. При первомъ было народа 5000, а при второмъ 4000; при первомъ было употреблено 5хлѣбовъ, а при второмъ 7; при первомъ собрано остатковъ 12 корзинъ, а при второмъ 7. Самое же повѣствованіе еванг. Марка объ этомъ второмъ чудѣ буквально согласно съ повѣствованіемъ св. Матѳея, какъ равно въ немъ есть много сходнаго и съ повѣствованіемъ его же самого о первомъ насыщеніи.

1. Въ ты́ѧ дни̑, ѕѣлѡ̀ мно́гꙋ наро́дꙋ сꙋ́щꙋ, и҆ не и҆мꙋ́щымъ чесѡ̀ ꙗ҆́сти, призва́въ і҆и҃съ ᲂу҆чн҃ки̑ своѧ̑, гл҃гола и҆̀мъ:
2. млрдꙋ́ю ѡ҆ наро́дѣ, ꙗ҆́кѡ ᲂу҆жѐ три̑ дни̑ присѣ́дѧтъ мнѣ, и҆ не и҆́мꙋтъ чесѡ̀ ꙗ҆́сти.
3. И҆ а҆́ще ѿпꙋщꙋ̀ и҆́хъ не ꙗ҆́дꙋщихъ въ до́мы своѧ̑, ѡ҆слабѣ́ютъ на пꙋтѝ: мно́зи бо ѿ ни́хъ и҆здалеча пришлѝ сꙋ́ть.

Въ тѣ дни, когда собралось весьма много народа и нечего было имъ ѣсть, Іисусъ, призвавъ учениковъ Своихъ, сказалъ имъ:

жаль Мнѣ народа, что уже три дня находятся при Мнѣ, и нечего имъ ѣсть.

Если неѣвшими отпущу ихъ въ домы ихъ, ослабѣютъ въ дорогѣ, ибо нѣкоторые изъ нихъ пришли издалека.

4. И҆ ѿвѣща́ша є҆мꙋ̀ ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀: ѿкꙋ́дꙋ си́хъ возмо́жетъ кто̀ здѣ̀ насы́тити хлѣ́бы въ пꙋсты́ни;
5. И҆ вопросѝ и҆̀хъ: коли́кѡ и҆́мате хлѣ́бѡвъ; Ѻ҆ни́ же рѣ́ша: се́дмь.

Ученики Его отвѣчали Ему: откуда могъ бы кто *взять* здѣсь въ пустынѣ хлѣбовъ, чтобы накормить ихъ?
И спросилъ ихъ: сколько у васъ хлѣбовъ? Они сказали: семь.

Откуда могъ бы кто взять здѣсь въ пустынѣ хлѣбовъ (откуда сихъ возможетъ кто здѣ насытити хлѣбы) и пр. Апостолы или забыли о недавнемъ чудѣ насыщенія Господомъ 5-ю хлѣбами 5000 человѣкъ, или напоминать Ему о прежнемъ способѣ насыщенія имъ казалось нескромностью. Поэтому они такъ говорятъ Господу: *откуда взять здѣсь въ пустынѣ* и пр. „Примѣтивъ ихъ (апостоловъ) несовершенство, говоритъ св. Златоустъ читателю о чудѣ, ты удивляйся любви ихъ къ истинѣ, какъ они въ своихъ писаніяхъ не скрываютъ собственныхъ недостатковъ и притомъ великихъ. Или не малая та вина, такъ скоро забыть чудо, недавно бывшее"?

6. И҆ повелѣ̀ нарѡ́дꙋ возлещѝ на землѝ: и҆ прїе́мь се́дмь хлѣ́бѡвъ, хвалꙋ̀ возда́въ, преломѝ, и҆ дая́ше ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ, да предлага́ютъ: и҆ предложи́ша пред нарѡ́домъ.
7. И҆ и҆мѧ́хꙋ ры́бицъ ма́ло: и҆ (сїѧ̑) бл҃гослови́въ, речѐ предложи́ти и҆ тыѧ̀.

Тогда велѣлъ народу возлечь на землю; и взявъ семь хлѣбовъ и воздавъ благодареніе, преломилъ и далъ ученикамъ Своимъ, чтобы они раздали; и они раздали народу.
Было у нихъ и немного рыбокъ; благословивъ, Онъ велѣлъ раздать и ихъ.

И повелѣ (велѣлъ) *народу возлещи* (возлечь) *на землю*. Возлечь значитъ сѣсть. У восточныхъ народовъ въ обычаѣ не сидѣть за столомъ при вкушеніи пищи, какъ у насъ, но полусидѣть и полулежать на землѣ подъ открытымъ небомъ или на полу въ домахъ (чит. въ объясн. 15 ст. 2 гл.). *И пріемь* (взявъ) *седмь хлѣбовъ, хвалу воздавъ. Имяху рыбицъ мало* (было у нихъ и немного рыбокъ), *и сія благословивъ. Воздавъ хвалу* предъ раздачею народу хлѣба, *благословилъ* и рыбы предъ раздачею ихъ; это—возношеніе молитвы Господомъ къ Богу Отцу Своему при вкушеніи пищи и примѣръ для насъ молиться въ подобное время. (Чит. объясн. 6, 41). Нѣкоторые толкователи при этомъ замѣчаютъ, что Господь возноситъ благодареніе къ Богу Отцу, какъ человѣкъ, а благословляетъ, какъ Богъ

8. Ꙗ҆до́ша же, и҆ насы́тишасѧ: и҆ взѧ́ша и҆збы́тки ᲂу҆крꙋ́хъ, се́дмь ко́шницъ.

И ѣли, и насытились; и набрали оставшихся кусковъ семь корзинъ.

Седмь кошницъ (семь корзинъ), т.-е. обычныхъ корзинъ или кузовьевъ, которые употреблялись у Іудеевъ во время путешествій вмѣсто сумокъ. Чит. о семъ въ объясн. 43 ст. 6 гл. Тамъ чит. и урокъ, выводимый изъ повелѣнія Господа собрать остатки хлѣбовъ, и урокъ молитвы предъ принятіемъ и послѣ принятія пищи.

9. Бѧ́хꙋ же ꙗ҆́дшихъ, ꙗ҆́кѡ четы́ре тысѧ́щы. И҆ ѿпꙋстѝ и҆̀хъ.
10. И҆ а҆́бїе влѣ́зъ въ кора́бль со ᲂу҆чн҃кѝ свои́ми, прїи́де во страны̀ далманꙋѳа́нски.

Ѣвшихъ же было около четырехъ тысячъ. И отпустилъ ихъ.
И тотчасъ вошедъ въ лодку съ учениками Своими, прибылъ въ предѣлы Далмануѳскіе.

Въ страны Далмануѳански (въ предѣли Далмануѳскіе). Далмануѳа была небольшая деревня на западномъ берегу Геннисаретскаго озера. (Мих.) У еванг. Матѳея говорится: *въ предѣлы Магдалинскіе* (15, 39). Вѣроятно, Далмануѳа находилась недалеко отъ города Магдалы.

Зач. 33. **Отвѣтъ Господа І. Христа о знаменіи и предостереженіе учениковъ отъ фарисейской закваски.**

Читается въ понедѣльникъ 4-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ обстоятельствѣ повѣствуется и у еванг. Матѳея, но св. Маркъ повѣствуетъ о немъ съ нѣкоторымъ небольшимъ различіемъ. Такъ у него упоминается о хлѣбѣ, взятомъ учениками, и о закваскѣ Иродовой, чего нѣтъ въ сказаніи св. Матѳея.

11. И҆ и҆зыдо́ша фарїсе́е, и҆ нача́ша стѧза́тисѧ съ ни́мъ, и҆щꙋ́ще ѿ негѡ̀ зна́мєнїѧ съ нб҃се́, и҆скꙋша́юще є҆го̀.	Вышли фарисеи, начали съ Нимъ спорить, и требовали отъ Него знаменія съ неба, искушая Его.

Кто такіе были *фарисеи*, объяснено (чит. въ объясн. 22 ст. 1 гл.); это,—такъ же, какъ и саддукеи, которые, по сказанію Матѳея, вмѣстѣ съ фарисеями просили отъ Господа знаменія, были особенные сектанты среди Іудеевъ, каждые съ своими особенными вѣрованіями. Такъ фарисеи, кромѣ закона Моисеева, признавали много различныхъ и мелочныхъ преданій старцевъ. Саддукеи же отвергали всякое преданіе и не вѣрили во многое, напримѣръ, въ бытіе Ангеловъ, въ воскресеніе мертвыхъ и въ загробную жизнь. Саддукеи получили свое названіе отъ Садока-раввина (священника), жившаго за 200 лѣтъ до Р. Хр. Еванг. Маркъ не упоминаетъ о саддукеяхъ, по всей вѣроятности, потому, что главными дѣйствующими лицами тутъ были фарисеи, болѣе жестокіе и неотступные преслѣдователи Господа. О фарисеяхъ сказано, что они *вышли*,—т. е. на публичное состязаніе съ І. Христомъ предъ народомъ, *искушая Его*, т. е. надѣясь привести Его своимъ требованіемъ въ замѣшательство или найти въ Его словахъ обвиненіе противъ Него или вообще такъ или иначе повредить Ему. *Начали спорить* (стязатись) *съ Нимъ, ищуще* (требовали) *знаменія отъ Него съ небесе*, т. е. настойчиво, даже назойливо требовали, чтобы Господь показалъ имъ какое-нибудь особенное, необыкновенное или чудесное явленіе на тверди небесной, подобное, напримѣръ, чудесному грому, остановленію солнца и луны, или возвращенію тѣни, какъ сдѣлали нѣкогда пророкъ Самуилъ, Іисусъ Навинъ и прор. Исаія,—показалъ для удостовѣренія въ томъ, что Онъ дѣйствительно обѣщанный Мессія. Фарисеи и саддукеи разсуждали такъ: Іисусъ творитъ чудеса все на землѣ, а земля и воздухъ, по ихъ вѣрованіямъ, переполнены бѣсами, слѣдовательно, и знаменія земныя творитъ Онъ силою бѣсовскою, при помощи князя бѣсовскаго. Пусть же Онъ покажетъ знаменіе съ неба,—оттуда, гдѣ бѣсы не имѣютъ никакой власти, какъ напр., Іисусъ Навинъ остановилъ солнце, Исаія возвратилъ солнечную тѣнь и т. п. Навѣрное, Ему не удастся, и тогда смѣлѣе мы можемъ говорить, что Онъ не отъ Бога, а что Онъ—въ союзѣ съ княземъ бѣсовскимъ (Тр. л.). При семъ св. Златоустъ прибавляетъ о фарисеяхъ и саддукеяхъ: „А не знали они, что Моисей въ Египтѣ совершилъ много знаменій не землѣ; напротивъ, огонь, сошедшій съ неба на скотъ и дѣтей Іова, былъ отъ діавола: изъ чего видно, что не все, происходящее съ неба,—отъ Бога, равно и не все, бывающее на землѣ,—отъ бѣсовъ“. „Фарисеи и саддукеи,—замѣчаетъ при этомъ епископъ Ѳеофанъ,—просили Господа показать имъ знаменіе, а того и не видѣли, что знаменіе у нихъ было предъ глазами. Господь Самъ былъ знаменіемъ: Его ученіе и дѣла ясно доказывали, кто Онъ, другого свидѣтельства не нужно было: *дѣла, которыя Я творю, эти дѣла свидѣтельствуютъ о Мнѣ*, говорилъ Господь о Себѣ іудеямъ. „Отчего такъ сдѣлалось съ іудеями? вопрошаетъ еп. Ѳеофанъ и отвѣчаетъ: оттого, что они жили внѣшнею жизнію, а внутрь себя не входили. Безъ собранности же, безъ вниманія и самоуглубленія, дѣлъ Божіихъ ни замѣтить, ни уразумѣть нельзя. То же,—прибавляетъ онъ — продолжается и доселѣ. Христіанство у всѣхъ предъ глазами, какъ истинное знаменіе Божіе, а смотрящіе на него не видятъ того, колеблются въ

вѣрѣ и отступаютъ. Очи ихъ теряютъ способность видѣть на немъ печать Божественности, и они готовы просить особыхъ знаменій съ неба, подобно іудеямъ. Но знаменіе не дастся, потому что ищущіе ищутъ этого только искушающе, а не затѣмъ, чтобы идти путемъ Христовымъ. Ты только вступи на этотъ путь, и съ перваго же шага увидишь, что онъ божественъ, ведетъ къ Богу, и Бога къ тебѣ приближаетъ".

12. И҆ воздохнꙋ́въ дꙋ́хомъ свои́мъ, гл҃а́лъ: что̀ ро́дъ се́й зна́менїѧ и҆́щетъ; а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, а҆́ще да́стсѧ ро́дꙋ семꙋ̀ зна́менїе.	И Онъ, глубоко вздохнувъ, сказалъ: для чего родъ сей требуетъ знаменія? Истинно говорю вамъ, не дастся роду сему знаменіе.

И вздохнувъ духомъ Своимъ (вздохнувъ глубоко). Этотъ вздохъ выражалъ сокрушеніе Господа о невѣріи и лицемѣріи фарисеевъ, потому что Онъ провидѣлъ, откуда происходитъ ихъ требованіе и чего имъ хочется,—происходитъ не отъ желанія сердца увѣровать во Христа, а отъ желанія, какъ замѣчаетъ евангелистъ, искусить Его, т. е. привести въ замѣшательство и т. п. (ст. 11). Христосъ видѣлъ, что въ сущности это было тоже искушеніе, что искушеніе Его діаволомъ въ пустынѣ (Матѳ. 4 гл.). *Что* (для чего) *родъ*,—у еванг. Матѳея прибавлено: *сей родъ лукавый и прелюбодѣйный,—знаменія ищетъ* и пр., т. е. для чего люди съ такими демонскими расположеніями и замыслами, нравственно глубоко испороченные, люди невѣрующіе и лицемѣрные, требуютъ знаменія? Что ни сдѣлай для нихъ, все напрасно; они не увѣруютъ, а еще болѣе ожесточатся (Мих.). *Аще* (не) *дастся роду сему знаменіе*. У еванг. Матѳея прибавлено: *кромѣ знаменія пророка Іоны*, т. е. Господь указалъ на знаменіе и знаменіе величайшее, уже бывшее,—именно на чудесное сохраненіе прор. Іоны во чревѣ китовомъ въ продолженіи трехъ сутокъ, которое служило прообразованіемъ трехдневнаго воскресенія Христова и самымъ яснымъ образомъ доказывало божественность Его, какъ Мессіи. Подобныя слова съ указаніемъ на знаменіе прор. Іоны и съ разъясненіемъ самого сего знаменія, Господь І. Христосъ говорилъ фарисеямъ, когда бесѣдовалъ съ ними о преданіи старцевъ и когда они также просили отъ Него особеннаго знаменія (Мат. 12 гл. 39 и 40 ст.). По Евангелію Матѳея, І. Христосъ еще сказалъ фарисеямъ: *Вечеромъ вы говорите: будетъ ведро, потому что небо красно; и поутру: сегодня ненастье, потому что небо багрово. Лицемѣры! различать лице неба вы умѣете, а знаменій временъ не можете*. Въ этихъ словахъ Господь указываетъ на народныя примѣты относительно погоды. Отъ этихъ наблюдаемыхъ примѣтъ Онъ переходитъ также къ примѣтамъ своего рода, т. е. къ перемѣнамъ, совершающимся въ разныя времена въ духовно-нравственномъ мірѣ, которыя называетъ *знаменіями временъ*. Сіи послѣднія знаменія суть особенныя замѣчательныя событія или случаи, которыя совершаются по особенному устроенію Божію и указываютъ на особенную важность извѣстнаго времени въ нравственномъ отношеніи; таковы, напр., явленія въ мірѣ особенныхъ пророковъ, Іоанна, Предтечи Христова и, главнымъ образомъ, Самого Господа Іисуса Христа; таковы совершенія ими, особенно же Самимъ Господомъ, чудесъ. Въ указанныхъ словахъ Господь какъ бы такъ говоритъ фарисеямъ и саддукеямъ: „вы просите, чтобы Я показалъ вамъ знаменіе съ неба для удостовѣренія въ томъ, что Я дѣйствительно обѣщанный вамъ Мессія; но такихъ знаменій много предъ вашими глазами. Только вы не умѣете и не хотите понимать ихъ, хотя по нимъ вы также вѣрно могли бы судить о Мнѣ, какъ вѣрно узнаете погоду по примѣтамъ неба. Смотрите: Моею силою слѣпые видятъ, глухіе слышатъ, хромые ходятъ, прокаженные очищаются, мертвые воскресаютъ, нищіе благовѣствуютъ. Не довольно ли для васъ этихъ знаменій, чтобы увѣриться, что настало царство Мессіи, и что Онъ среди васъ? Для чего же вамъ еще новыхъ знаменій?" (Мих.).

13. И҆ ѡ҆ста́вль и҆́хъ, влѣ́зъ па́ки въ кора́бль, (и҆) и҆́де на ѡ҆́нъ по́лъ.	И оставивъ ихъ, опять вошелъ въ лодку и отправился на ту сторону.

14. И҆ забы́ша ѹ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ взѧ́ти хлѣ́бы, и҆ ра́звѣ є҆ди́наго хлѣ́ба не и҆мѧ́хѹ съ собо́ю въ кораблѝ.

При семъ ученики его забыли взять хлѣбовъ, и кромѣ одного хлѣба не имѣли съ собою въ лодкѣ.

Отправился на ту сторону (иде на онъ полъ), т. е. на сѣверовосточную сторону Галилейскаго моря.

Забыли (забыша) *взять хлѣбовъ* и пр., т. е. въ достаточномъ количествѣ, такъ какъ у нихъ былъ только одинъ хлѣбъ, мѣсто же, гдѣ они находились, было пустынное.

15. И҆ преща́ше и҆̀мъ, гл҃го́лѧ: зри́те, блюди́тесѧ ѿ ква́са фарїсе́йска и҆ ѿ ква́са и҆ро́дѡва.

А Онъ заповѣдалъ имъ, говоря: смотрите, берегитесь закваски фарисейской и закваски Иродовой.

Подобно царствіе небесное квасу (закваскѣ), сказалъ однажды І. Христосъ въ притчѣ (Мат. 13, 33). Подъ закваскою разумѣлъ Онъ таинственную силу Божественной благодати и христіанскаго ученія, которая проникаетъ, обновляетъ и освящаетъ всю душу вѣрующаго человѣка. Это—закваска, взятая въ добромъ смыслѣ; но она употребляется и въ худомъ. Тогда означается ею тайная сила, заражающая и оскверняющая душу человѣка,—сила худаго ученія и направленія (чит. 1 Кор. 5 гл. 6 ст. и дальн.). Такимъ образомъ подъ закваскою фарисейскою Господь разумѣетъ ихъ ложное и заразительное ученіе и худое направленіе, нечистоту ихъ правилъ и лицемѣрную жизнь. Въ Евангеліи Матоея прибавляется, что апостолы въ такомъ именно смыслѣ и поняли закваску, *тогда они поняли, что Онъ говорилъ имъ беречься не закваски хлѣбной, но ученія фарисейскаго и саддукейскаго* (16, 12). Что же разумѣлъ Господь подъ *закваскою Иродовою?* Есть мнѣніе, что Иродъ Антипа принадлежалъ къ саддукейской сектѣ (ст. 11), и потому закваска Иродова означаетъ то же, что закваска саддукейская. Если и не принимать этого мнѣнія, то однакожъ извѣстно, что, по своему нравственному направленію, распущенности и невѣрію въ наступленіе царства Мессіи, Иродъ близко стоялъ къ саддукеямъ, между тѣмъ притворялся вѣрующимъ и благочестивымъ, и такимъ образомъ дѣлается понятнымъ, что разумѣлъ Господь подъ закваскою Иродовою.

16. И҆ помышлѧ́хѹ дрѹ́гъ ко дрѹ́гѹ, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ хлѣ́бы не и҆́мамы.

И разсуждая между собою, говорили: *это значитъ*, что хлѣбовъ нѣтъ у насъ.

Услышавъ слова своего Учителя о закваскѣ фарисейской, по Матоею, и саддукейской, апостолы подумали, что Онъ запрещаетъ имъ брать хлѣбъ отъ фарисеевъ и саддукеевъ, чтобы не оскверниться, полагая, что взять у нихъ будетъ то же, что взять у язычниковъ; такъ какъ Евреи до того пренебрегали язычниками, что остерегались ѣсть приготовленный ими хлѣбъ: а между тѣмъ у Апостоловъ былъ всего только одинъ хлѣбъ.

17. И҆ разѹмѣ́въ і҆и҃съ, гл҃го́ла и҆̀мъ: что̀ помышлѧ́ете, ꙗ҆́кѡ хлѣ́бы не и҆́мате; Не ѹ҆̀ ли чѹ́вствѹете, ни́же разѹмѣ́ете; є҆щѐ ли ѡ҆каменѐно се́рдце ва́ше и҆́мате;

Іисусъ уразумѣвъ говоритъ имъ: что разсуждаете о томъ, что нѣтъ у васъ хлѣбовъ? Еще ли не понимаете и не разумѣете? Еще ли окаменено у васъ сердце?

18. Ѻ҆́чи и҆мѹ́ще не ви́дите; и҆ ѹ҆́шы и҆мѹ́ще не слы́шите; и҆ не по́мните ли;

Имѣя очи, не видите? имѣя уши, не слышите? и не помните?

19. Є҆гда̀ пѧ́ть хлѣ́бы преломи́хъ въ пѧ́ть ты́сѧщъ, коли́кѡ кѡ́шъ и҆спо́лнь ᲂу҆крꙋ́хъ пріѧ́сте; Глаго́лаша є҆мꙋ̀: двана́десѧть.

Когда Я пять хлѣбовъ преломилъ для пяти тысячъ *человѣкъ*, сколько полныхъ коробовъ набрали вы кусковъ? Говорятъ Ему: двѣнадцать.

20. Є҆гда́ же се́дмь въ четы́ре ты́сѧщы, коли́кѡ ко́шницъ и҆сполне́ній ᲂу҆крꙋ́хъ взѧ́сте; Ѡ҆ни́ же рѣ́ша: се́дмь.

А когда семь для четырехъ тысячъ, сколько корзинъ набрали вы оставшихся кусковъ? Сказали: семь.

21. И҆ глаго́ла и҆̀мъ: ка́кѡ не разꙋмѣ́ете;

И сказалъ имъ: какъ же не разумѣете?

Что разсуждаете (помышляете) *о томъ, что у васъ нѣтъ хлѣбовъ* (яко хлѣбы не имате) и пр. Это — слова упрека со стороны Господа Апостоламъ, такъ какъ до сошествія Духа Святого они имѣли много недостатковъ, слабо вѣрили и не вполнѣ понимали ученіе Христово. Увидѣвъ, что ученики не поняли словъ Его, Господь упрекаетъ ихъ въ маловѣріи, забывчивости и напоминаетъ о томъ, какъ недавно два раза Онъ чудесно насыщалъ по нѣсколько тысячъ народа весьма малымъ количествомъ хлѣбовъ. Если такъ было, то должны ли апостолы думать, что І. Христосъ упрекаетъ ихъ въ беззаботности о житейскихъ нуждахъ? „Такъ еще малопонятливы въ духовномъ разсужденіи были апостолы, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ; они наблюдали фарисейскую разборчивость въ пищѣ и даже чудесами Господа мало вразумлялись. Посему-то Господь строго укоряетъ ихъ въ маловѣріи“. „Видишь ли, еще при этомъ восклицаетъ св. Златоустъ, сильное негодованіе? Ибо и кротость не вездѣ умѣстна. Впрочемъ послѣ упрека и вразумленія, какъ пишетъ еванг. Матѳей, они поняли, что Господь говорилъ имъ не о хлѣбѣ, а о лицемѣрномъ благочестіи, къ которому пріучали фарисеи, о невѣріи, которое внушали саддукеи, и притворствѣ, которое выказывалъ Иродъ во всемъ своемъ поведеніи (16, 12).

Зач. 34. **Исцѣленіе слѣпого въ Виѳсаидѣ.**

Читается во вторникъ 30-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи слѣпого въ Виѳсаидѣ изъ Евангелистовъ повѣствуетъ только одинъ св. Маркъ.

22. И҆ прі́иде въ виѳсаі́дꙋ: и҆ приведо́ша къ немꙋ̀ слѣ́па, и҆ молѧ́хꙋ є҆го̀, да є҆гѡ̀ ко́снетсѧ:

Приходитъ въ Виѳсаиду; и приводятъ къ Нему слѣпаго, и просятъ, чтобы прикоснулся къ нему.

Здѣсь разумѣется Виѳсаида, называвшаяся еще Юліей, въ честь дочери римскаго императора Августа, Юліи, и лежавшая въ нѣсколькихъ верстахъ на сѣверо-востокѣ отъ Галилейскаго озера и на пути изъ Переи или Заіорданской стороны въ Кесарію Филиппову, куда зашелъ І. Христосъ (ст. 27). По всей вѣроятности, изъ Переи, гдѣ происходило чудесное насыщеніе народа (ст. 1—9), І. Христосъ пошелъ въ сѣверныя страны Палестины, чтобы укрыться отъ злобы преслѣдовавшихъ Его фарисеевъ (о другой Виѳсаидѣ чит. въ объясн. 45 ст. 6 гл.). *И приведоша* (приводятъ) *къ Нему слѣпа* и пр. Что этотъ человѣкъ былъ слѣпъ не отъ рожденія, видно изъ того, что онъ послѣ перваго возложенія на него рукъ Спасителемъ, сказалъ: *вижу проходящихъ людей, какъ деревья* (24 ст.), чего онъ не могъ бы сказать, еслибы родился слѣпымъ. Также не видно и того, чтобы болѣзнь его была отъ злого духа, т. е. чтобы онъ былъ вмѣстѣ и бѣсноватый, подобно упомянутому выше глухому косноязычному (7, 32 и дал.). *Да его коснется* (чтобы прикоснулся къ нему), т. е. прикоснулся рукою для исцѣленія, какъ нерѣдко дѣлалъ Господь, исцѣляя больныхъ.

23. И҆ є҆́мь за рꙋ́кꙋ слѣпа́го, и҆зведѐ є҆го̀ во́нъ и҆з̾ ве́си: и҆ плю́нꙋвъ на ѻ҆́чи є҆гѡ̀, (и҆) возло́жь рꙋ́цѣ на́нь, вопроша́ше є҆го̀, а҆́ще что̀ ви́дитъ;

Онъ, взявъ слѣпаго за руку, вывелъ его вонъ изъ селенія, и плюнувъ ему на глаза, возложилъ на него руки, и спросилъ его: видитъ ли что?

Господь и при исцѣленіи сего слѣпого поступаетъ такъ же, какъ поступилъ при исцѣленіи глухого косноязычнаго, потому что и здѣсь была полуязыческая страна, іудеи здѣсь жили вмѣстѣ съ язычниками (7 гл. 32 и др. ст.). Изведеніемъ его изъ селенія І. Христосъ хотѣлъ отклонить праздное любопытство толпы; плюновеніемъ же на очи и возложеніемъ руки на него—возбудить силу вѣры въ немъ.

24. И҆ воззрѣ́въ глаго́лаше: ви́жꙋ человѣ́ки, ꙗ҆́кѡ дре́віе ходѧ́щѧ.

Онъ взглянувъ сказалъ: вижу проходящихъ людей, какъ деревья.

Яко древіе ходяще (проходящихъ какъ деревья), т. е. не ясно, не отчетливо, но все таки вижу.

25. Пото́мъ (же) па́ки возложѝ рꙋ́цѣ на ѻ҆́чи є҆гѡ̀, и҆ сотворѝ є҆го̀ прозрѣ́ти: и҆ оу҆твори́сѧ, и҆ оу҆зрѣ̀ свѣ́тлѡ всѐ.

Потомъ опять возложилъ руки на глаза ему, велѣлъ ему взглянуть. И онъ исцѣлѣлъ, и сталъ видѣть все ясно.

Господь не вдругъ, а постепенно исцѣляетъ слѣпого, вѣроятно, потому, что слаба была вѣра его (Ѳеофил.).

26. И҆ посла̀ є҆го̀ въ до́мъ є҆гѡ̀, глаго́лѧ: ни въ ве́сь вни́ди, ни повѣ́ждь комꙋ̀ въ ве́си.

И послалъ его домой, сказавъ: не заходи въ селеніе, и не разсказывай никому въ селеніи.

Слѣдовательно, слѣпой былъ родомъ не изъ Виѳсаиды, а пришедшій изъ другого мѣста. Господь повелѣваетъ ему не заходить въ селеніе, т. е. въ Юлію Виѳсаиду, и не разсказывать никому изъ этого селенія о своемъ исцѣленіи, по всей вѣроятности, по той же причинѣ, по которой запретилъ разсказывать исцѣленному глухому-косноязычному,—чтобы до времени не раздражать вооружавшихся все болѣе и болѣе противъ Него и слѣдовшихъ за Нимъ, фарисеевъ, которые, не вѣря Его чудесамъ, распускали злые слухи о силѣ, которою Господь совершалъ чудеса — будто Онъ творилъ ихъ силою злыхъ духовъ (36 ст. 7 гл.).

Зач. 35. **Исповѣданіе Петрово и отрицаніе имъ страданій Христовыхъ.**

Читается въ субботу 5-ой недѣли великаго поста.

Повѣствованіе о исповѣданіи Петровомъ у евангелиста Марка излагается короче, чѣмъ у евангелиста Матѳея (16, 13—20). Еванг. Маркъ вовсе не упоминаетъ о похвалѣ Петра за исповѣданіе и обѣтованіи, которое дано было ему Господомъ по сему случаю: *ты Петръ* (камень) *и на семъ камнѣ Я создамъ церковь Мою... И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго: и что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ* и пр. Еванг. Маркъ былъ ученикомъ ап. Петра, и писалъ Евангеліе для римскихъ христіанъ подъ руководствомъ своего учителя; посему нѣтъ сомнѣнія, что онъ пропустилъ указанную черту событія по приказанію самого апостола, побуждаемаго скромностію, и пропустилъ какъ будто для обличенія будущихъ представителей Римской

церкви, которые основываютъ свои неправильныя притязанія быть видимою главою всей Церкви на словахъ обѣтованія Господа Петру послѣ исповѣданія имъ Христа Сыномъ Божіимъ (Мих.).

27. И҆ и҆зы́де і҆и҃съ и҆ ѹ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ въ вє́си кєсарі́и фїли́пповы: и҆ на пꙋтѝ вопроша́ше ѹ҆чн҃ки̑ своѧ̑, гл҃го́лѧ и҆̀мъ: кого̀ мѧ̀ гл҃го́лютъ человѣ́цы бы́ти;

И пошелъ Іисусъ съ учениками Своими въ селенія Кесаріи Филипповой. Дорогою Онъ спрашивалъ учениковъ Своихъ: за кого почитаютъ Меня люди?

Кесарія Филиппова, это—городъ, лежавшій на сѣверной сторонѣ Палестины, при подошвѣ горы Ливана. Называлась прежде она Панеею. Римскій правитель Галилеи, Филиппъ распространилъ и украсилъ этотъ городъ и переименовалъ въ Кесарію, въ честь римскаго Кесаря (Тиверія). Филипповою называется она, какъ преобразованная Филиппомъ, и въ отличіе отъ Кесаріи Палестинской, города, лежавшаго на берегу Средиземнаго моря. Св. отцы полагаютъ, что Господь для того удалился изъ Іудеи, чтобы тамъ, въ удаленіи отъ невѣрующихъ Іудеевъ, открыть ученикамъ о Своемъ Божествѣ, тѣмъ болѣе, что уже было близко и время разлуки съ ними — время Его страданій и смерти. По Евангелію Марка, Іисусъ Хр. вопрошалъ апостоловъ на пути въ Кесарію, а по Евангелію Матѳея, въ самой Кесаріи; но это — разница весьма незначительная. *Кого мя глаголютъ человѣцы быти* (за кого почитаютъ Меня люди), у евангелиста Матѳея прибавлено: *Сына Человѣческаго* т. е. обѣтованнаго Мессію (Дан. 7, 13)? Св. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя причину, почему Господь спрашиваетъ объ этомъ апостоловъ: „спрашивалъ сначала не объ ихъ мнѣніи, а о мнѣніи народа для того, чтобы самымъ порядкомъ вопросовъ они были возведены къ высшему разумѣнію и не думали о Немъ такъ же низко, какъ народъ. Для сей цѣли спрашиваетъ апостоловъ не въ началѣ проповѣди, но когда совершилъ много чудесъ, бесѣдовалъ съ ними о многихъ и высокихъ истинахъ и многократно доказалъ предъ ними Свою божественность и единство со Отцемъ. И не говоритъ: за кого почитаютъ Меня книжники и фарисеи? но желаетъ знать непритворное мнѣніе народа, потому что мнѣніе народа было хотя гораздо ниже надлежащаго, такъ какъ народъ, хотя конечно не весь, почиталъ І. Христа за предтечу Мессіи (28 ст.), но безъ всякаго лукавства; мнѣніе же книжниковъ и фарисеевъ внушено было сильною злобою".

28. О҆ни́ же ѿвѣща́ша: і҆ѡа́нна крт҃и́телѧ: и҆ и҆ні́и и҆лі́ю: дрꙋ́зіи же є҆ди́наго ѿ прⷪ҇ркъ.

Они отвѣчали: за Іоанна Крестителя; другіе же — за Илію; а иные — за одного изъ пророковъ.

(За) *Іоанна Крестителя*, воскресшаго изъ мертвыхъ. Такъ напримѣръ думалъ Иродъ Антипа, умертвившій Крестителя (16 гл. 6 ст.) и нѣкоторые другіе. *За Илію или за одного изъ пророковъ*. Пророкъ Малахія предсказалъ (4, 5. 6), что предъ лицемъ Мессіи будетъ посланъ Илія, т. е. человѣкъ подобный Иліѣ по духу и силѣ, (Лук. 1, 17); но Іудеи поняли это въ собственномъ смыслѣ. Посему въ Іудейскомъ народѣ составилось вѣрованіе, что предъ явленіемъ Мессіи придетъ самъ пр. Илія или Іеремія, или другой кто изъ древнихъ пророковъ (Матѳ. 11, 14 и др.), чтобы возвѣстить о Немъ, то есть, апостолы высказали, что народъ (конечно не весь) считалъ І. Христа за предтечу Мессіи, а не за самого Мессію. Господь, конечно, и безъ вопроса зналъ, что думаетъ о Немъ народъ, какъ равно и то, за кого сами апостолы, ближайшіе Его ученики, принимаютъ Его; но Ему нужно было, чтобы апостолы собственными устами высказали и первое, особенно же второе.

29. И҆ то́й гл҃го́ла и҆̀мъ: вы́ же кого́ мѧ глаго́лете бы́ти; Ѿвѣща́въ же пе́тръ гл҃го́ла є҆мꙋ̀: ты̀ є҆сѝ хрⷭ҇то́съ.

Онъ говоритъ имъ: а вы за кого почитаете Меня? Петръ сказалъ Ему въ отвѣтъ: Ты Христосъ.

Ты еси Христосъ, у еванг. Матѳея прибавлено: *Сынъ Бога живаго,* т. е. воплотившійся, истинный, единородный Сынъ истиннаго Бога, второе лицо св. Троицы (Іоан. 10, 35; 11, 27). Истинный Богъ называется *живымъ* въ противоположность языческимъ богамъ — неистиннымъ, мертвымъ. Это исповѣданіе высказалъ апостолъ Петръ, какъ всегда пламенный, нѣжно любящій, стремительный, предупреждающій другихъ Апостоловъ, (Злат.); но оно было общее — отъ лица всѣхъ Апостоловъ. *Христосъ*, то есть обѣщанный Мессія. *Христосъ* съ греческаго языка значитъ „Помазанникъ". Помазанникъ — на еврейскомъ, Мессія. (Чит. объ имени Христосъ въ объясн. 1 ст. 1 гл.). У еваг. Матѳея здѣсь прибавлено слѣдующее: *Тогда Іисусъ сказалъ ему*, т. е. Петру, *въ отвѣтъ: блаженъ ты, Симонъ, сынъ Іонинъ, потому что не плоть и кровь открыла тебѣ это, но Отецъ Мой, сущій на небесахъ; и Я говорю тебѣ: ты Петръ, и на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою и врата ада не одолѣютъ ея; и дамъ тебѣ ключи Царства Небеснаго: и что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ. Блаженъ ты, Симонъ, сынъ Іонинъ* (сынъ Іонинъ) и пр. Въ этихъ словахъ Господь похваляетъ Симона за правильное понятіе о Себѣ и говоритъ далѣе, что именно на такомъ вѣрованіи будетъ основана вся религія христіанская. *Не плоть и кровь открыли тебѣ это,* т. е. не какой-либо человѣкъ внушилъ тебѣ исповѣданіе Іисуса Христа Мессею, истиннымъ Сыномъ Божіимъ. Словами *плоть и кровь* въ Священномъ писаніи называется человѣкъ. Такъ ап. Павелъ пишетъ, что когда Господь призвалъ его благовѣствовать о Немъ язычникамъ, *тогда онъ не сталъ совѣтоваться съ плотію и кровію*, т. е. съ другими людьми (Гал. 1, 15. 16). *Но Отецъ Мой, сущій на небесахъ*, т. е. истинное вѣрованіе въ І. Христа открыто, — внушено Петру Самимъ Богомъ. Ты слышалъ голосъ Бога Отца, какъ бы такъ говорилъ Господь Петру при этомъ, въ дѣлахъ и словахъ Его Сына. И поелику ты проповѣдалъ Моего Отца, то и Я именую родившаго Тебя: какъ ты — сынъ Іонинъ, такъ и Я Сынъ Моего Отца, т. е. одной сущности съ Родившимъ (Тр. л.). „Почему І. Христосъ не Самъ Себя открываетъ, не говоритъ: Я Христосъ, а доводитъ учениковъ до того, чтобы они исповѣдали Его Христомъ?" вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: „потому, что сіе и Ему тогда было приличнѣе, и ихъ болѣе побуждало вѣрить сказанному". Господь переименовалъ Симона въ Петра, когда только въ первый разъ встрѣтилъ его, приведеннаго къ Нему братомъ Андреемъ. Петръ съ греческаго значитъ камень. Господь назвалъ Симона Петромъ — камнемъ, провидѣвъ твердость его характера и вѣры (Іоан. 1, 42). Теперь Господь, услышавъ отъ Петра твердое исповѣданіе Его Мессіею, Сыномъ Божіимъ, какъ бы свидѣтельствуетъ, что онъ дѣйствительно оправдываетъ на себѣ свое новое имя — Петръ, т. е. показываетъ твердость своей вѣры, — говоритъ: *Ты Петръ* (камень), *и на семъ камнѣ Я создамъ церковь Мою.* Церковь, это — общество людей, вѣрующихъ во Христа, гдѣ бы они ни были и когда бы ни жили. Такъ читаемъ мы въ символѣ вѣры о церкви Христовой: *Во единую*, т. е. вѣрую, *святую, соборную и апостольскую церковь.* Изрѣченіе: *на семъ камнѣ Я создамъ церковь*, толкуютъ различно; мы возьмемъ одно. Церковь здѣсь представляется зданіемъ. Въ основаніе зданія обыкновенно полагаются крѣпкіе камни (чит. Матѳ 7, 24. 25). И вотъ въ словахъ: *на семъ камнѣ* указывается тотъ твердый камень, на которомъ будетъ основана церковь. Какой же этотъ камень? Это—та вѣра и то твердое исповѣданіе І. Христа Мессіею Сыномъ Бога живаго, которыя апостолъ Петръ теперь высказалъ. Значитъ, что такое вѣрованіе и исповѣданіе, которое высказалъ ап. Петръ, будетъ основнымъ вѣрованіемъ и исповѣданіемъ всей церкви, или общества, которое создастъ Господь. *И врата адова не одолѣютъ ея.* Это значитъ, что никакія враждебныя силы, даже силы самого ада или сатаны не возмогутъ побѣдить основанной І. Христомъ церкви, какъ это сбылось и сбывается доселѣ: сколько было гоненій на церковь Христову и отъ Іудеевъ, и отъ язычниковъ, и отъ еретиковъ; сколько и теперь возстаютъ на нее суемудрыхъ лжеучителей: но она стоитъ и будетъ стоять непоколебимо. *Адъ* есть мѣстопребываніе злыхъ духовъ и демоновъ и вмѣстѣ съ ними злыхъ грѣшныхъ душъ. *Врата ада.* Вратами ада здѣсь называются злые совѣты и ухищренія самого сатаны и руководимыхъ имъ

злыхъ людей. Образъ рѣчи взятъ съ обычая восточныхъ народовъ — властямъ и старѣйшинамъ собираться у воротъ города, обыкновенно укрѣпленныхъ, для различныхъ совѣщаній по общественнымъ дѣламъ города, для суда и расправы надъ виновными и т. п. *Царствомъ небеснымъ* называется на землѣ церковь Христова, а на небѣ рай. Царство Христово представляется подъ образомъ зданія, со входомъ и выходомъ, которые запираются и отпираются посредствомъ ключей. Такимъ образомъ, дарованіе ключей царства, означаетъ дарованіе права впускать или не впускать въ зданіе царства. Дальнѣйшія слова: *что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будешь разрѣшено на небесахъ* имѣютъ тотъ же смыслъ, какой заключается въ словахъ: *дамъ тебѣ ключи Царства Небеснаго...* Т. е. этими словами Господь даетъ ап. Петру, а впослѣдствіи далъ и всѣмъ апостоламъ и ихъ преемникамъ—пастырямъ церкви право разрѣшать или не разрѣшать грѣхи, и такимъ образомъ дозволять или не дозволять быть въ церкви, или обществѣ вѣрующихъ—допускать въ нее тѣхъ, которыхъ найдутъ достойными, будутъ ли то Іудеи или язычники, и закрывать и защищать врата ея отъ вторженія въ нее тѣхъ, которые будутъ недостойны войдти въ нее, и обѣщается, что недозволенное ими въ церкви, не будетъ дозволено и Самимъ Богомъ, а разрѣшенное, будетъ разрѣшено Богомъ. Такое право даруется апостоламъ потому, что послѣ І. Христа они должны быть на землѣ представителями Его и видимыми управителями вмѣсто Него въ церкви (Мих.). Господь теперь обращаетъ Свое слово только къ одному Петру потому, что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ Его воплотившимся Сыномъ Божіимъ.—На словахъ І. Христа ап. Петру: *на семъ каменѣ Я создамъ церковь Мою и дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и проч. католики основываютъ свое мнѣніе о главенствѣ ап. Петра надъ прочими апостолами, а чрезъ него и папы, ихъ первосвятителя, какъ преемника Петрова въ Римѣ, надъ всею христіанскою церковью. Но въ нихъ совершенно нѣтъ основанія къ такому мнѣнію. Эти слова сказаны ап. Петру, потому что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ І. Христа Сыномъ Божіимъ; между тѣмъ апостолы всѣ одинаково исповѣдали Его: апостоламъ всѣмъ равно дано право вязать и рѣшить (Іоан. 20, 22—23. Мате. 18, 18). Изъ жизни и дѣяній ап. Петра нигдѣ не видно, чтобы его считали главою всей церкви. Также и апостолы не относились къ Петру, какъ къ своей главѣ, и самъ Петръ никогда не требовалъ сего. „Если бы Господь сообщилъ Петру главенство, то какъ же Іаковъ и Іоаннъ послѣ (10 гл. 37 ст. и д). осмѣлились бы просить, чтобы Онъ посадилъ ихъ — одного по правую, а другого по лѣвую руку? Какъ апостолы могли бы спорить (а это не разъ потомъ было), кто изъ нихъ большій?“ замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Да и вообще при невидимой главѣ, Самомъ І. Христѣ, совершенно излишняя глава церкви—папа. „Если слово Божіе знаетъ, говоритъ святитель московскій Филаретъ, единую токмо главу церкви — Христа; то по какому праву человѣческое мудрованіе хочетъ, сверхъ сей Божественной главы, дать сему безсмертному тѣлу еще другую главу—смертную?“

Зач. 36. Исповѣданіе Петрово и отрицаніе имъ страданій Христовыхъ (окончаніе).

Читается въ среду 30-й недѣли по Пятидесятницѣ.

30. Й запретѝ ймъ, да никомꙋ́же глаго́лютъ ѡ҆ не́мъ.	И запретилъ имъ, чтобы никому не говорили о Немъ.

Послѣ того, какъ ап. Петръ исповѣдалъ І. Христа Мессіею, Сыномъ Божіимъ на вопросъ: *вы* (апостолы) *за кого признаете Меня?* (ст. 20), Господь запретилъ апостоламъ передавать это свое вѣрованіе другимъ. Является невольно вопросъ: почему же Господь запрещаетъ это, тогда какъ Онъ только о томъ и старался, чтобы узнали Его и увѣровали въ Него? Въ толковомъ Евангеліи преосвя-

щеннаго епископа Михаила этотъ вопросъ разрѣшается слѣдующимъ образомъ: „Причина запрещенія, съ одной стороны, могла быть та, чтобы не возжигать преждевременно въ народѣ страстей при его ложныхъ понятіяхъ о Мессіи (т. е. какъ о земномъ царѣ); съ другой стороны—та, чтобы въ нерасположенныхъ къ Нему фарисеяхъ и начальникахъ не воспламенить преждевременно чрезмѣрнаго гнѣва, могущаго подвергнуть опасности жизнь Его, тогда какъ время смерти Его еще не пришло; и наконецъ—та, что теперь не поняли бы сего вѣрованія, потому что имѣли еще ложное понятіе о Христѣ, признавая Его не за Самого Мессію, а за предтечу Его (ст. 28).

31. И҆ нача́тъ ꙋ҆чи́ти и҆̀хъ, ꙗ҆́кѡ подоба́етъ сн҃ꙋ чл҃вѣ́ческомꙋ мно́го пострада́ти, и҆ и҆скꙋше́нꙋ бы́ти ѿ ста́рецъ и҆ а҆рхїере́й и҆ кни́жникъ, и҆ ꙋ҆бїе́нꙋ бы́ти, и҆ въ тре́тїй де́нь воскрⷭ҇нꙋти.

И началъ учить ихъ, что Сыну Человѣческому много должно пострадать, быть отвержену старѣйшинами, первосвященниками и книжниками, и быть убиту, и въ третій день воскреснуть.

Началъ учить и пр. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено слово. *Оттолѣ* (съ того времени). Это значитъ, что до того времени, когда ап. Петръ, самъ лично и въ то же время отъ лица всѣхъ прочихъ апостоловъ, исповѣдалъ І. Христа Мессіею Сыномъ Божіимъ, Господь хотя говорилъ апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ и смерти, но говорилъ не прямо, напр., въ Еванг. Матѳея (40 ст. 12 гл.), гдѣ Онъ говорилъ о Своемъ тридневномъ воскресеніи; теперь же Онъ уже ясно говоритъ имъ объ этомъ, потому что они признали Его за Мессію, и посему настала пора приготовлять ихъ къ мысли о предстоящихъ Ему страданіяхъ и смерти. Господь съ удивительною постепенностью открывалъ тайну спасенія рода человѣческаго,—говоритъ одинъ духовный писатель, — приготовивъ постепенно апостоловъ, Онъ сначала открылъ имъ тайну Своего Божества, и при томъ такъ, что они сами, устами ап. Петра, исповѣдали сію тайну. И вотъ теперь, когда они восприняли сердцемъ и исповѣдали тайну воплощенія Сына Божія, а спасеніе рода человѣческаго имѣло совершиться не однимъ воплощеніемъ, но и страданіями Спасителя, поэтому Онъ сообщаетъ имъ и тайну своихъ искупительныхъ страданій и смерти. Онъ теперь, послѣ видимаго исповѣданія Петрова, и дѣлаетъ это — открываетъ сію тайну (Троиц. л.). *Пострадать*. І. Христосъ Спаситель міра долженствовалъ совершить спасеніе людей Своимъ ученіемъ, жизнію, смертію и воскресеніемъ. Послѣ наученія людей словомъ Своимъ и примѣромъ жизни Своей Ему надлежало пострадать. Его вольныя страданія и крестная смерть за людей, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богочеловѣка, долженствовали удовлетворить правосудію Божію, осудившему людей за грѣхъ на смерть, и послужить безмѣрною заслугою на право безъ оскорбленія правосудія подавать людямъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію (Прав. Катих.). Господь І. Христосъ имѣлъ принести Себя въ жертву за другихъ, подобно тому, какъ одинъ человѣкъ выкупаетъ другого изъ плѣна или за долгъ изъ темницы. Объ этихъ страданіяхъ и смерти, а затѣмъ и о воскресеніи І. Христосъ не разъ предсказывалъ апостоламъ, чтобы заранѣе приготовить ихъ къ этому. Такое предсказаніе Онъ и высказываетъ имъ въ словахъ: *подобаетъ Сыну человѣческому* и пр. *Сыну человѣческому*, это—Ему Самому (чит. объясн. 10 ст. 2 гл.). И въ предсказаніи о Своихъ страданіяхъ и смерти Своимъ ученикамъ Господь соблюдаетъ постепенность. Теперь Онъ открываетъ имъ только то, что Ему *должно пострадать и быть убиту*, позднѣе уже скажетъ, что Онъ *будетъ преданъ язычникамъ на распятіе*. Но чтобы облегчить тяжесть этихъ предсказаній для любящихъ сердецъ Своихъ учениковъ, каждый разъ Господь прибавляетъ, что *въ третій день Онъ воскреснетъ*. *Пострадать*, *быть отвержену* (искушену быти) *старѣйшинами*, *первосвященниками и книжниками*. І. Христосъ предвидѣлъ, что главными виновниками Его отверженія и смерти будутъ старѣйшины, первосвященники и книжники, потому такъ и говоритъ. Іудейскіе старѣйшины, т. е. старшіе въ родѣ, начальники, первосвященники (архіереи и старшіе священники) и книж-

ники—ученые люди, богословы,законоучители (о книжникахъ чит. въ объясн. 6 ст. 2 гл.), ненавидили Господа за то, что Онъ обличалъ ихъ ложное ученіе и беззаконную жизнь, и завидовали Ему, потому что народъ за ученіе и чудеса уважалъ Его болѣе, чѣмъ ихъ: это и послужило для нихъ поводомъ къ тому, чтобы осудить Господа. Съ другой стороны старѣйшины, первосвященники и книжники составляли такъ называемый *синедріонъ*,—высшій судъ, который судилъ и осудилъ на смерть І. Христа (гл. 14, 53 ст. и др.).

32. И҆ не ѡ҆бину́ѧсѧ сло́во гл҃гола́ше. И҆ прїе́мь є҆го̀ пе́тръ, нача́тъ прети́ти є҆мꙋ̀.

И говорилъ о семъ открыто. Но Петръ, отозвавъ Его началъ прекословить Ему.

Петръ начатъ претити (началъ прекословить) *Ему* и пр. У еванг. Матѳея приведены самыя слова прекословія Петрова: *сохрани Богъ, этого не будетъ съ Тобою, Господи* (16, 22). Какъ ясно ни говорилъ Господь апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, на сей разъ они еще не поняли словъ Его: *слова сіи были для нихъ сокровенны*, замѣчаетъ евангелистъ Лука, когда при другомъ случаѣ Господь предсказывалъ апостоламъ о Своихъ страданіяхъ (18, 31 и дал.). Апостолы такъ же, какъ и прочіе Іудеи, все еще думали, что І. Христосъ сдѣлается царемъ на землѣ; поэтому, услышавъ о томъ, что Ему въ скоромъ времени предстоятъ страданія и смерть, ап. Петръ, по своей пылкости, не могъ вынести этой мысли о страданіяхъ и смерти своего Учителя—Мессіи и началъ выражать желаніе и надежду, что Богъ по Своей милости не допуститъ случиться съ Нимъ тому, о чемъ Онъ говоритъ. *Сохрани Богъ!* (милосердъ Ты, Господи!) *Этого не будетъ съ Тобою, Господи*(не имать быти Тебѣ сіе). „Богъ милостивъ, этого не случится съ Тобою!“ какъ бы такъ высказываетъ апостолъ Іисусу Христу по сему поводу. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ слѣдующее: „Ап. Петръ позналъ, что І. Христосъ есть Сынъ Божій; а что такое тайна креста и воскресенія, это ему еще не было извѣстно. Видишь ли, что І. Христосъ справедливо запретилъ сказывать другимъ? Если тѣ, которые видѣли многія чудеса, слышали столько неизреченныхъ тайнъ, соблазнились при одномъ слухѣ о страданіяхъ, при томъ не только прочіе апостолы, но и верховный изъ нихъ Петръ; то представь, какому бы соблазну подвергся народъ, если бы онъ зналъ, что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій, и при томъ увидѣлъ, что Его распинаютъ и оплевываютъ, между тѣмъ какъ не разумѣлъ еще сокровеннаго въ сихъ тайнахъ, не принявъ Духа Святаго?“

33. О҆́нъ же ѡ҆бра́щьсѧ и҆ воззрѣ́въ на ᲂу҆чн҃ки̑ своѧ̑, запретѝ петро́ви, гл҃го́лѧ: и҆дѝ за мно́ю, сатано̀: ꙗ҆́кѡ не мы́слиши, ꙗ҆̀же (сꙋ́ть) бж҃їѧ, но ꙗ҆̀же человѣ́ческаѧ.

Онъ же, обратившись и взглянувъ на учениковъ Своихъ, воспретилъ Петру, сказавъ: отойди отъ Меня, сатана, потому что ты думаешь не о томъ, что Божіе, но что человѣческое.

Иди за Мною (отойди отъ Меня), *сатано*, и пр. Въ этихъ словахъ Господь укоряетъ ап. Петра за то, что онъ какъ бы не хотѣлъ признать божественнаго опредѣленія относительно страданій и смерти Мессіи. *Сатана* значитъ собственно противникъ; за сопротивленіе Богу называется сатаною діаволъ или князь бѣсовскій (Матѳ. 12, 26). Господь назвалъ ап. Петра сатаною въ томъ смыслѣ, что онъ выражаетъ такую мысль, которая противна опредѣленію Божію относительно смерти Его, какъ Спасителя міра. Съ другой стороны потому, что Своимъ духомъ Господь видѣлъ, что сатаною внушена Петру мысль противорѣчить Ему (Тр. л.). У еванг. Матѳея прибавлено: *Ты Мнѣ соблазнъ*, т. е. ты служишь Мнѣ препятствіемъ (Згаб.), когда желаешь, чтобы не исполнилось то, что предопредѣлено отъ вѣчности и для чего Я пришелъ на землю. *Думаешь* (мыслиши) *не о томъ, что* (яже суть) *Божіе*, т. е. не о томъ, что предусмотрѣно и опредѣлено Богомъ относительно смерти Мессіи; *но что* (яже) *человѣческое*, т. е. о томъ, что, по человѣческому мнѣнію, Мессіи

должно быть царемъ, завоевателемъ всего свѣта, а не умирать позорною крестною смертію: это низко для Него; тогда какъ, напротивъ, не страдать для Него—низко, и эта мысль не страдать—отъ діавола (Злат.). Спаситель нашъ, какъ говоритъ митрополитъ московскій Филаретъ, носилъ Свою смерть въ умѣ и сердцѣ Своемъ постоянно.

Зач. 37. **Ученіе Христово о самоотверженіи и крестѣ Его послѣдователей.**

Читается на литургіи въ недѣлю 3-ю великаго поста (Крестопоклонную) и въ недѣлю по Воздвиженіи.

Ученіе Христово о самоотверженіи и крестѣ Его послѣдователей у еванг. Марка излагается почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, какъ у евангелиста Матѳея (16, 24—27).

34. И҆ призва́въ наро́ды со оу҆чн҃кн свои́ми, речѐ и҆̀мъ: и҆̀же хо́щетъ по мнѣ̀ и҆тѝ, да ѿве́ржетсѧ себѐ, и҆ во́зметъ кр҃тъ сво́й, и҆ по мнѣ̀ грѧде́тъ.

И подозвавъ народъ съ учениками Своими, сказалъ имъ: кто хочетъ идти за мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною.

Иже (кто) *хощетъ по Мнѣ* (за Мною) *ити* и пр. Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ І. Христосъ учитъ о крестѣ Своихъ учениковъ или послѣдователей. Ап. Петръ выражалъ желаніе, чтобы Господь не страдалъ, но Господь въ это время высказалъ, что страданія неизбѣжны и для всякаго Его послѣдователя. У еванг. Матѳея тутъ сказано: *тогда,* т. е. послѣ того, какъ предсказалъ о предстоящихъ Ему Самому страданіяхъ и смерти. *Кто хочетъ идти за Мною* (по Мнѣ идти), т.-е. кто хочетъ быть Моимъ ученикомъ и послѣдователемъ (14 ст. 2 гл.) *Да отвержется себе*—отвергнись, отрекись себя, т.-е. откажись отъ собственной твоей воли и расположеній, такъ какъ со времени грѣхопаденія прародителей они сдѣлались очень склонны ко злу (Рим. 7, 18), и предайся святой и спасительной волѣ Божіей, ради Христа будь готовъ на всякія лишенія, гоненія, скорби и страданія, если бы Господь послалъ тебѣ ихъ; откажись отъ всего, что удаляетъ отъ Христа, какъ бы тебѣ это ни было больно. „Отрекается самъ себя тотъ, пишетъ свят. Василій великій, кто совлекается ветхаго человѣка, истлѣвающаго въ обольстительныхъ похотяхъ, отрекается и отъ всѣхъ мірскихъ пристрастій, которыя могутъ препятствовать благочестивымъ намѣреніямъ. Совершенное же отреченіе состоитъ въ томъ, чтобы быть безпристрастнымъ и къ самой жизни". *Возьметъ крестъ свой*—возьми крестъ свой, т.-е. будь готовъ на всякія страданія и искушенія, и на самую смерть, и даже позорную смерть. Выраженіе *возьми крестъ свой* взято отъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть, сами должны были нести крестъ до мѣста казни. Такъ несъ Свой крестъ Спаситель. Самъ І. Христосъ вошелъ въ славу крестомъ; чтобы войти въ Его славу, и послѣдователю Его нужно прежде сдѣлаться участникомъ въ Его страданіи (Воскр. Чт.) чрезъ терпѣніе всего скорбнаго—до смерти. Такимъ образомъ *взять крестъ свой,* это значитъ быть готовымъ перенести столько страданій и искушеній, сколько на каждаго пошлетъ наказующая, очищающая и вмѣстѣ милующая, судьба всѣмъ управляющаго провидѣнія Божія. Ибо и Христосъ не избиралъ, и не умножалъ Себѣ страданія, а принялъ тѣ, какія предуставила Ему премудрость, правда и судьба Отца Его (Тр. л.). *По Мнѣ грядетъ*—слѣдуй за Мною, т. е. будь Моимъ послушнымъ ученикомъ, послѣдователемъ—дѣлай и живи такъ, какъ Я училъ Своимъ словомъ и примѣромъ; не только терпи, но и соблюдай всякую добродѣтель (Злат). Господь говоритъ: *кто хочетъ,* этимъ Онъ показываетъ, что Онъ не заставляетъ, не принуждаетъ насильно, но предоставляетъ каждому на собственный произволъ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Говоря такъ, Господь сильнѣе убѣждалъ послѣдо-

вать Себѣ, ибо принуждая, мы часто отвращаемъ, а предоставляя слушателю свободу, больше привлекаемъ. Кроткое обращеніе дѣйствительнѣе принужденія".

35. Ї҆́же бо а҆́ще хо́щетъ дꙋ́шꙋ свою̀ спастѝ, погꙋби́тъ ю҆̀: а҆ и҆̀же погꙋби́тъ дꙋ́шꙋ свою̀ менѐ ра́ди и҆ є҆ѵⷢ҇лїа, то́й спасе́тъ ю҆̀.	Ибо кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ сбережетъ ее.

Такія слова, по Евангелію Матѳея, были высказаны І. Христомъ при посланіи Своихъ апостоловъ на проповѣдь (10 гл. 39 ст.). Они значатъ слѣдующее: *Кто хочетъ сберечь душу свою* въ этомъ мірѣ для сей временной жизни, посредствомъ отреченія отъ Христа какимъ бы то ни было образомъ, побоясь, напр., гоненія, мученія и смерти, или отдавшись разсѣянной, грѣховной жизни, кто хочетъ избѣжать скорбей и страданій, тотъ *потеряетъ ее* (погубитъ ю) для жизни вѣчной, т. е. лишится райскаго блаженства и подвергнется вѣчной смерти, мученію въ аду. Такъ губили свои души отрекавшіеся отъ Христа во время гоненій на христіанъ, такъ погубилъ душу свою богачъ въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. *А кто*, напротивъ, *потеряетъ* (погубитъ) *душу свою* для сей временной жизни, ради вѣры Христовой (*ради Меня*, Христа, *и Евангелія*), напр., умретъ за Христа или будетъ вести жизнь истинно христіанскую, обыкновенно исполненную скорбей и лишеній, *тотъ сбережетъ ее* (спасетъ ю) для жизни вѣчной, т. е. наслѣдуетъ вѣчное блаженство въ раю. Такъ теряли свою душу для земной, но сберегали для вѣчной жизни св. Апостолы, Мученики и подвижники. Слѣдовательно, въ этихъ и затѣмъ въ дальнѣйшихъ словахъ Господь указываетъ, что несеніе креста для Его послѣдователей необходимо и что кто несетъ его, тотъ въ будущей жизни получитъ награду, а кто не несетъ, тотъ будетъ наказанъ. Въ Своихъ словахъ: *Иже хощетъ по мнѣ итти*, какъ равно и въ словахъ объ узкомъ пути въ царство небесное въ Евангеліи Матѳея (12, 13. 14), Господь ясно говоритъ, что для полученія царства небеснаго необходимы подвиги и труды. Какъ же могутъ отвергать сіи труды и подвиги лжеучители пашковцы, штундисты и имъ подобные, говоря, что для спасенія достаточно только одной вѣры, безъ дѣлъ?..

36. Ка́ѧ бо по́льза человѣ́кꙋ, а҆́ще прїѡбрѧ́щетъ мі́ръ ве́сь, и҆ ѿтщети́тъ дꙋ́шꙋ свою̀;	Ибо какая польза человѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь міръ, а душѣ своей повредитъ?

Если пріобрѣтетъ (аще пріобрящетъ) *весь міръ*, т. е. завладѣетъ всѣми сокровищами міра, достигнетъ всевозможныхъ почестей и будетъ наслаждаться всѣми земными удовольствіями. *Душѣ своей повредитъ* (отщетитъ душу свою), т. е. сдѣлаетъ ее неспособною и недостойною къ полученію вѣчнаго блаженства на небѣ и подвергнетъ ее вѣчному мученію въ аду, въ удаленіи отъ Бога—источника блаженства. „Если рабы твои въ довольствѣ, разсуждаетъ при этомъ одинъ изъ духовныхъ учителей, а самъ же ты въ крайней бѣдѣ; какая тебѣ польза отъ того, что ты господинъ? также суди и о душѣ: когда плоть наслаждается и богатѣетъ, тогда душа ожидаетъ будущей гибели".

37. И҆лѝ что̀ да́стъ человѣ́къ и҆змѣ́нꙋ на дꙋ́шы свое́й;	Или какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою?

Т. е. когда такимъ образомъ погибнетъ душа, то можно ли будетъ чѣмъ нибудь выкупить ее? „Хотя бы ты былъ царемъ всей вселенной, поучаетъ св. Златоустъ, то и на всю вселенную не купишь погибшей души". „Цѣна души человѣческой, поучаетъ святит. Димитрій Ростовскій, таже, что и цѣна крови Сына Божія; ибо св. апостолъ говоритъ: *вы куплены честною кровію Агнца непорочна и пречиста Христа*" (1 Петр. 1, 19). Если, по ученію православной Церкви, душамъ умершихъ могутъ вспомоществовать къ достиженію блаженной жизни совершаемыя, вмѣстѣ съ

молитвами, благотворенія въ память ихъ; то это—только душамъ тѣхъ людей, которые умерли съ вѣрою и покаяніемъ, но не успѣли принести плодовъ покаянія, какъ-то: молитвъ, сокрушенія о грѣхахъ, поста, милостыни къ заглажденію грѣховъ и, вмѣсто привычныхъ грѣховъ, противоположныхъ добродѣтелей; слѣдовательно, душамъ такихъ людей, которые все-таки думали о вѣчной жизни, заботились о спасеніи души, скорбѣли о своихъ грѣхахъ, каялись въ нихъ, творили и нѣчто доброе въ жизни, но только, по слабости падшей человѣческой природы, имѣли и грѣхи, но не забывали совсѣмъ о душѣ, о вѣчной жизни и не оставались нераскаянными. Нужно представить себѣ и то: сами ли такіе люди творятъ этотъ выкупъ за свои души? Творятъ оставшіеся въ живыхъ, ихъ родные и знакомые.

38. Иже бо аще постыдится мене и моихъ словесъ въ родѣ семъ прелюбодѣйнѣмъ и грѣшнѣмъ, и Сынъ Человѣческій постыдится его, егда пріидетъ во славѣ Отца своего со Ангелы святыми.

Ибо кто постыдится Меня и Моихъ словъ въ родѣ семъ прелюбодѣйномъ и грѣшномъ, того постыдится и Сынъ Человѣческій, когда пріидетъ въ славѣ Отца Своего со Святыми Ангелами.

Постыдится значитъ болѣе, чѣмъ *отвержется* (34 ст.). Отвергнуться Христа можно по страху предъ насиліемъ, по малодушію и т. п. Постыдиться же Христа и Его ученія можно только по гордости и высокоумію, считая ученіе Его ниже себя и Самого Христа обыкновеннымъ человѣкомъ. Господь явился въ образѣ раба, жилъ въ бѣдности, страдалъ; кто постыдится Его въ этомъ образѣ и сочтетъ не стоющимъ вниманія Его ученіе (Мих.), того постыдится и Онъ, *Сынъ Человѣческій* (10 ст. 2 гл.). *Постыдится* Господь, т. е. сочтетъ недостойнымъ Себя и Своего царства, отвергнетъ и не приметъ въ Свое царство. *Въ родѣ семъ прелюбодѣйнѣмъ и грѣшнѣмъ.* Не вѣровать во Христа для Іудеевъ было тоже, что прелюбодѣйствовать (Злат.). Отношенія между Богомъ и еврейскимъ народомъ въ ветхозавѣтномъ Свящ. писаніи нерѣдко представляются подъ образомъ отношеній между мужемъ и женою, и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе подъ образомъ прелюбодѣянія (Ис. 72, 27. Исх. 57, 3 и др.). *Егда пріидетъ* (когда придетъ) *во славѣ Отца Своего* и пр., т. е. придетъ въ день втораго славнаго и страшнаго пришествія Своего на судъ вселенной, придетъ, окруженный тѣмъ же величіемъ и славою, какими окруженъ вообще Богъ (Мате. 31 ст. 25 гл.).

ГЛАВА IX.

1. И глаголаше имъ: аминь глаголю вамъ, яко суть нѣцыи отъ здѣ стоящихъ, иже не имутъ вкусити смерти, дондеже видятъ царствіе Божіе пришедшее въ силѣ.

И сказалъ имъ: истинно говорю вамъ, есть нѣкоторые изъ стоящихъ здѣсь, которые не вкусятъ смерти, какъ уже увидятъ Царствіе Божіе, пришедшее въ силѣ.

Здѣсь Господь заканчиваетъ Свою предшествующую рѣчь,—говоритъ, что многіе изъ стоявшихъ около Него и слушавшихъ Его сію рѣчь не умрутъ, но доживутъ до времени воскресенія Его и сошествія Св. Духа, когда *царство*, т. е. Церковь Его, теперь еще малая и презираемая Іудейскими начальниками, съ этого времени увеличится, распространится по всей вселенной и войдетъ въ великую славу. Нѣкоторые изъ св. отцевъ относятъ это видѣніе къ послѣдовавшему вскорѣ затѣмъ Преображенію Господню (9 гл. 2 ст. и далѣе). Для васъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, трудно представить, что Я, Котораго вы теперь видите въ такомъ странномъ видѣ,

приду нѣкогда въ небесномъ величіи; но чтобы вы знали, что это несомнѣнно будетъ, Я дамъ нѣкоторымъ изъ васъ увидѣть это величіе теперь же, пока Я съ вами: *аминъ, глаголю* (истинно говорю) *вамъ*... увидѣть образъ Моего будущаго пришествія и славы праведныхъ. И дѣйствительно трое изъ апостоловъ видѣли славу Господню въ Его преображеніи; всѣ, кромѣ Іуды предателя, стали свидѣтелями Его воскресенія; Іоаннъ пережилъ исполненіе грозныхъ пророчествъ Его объ Іерусалимѣ и видѣлъ прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ и разрушеніе храма. А во всѣхъ этихъ событіяхъ полагалось основаніе духовному царству Христову на развалинахъ обрядоваго закона Моисеева (Тр. л.). „Когда же Господь возсѣлъ одесную Бога Отца, когда посредствомъ Св. Духа дѣйствительно началъ устроять изъ вѣрующихъ одно богоучрежденное общество Своихъ послѣдователей—церковь Свою, царствіе сіе во всѣ страны распространилось съ необыкновенною скоростію; тогда не обинуясь могли Апостолы сказать Господу на Его предсказаніе, „что воистину, еще не вкусивъ смерти, видѣли они царствіе Божіе, пришедшее въ силѣ“ (Фил. м. м.).

Зач. 38. **Преображеніе Господне.**

Читается въ день Преображенія на утрени.

О Преображеніи Господнемъ евангелистъ Маркъ повѣствуетъ почти одинаково съ еванг. Матѳеемъ (17, 1—9), только нѣсколько короче и съ нѣкоторыми особенностями.

2. И҆ по шести днехъ поѧтъ і҆и҃съ петра̀ и҆ і҆а́кѡва и҆ і҆ѡа́нна, и҆ возведѐ и҆̀хъ на гору высоку ѻ҆со́бь є҆ди́ны: и҆ преѡбрази́сѧ предъ ни́ми.	И по прошествіи дней шести, взялъ Іисусъ Петра, Іакова и Іоанна, и возвелъ на гору высокую особо ихъ однихъ, и преобразился предъ ними.
3. И҆ ри́зы є҆гѡ̀ бы́ша блеща́щѧсѧ, бѣлы ѕѣлѡ̀ ꙗ҆́кѡ снѣ́гъ, ꙗ҆̀цѣхъ же не мо́жетъ бѣли́льникъ оу҆бѣли́ти на земли̇̀.	Одежды Его сдѣлались блистающими, весьма бѣлыми, какъ снѣгъ, какъ на землѣ бѣлильщикъ не можетъ выбѣлить.
4. И҆ ꙗ҆ви́сѧ и҆̀мъ и҆лі̀а съ мѡѷсе́емъ: и҆ бѣ́ста со і҆и҃сомъ глаго́люща.	И явился имъ Илія съ Моисеемъ; и бесѣдовали съ Іисусомъ.

И по шести днехъ (по прошествіи шести дней), т. е. отъ того дня, когда была предъидущая бесѣда І. Христа съ Апостолами, между прочимъ о крестѣ Его Самого и крестѣ послѣдователей Его (гл. 8, ст. 31 и дал.). Древнее преданіе говоритъ, что Преображеніе Господне было за 40 дней до Его смерти. *Взялъ* (поятъ) *Іисусъ Петра, Іакова и Іоанна.* Это изъ учениковъ его были самые близкіе и довѣреннѣйшіе. Такъ впослѣдствіи мы видимъ ихъ же однихъ съ Господомъ въ саду Геѳсиманскомъ, наканунѣ Его страданій (гл. 14, ст. 33 и дал.), а ранѣе, Петра и Іоанна посылалъ Онъ въ Іерусалимъ приготовить пасху (Лук. 22, 8). Они превосходили прочихъ Апостоловъ: Петръ—сильною любовію ко Христу, Іоаннъ особенною любовію къ нему самому Господа, а Іаковъ отвѣтомъ, который онъ далъ, вмѣстѣ съ братомъ своимъ: можемъ испить чашу (10, 39. Злат.). *На гору высоку.* Евангелисты не называютъ этой горы по имени, но преданіе свидѣтельствуетъ, что она была Ѳаворъ, въ Галилеѣ, на югѣ отъ города Назарета, въ прекрасной Ездрелонской долинѣ. Эта гора высотою въ 3000 футовъ. Покрыта она, исключая вершины, прекрасною зеленью, цвѣтами и дубовыми и фисташковыми рощами *). Еванг. Лука прибавляетъ, что І. Христосъ взошелъ на гору Ѳаворъ *помолиться* (9, 29). Полагаютъ, что это было ночью. Господь любилъ молиться ночью, когда было тихо, и въ уединенныхъ мѣ-

*) Царицею Еленою на горѣ Ѳаворѣ была создана церковь.

стахъ. *И преобразился предъ ними*, т. е. измѣнился въ Своемъ видѣ: *одежды Его сдѣлались блестящими* (быша блещащася), *весьма* (зѣло) *бѣлыми*, *какъ* (яко) *снѣгъ*, *явились* съ неба *Илія съ Моисеемъ*, а, по евангелисту Матѳею, *лице Его просвѣтилось*, *какъ солнце* (17, 2). Это значитъ, что І. Христосъ явился въ своей небесной, Божеской славѣ, отчего и лице Его просіяло и одежды Его побѣлѣли (Мих.), „Молнія Божества Его возблистала сквозь облако Его человѣчества“ (Архіеп. Никаноръ). „Молитва на Ѳаворѣ до того возбудила и подвигла сокрытую въ человѣчествѣ Іисусовомъ полноту Божества, что, преисполнивъ душу Богочеловѣка свѣтомъ своимъ, проникла сквозь тѣло и просіяла въ лицѣ; не вмѣщаясь здѣсь, осіяла и преобразила самую одежду (Инн. Херс.). Для чего преобразился Господь, и почему явились при Его Преображеніи свв. Моисей и Илія? Причина, по которой преобразился І. Христосъ, слѣдующая. Онъ преобразился и для того, чтобы показать Своимъ Апостоламъ, что Онъ есть Сынъ Божій, сошедшій съ неба для спасенія людей, и что Онъ, хотя и будетъ страдать и умретъ, какъ не одинъ разъ, напр., не задолго до Своего преображенія—предсказывалъ Онъ; но, какъ Богъ, можетъ воскреснуть. „Да егда Тя узрятъ распинаема, страданіе убо уразумѣютъ вольное, мірови же проповѣдятъ, яко Ты еси воистину Отчее сіяніе, „поетъ церковь Господу въ день Его Преображенія. Съ другой стороны, при преображеніи Господь показалъ ту славу, которая ожидаетъ учениковъ Его на небѣ. Хотя и придется имъ тоже, подобно Ему, страдать на землѣ и отъ злыхъ невѣрущихъ и нечестивыхъ людей, и отъ своей собственной наклонности ко злу, какъ І. Христосъ тоже не разъ—также не задолго до Своего Преображенія—предрекалъ имъ; но за то на небѣ будетъ у нихъ великое блаженство: *хорошо* (добро есть) *намъ здѣсь быть*, говорили Апостолы во время Преображенія (ст. 5): въ этомъ представленъ образъ райскаго блаженства праведниковъ. Явились же во время преображенія свв. пророки Моисей и Илія по слѣдующимъ причинамъ. 1) Моисей и Илія были главными изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ. Явясь, они показали тѣмъ, что І. Христосъ есть именно тотъ обѣщанный Мессія, о которомъ предсказывали пророки, 2) что Онъ есть Владыка надъ небомъ и землею, надъ жизнію и смертію, Онъ повелѣлъ небу, и привелъ Илію, далъ мановеніе землѣ, и воскресилъ Моисея (Ефр. Сир.). Если Онъ воскресилъ многолѣтняго мертвеца (Моисея), тѣмъ паче можетъ воскреснуть Самъ (Ѳеоф.), и 3)—чтобы тѣ, которые почитали І. Христа за Илію или за кого либо изъ древнихъ пророковъ (28 ст., 8 гл.), видѣли различіе между Нимъ, какъ Господомъ, и пророками, какъ Его рабами. Спроситъ ли кто· какъ узнали апостолы пророковъ Моисея и Илію? Конечно по откровенію Божію. Несомнѣнно, что отраженіе славы Господа могло просвѣтить ихъ духовные очи въ это время (Прот. Горск.).

5. И҆ ѿвѣща́въ пе́тръ глаго́ла і҆и҃сови: ра́вві, добро̀ є҆́сть на́мъ здѣ̀ бы́ти: и҆ сотвори́мъ кро́вы три̑, тебѣ̀ є҆ди́нъ, и҆ мѡѷсе́еви є҆ди́нъ, и҆ і҆лі́и є҆ди́нъ.

При семъ Петръ сказалъ Іисусу: Равви! хорошо намъ здѣсь быть; сдѣлаемъ три кущи: Тебѣ одну, Моисею одну, и одну Иліи.

Равви, съ еврейскаго, учитель. Апостолы нерѣдко называли І. Христа этимъ именемъ, и, конечно, въ томъ смыслѣ, что Онъ не простой учитель, а Божественный, посланный отъ Бога Мессія (8, 29).

6. Не вѣ́дѧше бо, что рещи̑: бѧ́хꙋ бо пристра́шни.

Ибо не зналъ, что сказать; потому что они были въ страхѣ.

Апостолъ Петръ *не зналъ, что сказать.* Осчастливленный и вмѣстѣ пораженный дивнымъ видѣніемъ во время преображенія, онъ желалъ, чтобы это состояніе продолжалось долго,—если можно, чтобы всѣ они навсегда остались тутъ въ палаткахъ. Тѣмъ болѣе ап. Петръ думалъ такъ, что если они не пойдутъ отсюда (въ Іерусалимъ), то и Христосъ не умретъ, на Него не нападутъ и книжники. Причина же, почему Апостолы были въ страхѣ въ это время, слѣдующая:

тутъ они видѣли I. Христа въ особенномъ видѣ, чувствовали присутствіе Бога въ облакѣ, слышали Его голосъ и видѣли сошедшихъ съ неба Моисея и Илію. И высота мѣста, глубокое молчаніе, свѣтъ чрезвычайный и облако простертое, все это повергло ихъ въ сильный трепетъ, и они въ ужасѣ пали и поклонились“, говоритъ Златоустъ. О палаткахъ для самого себя съ прочими Апостолами Петръ не говоритъ, думая, что имъ около Господа и пророковъ и безъ особыхъ кущъ будетъ хорошо.

7. И҆ бы́сть ѻ҆́блакъ ѡ҆сѣнѧ́ѧ и҆̀хъ: и҆ пріи́де гла́съ и҆з̾ ѻ҆́блака, глаго́лѧ: се́й є҆́сть сн҃ъ мо́й возлю́бленный: того̀ послу́шайте.	И явилось облако, осѣняющее ихъ, и изъ облака исшелъ гласъ, глаголющій: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный: Его слушайте.

И бысть облакъ (явилось облако). Облако это было чудесное, оно служило знакомъ особеннаго присутствія Божія. Таковое облако являлось во Святомъ святыхъ въ еврейскомъ храмѣ (3 Цар. 8, 10. 11. Iезек. 1, 4; 10, 4). Облако *осѣнило ихъ*, т. е. Самого I. Христа и Моисея съ Иліею, но не Апостоловъ, потому что Апостолы слышали голосъ изъ облака. Голосъ изъ облака былъ такой же, какой былъ слышанъ съ неба при крещеніи Христовомъ (1, 11), только съ прибавленіемъ словъ: *Того послушайте* (Его слушайте), т. е. принимайте все, чему Онъ учитъ, что Онъ говоритъ. Слова *Его слушайте* указываютъ на пророчество Моисея о Спасителѣ: *Пророка отъ братіи твоея, якоже мене, возставитъ тебѣ Господь Богъ твой. Того послушайте* (Втор. 18, 5), и на то, что это пророчество исполнилось именно на I. Христѣ. Такъ Богъ Отецъ два раза торжественно возвѣщалъ міру, что I. Христосъ есть Сынъ Его: въ первый разъ послѣ крещенія, когда Господь начиналъ открытое служеніе спасенію рода человѣческаго, и во второй разъ при преображеніи, вскорѣ послѣ котораго Онъ долженствовалъ пострадать и умереть за спасеніе міра.

8. И҆ внеза́пꙋ воззрѣ́вше, ктомꙋ̀ никого́же ви́дѣша, то́кмѡ і҆и҃са є҆ди́наго съ собо́ю.	И внезапно посмотрѣвши вокругъ, никого болѣе съ собою не видѣли, кромѣ одного Iисуса.
9. Сходѧ́щымъ же и҆̀мъ съ горы̀, запретѝ и҆̀мъ, да никомꙋ́же повѣ́дѧтъ, ꙗ҆̀же ви́дѣша, то́кмѡ є҆гда̀ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій и҆з̾ ме́ртвыхъ воскре́снетъ.	Когда же сходили они съ горы, Онъ не велѣлъ никому разсказывать о томъ, что видѣли, доколѣ Сынъ Человѣческій не воскреснетъ изъ мертвыхъ.

Почему же Господь запретилъ Апостоламъ разсказывать о преображеніи до времени Своего воскресенія изъ мертвыхъ? Св. Златоустъ такъ объясняетъ это запрещеніе. „Чѣмъ болѣе стали бы разсказывать о Христѣ чудеснаго, тѣмъ труднѣе для многихъ было бы тогда вѣрить этому. Притомъ соблазнъ о крестѣ (т. е. о томъ, что I. Христосъ при Его Божествѣ долженъ страдать на крестѣ) отъ того еще болѣе увеличивался бы. Господь не навсегда запретилъ Апостоламъ открывать это, но только до тѣхъ поръ, пока возстанетъ изъ мертвыхъ. Что же послѣ того? не могли они соблазниться? Никакъ, ибо нужно было только пройти времени до креста, а послѣ они исполнились Духа, и въ знаменіяхъ находили голосъ, споспѣшествующій имъ, и событія не возбуждали уже никакого соблазна“.

Зач. 38. Илія—предтеча Мессіи и исцѣленіе бѣсноватаго отрока.

Читается въ четвертокъ 30-й недѣли по Пятидесятницѣ.

10. И҆ сло́во ѹ҆держа́ша въ себѣ̀, стѧза́юще сѧ, что̀ є҆́сть, є҆́же и҆з̾ ме́ртвыхъ воскре́снꙋти;	И они удержали это слово, спрашивая другъ друга, что значитъ: воскреснуть изъ мертвыхъ?

И слово (это) *удержаша* (они, Апостолы, удержали) *въ себѣ,* т. е. умолчали о событіи Преображенія Господа, которое видѣли на Ѳаворѣ и о которомъ Господь запретилъ имъ разсказывать до времени (ст. 2—9). Слово *удержали* показываетъ, что Апостолы съ трудомъ сохраняли заповѣдь Христову объ умалчиваніи о дивномъ событіи Преображенія, особенно предъ другими апостолами, которые, несомнѣнно, спрашивали ихъ о томъ, что было съ ними наединѣ съ Господомъ на Ѳаворѣ, куда Онъ благоволилъ взять только ихъ троихъ. *Что есть* (значитъ), *еже изъ мертвыхъ воскреснути?* Апостолы не того собственно не разумѣли, что значитъ вообще воскреснуть изъ мертвыхъ, а не понимали именно того, какъ это ихъ Господь и Мессія долженъ воскреснуть, когда Онъ, по ихъ тогдашему мнѣнію, согласному съ общимъ народнымъ мнѣніемъ, не долженъ былъ и умирать (Іоан. 12, 34).

11. И вопрошаху его глаголюще: како глаголютъ книжницы, яко Иліи подобаетъ пріити прежде;	И спросили Его: какъ же книжники говорятъ, что Иліи надлежитъ придти прежде?

Отвѣтъ Христовъ на вопросъ учениковъ о пришествіи Иліи предтечею Мессіи у св. Марка передается почти одинаково съ св. Матѳеемъ, съ небольшимъ лишь различіемъ (Матѳ. 17, 10—13). Изъ видѣнія Преображенія Господня апостолы вполнѣ убѣдились, что І. Христосъ есть тотъ самый Мессія, Который обѣщанъ міру. Но такъ какъ на основаніи буквальнаго пониманія пророчества Малахіи о предтечѣ Христовомъ (4 гл. 5 и 6 ст.): *Я пошлю вамъ Илію Ѳесвитянина прежде пришествія дня Господня*—у Іудеевъ было вѣрованіе, что прежде Мессіи долженъ явиться пророкъ Илія и приготовить Ему путь, т. е. своею проповѣдію приготовить людей къ принятію Его; то апостолы и спросили І. Христа: *какъ же книжники,* т. е. еврейскіе ученые, законоучители, (о нихъ чит. 6 ст, 2 гл.) *говорятъ, что* (глаголютъ, яко) *Иліи надлежитъ прійти прежде* Мессіи?

12. Онъ же отвѣщавъ рече имъ: Илія убо пришедъ прежде, устроитъ вся: и како есть писано о Сынѣ человѣчестѣмъ, да многω пострадаетъ и уничиженъ будетъ.	Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: правда, Илія долженъ придти прежде и устроить все; и Сыну Человѣческому, какъ написано о Немъ, *надлежитъ* много пострадать и быть уничижену.
13. Но глаголю вамъ, яко и Илія пріиде, и сотвориша ему, елика хотѣша, якоже есть писано о немъ.	Но говорю вамъ, что и Илія пришелъ, и поступили съ нимъ, какъ хотѣли, какъ написано о немъ.

Правда, Илія долженъ (Иліи подобаетъ) *придти прежде и устроить все, и Илія пришелъ* (пріиде) и пр. Смыслъ сего отвѣта слѣдующій: „Что предсказано объ Иліи пророкомъ Малахіею: *Я пошлю вамъ Илію Ѳесвитянина прежде пришествія дня Господня* (4 гл., 5 и 6 ст.), именно, что онъ долженъ придти прежде Мессіи и устроить все, что нужно къ принятію Мессіи народомъ, это правда, это несомнѣнная истина, какъ написанная въ Свящ. писаніи“. Кто же этотъ Илія? Это—Іоаннъ Предтеча и Креститель Христовъ. Названъ онъ Иліею потому, что дѣйствовалъ въ духѣ и силѣ Иліи. У Евреевъ было въ обычаѣ называть одно лицо именемъ другого по сходству ихъ служенія и образу жизни (Злат.). *Онъ* (предтеча) *предъидетъ предъ Нимъ* (І. Христомъ) *духомъ и силою Иліиною* (Лук. 1, 17), сказалъ арх. Гавріилъ, возвѣщая рожденіе Предтечи. Мученическая смерть Крестителя Господня наводитъ на мысль о мученической смерти Его Самого, и Онъ пользуется этимъ случаемъ сказать объ этой смерти апостоламъ, о чемъ еще такъ недавно говорилъ имъ (8 гл. 31 ст.). Въ послѣднее время Своей земной жизни Іисусъ Христосъ часто говорилъ Своимъ ученикамъ о предстоящей Ему искупительной смерти. Если предсказанное о Моемъ предтечи исполнилось, то, продолжаетъ Господь, несомнѣнно и то, что Мнѣ, Сыну Человѣческому, какъ Мессіи, надлежитъ *много пострадать и быть уничижену*: ибо это такъ написано въ томъ же Свящ. писаніи—непреложномъ словѣ Божіемъ (напр. Ис.

53 гл. Псал. 21 и др.). *И Я говорю вамъ, что Илія*, Мой предтеча, дѣйствительно пришелъ, но большинство Іудеевъ не узнало его, *и поступили съ нимъ, какъ хотѣли* (и сотвориша ему, елика хотѣша), *какъ* (якоже) *написано о немъ*, т. е. какъ предъизображенъ онъ въ исторіи жизни древняго Иліи, котораго гнали и преслѣдовали. И Іоанна Крестителя преслѣдовали, заключили въ темницу и умертвили; подобно тому, какъ преслѣдовали и искали умертвить древняго Илію". Извѣстно, что убилъ Іоанна Предтечу Иродъ Галилейскій за то, что онъ обличалъ его въ отнятіи жены у брата своего Филиппа; но Господь говоритъ, какъ будто убилъ его народъ. Блаженный Ѳеофилактъ объясняетъ это такъ: „народъ позволилъ Ироду убить Іоанна, тогда какъ могъ воспрепятствовать сему, и тѣмъ самымъ сдѣлался убійцею его". Еванг. Матѳей замѣчаетъ при семъ, что, не смотря на то, что говорилъ Господь прикровенно объ Іоаннѣ Крестителѣ, Апостолы поняли, что рѣчь шла именно о немъ (17, 13).

14. И҆ прише́дъ ко ᲂу҆чн҃кѡ́мъ, ви́дѣ наро́дъ мно́гъ ѡ҆ ни́хъ и҆ кни́жники стѧза́ющыѧсѧ съ ни́ми.

Пришедъ къ ученикамъ, увидѣлъ много народа около нихъ и книжниковъ, спорящихъ съ ними.

15. И҆ а҆́бїе ве́сь наро́дъ ви́дѣвъ є҆го̀ ᲂу҆жа́сесѧ, и҆ прири́щꙋще цѣлова́хꙋ є҆го̀.

Тотчасъ, увидавъ Его, весь народъ изумился, и подбѣгая привѣтствовали Его.

16. И҆ вопросѝ кни́жники: что̀ стѧза́етесѧ къ себѣ̀;

Онъ спросилъ книжниковъ: о чемъ спорите съ ними?

И пришедъ къ ученикомъ видѣ (увидѣлъ) *народъ многъ о нихъ* (около нихъ) и пр. Съ этихъ словъ начинается сказаніе объ исцѣленіи бѣсноватаго отрока. Сказаніе объ этомъ исцѣленіи у еванг. Марка гораздо подробнѣе, чѣмъ у Матѳея (17, 14—21). *Книжники стязающыяся* (книжниковъ спорящихъ) *съ ними*,—съ прочими Апостолами, оставленными у подножія Ѳавора на время Преображенія (о книжникахъ чит. въ объясн. 6 ст. 2 гл.). Споръ, какъ видно, происходилъ изъ-за того, что ученики Господа не могли изгнать нечистаго духа изъ отрока, приведеннаго къ Нему для исцѣленія въ то время, когда Самъ Господь былъ на Ѳаворѣ. Книжники, конечно, рады были этому случаю, и воспользовались имъ для издѣвательства надъ учениками, быть можетъ, даже поносили и Самого Господа, и тѣмъ старались повліять на народъ, внушая ему ложныя понятія о дѣйствіяхъ и ученіи Христовомъ. *И абіе* (тотчасъ) *весь народъ, видѣвъ Его* (І. Х., сходящаго съ горы), *ужасеся* (изумился). *Изумился* благовременному появленію Господа, потому что теперь Онъ можетъ легко рѣшить споръ. Могло быть и то, что на лицѣ Господа послѣ преображенія оставался еще отблескъ славы Божественной, подобно отблеску на лицѣ Моисея, послѣ сошествія его съ горы Синая (Исх. 34, 29. 30.). Это и внушало народу изумленіе, соединенное съ чувствомъ страха; только, необычная кротость Господа разсѣяла это чувство страшливости, и всѣ, радуясь появленію Господа и изумляясь благовременности появленія Его, дерзновенно *подбѣгали и привѣтствовали* (пририщюще цѣловаху) *Его. Что стязаетеся къ себѣ* (о чемъ спорите съ ними)? Вопросъ этотъ обращенъ былъ къ книжникамъ. Но они, какъ видно, молчали—молчали и отъ стыда за то, что такъ унижали предъ народомъ І. Христа съ Его учениками, и отъ опасенія быть посрамленными предъ Нимъ, какъ не одинъ разъ это было.

Зач. 40. Исцѣленіе бѣсноватаго отрока І. Христомъ (окончаніе) и новое Его предсказаніе о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.

Читается въ 4-ю недѣлю великаго поста на литургіи.

17. И҆ ѿвѣща́въ є҆ди́нъ ѿ наро́да речѐ: ᲂу҆чт҃лю, приведо́хъ сы́на моего̀ къ тебѣ̀, и҆му́ща дꙋ́ха нѣ́ма:

Одинъ изъ народа сказалъ въ отвѣтъ: Учитель! я привелъ къ Тебѣ сына моего, одержимаго духомъ нѣмымъ;

18. И҆ гдѣ́же коли́ждо и҆́метъ є҆го̀, разбива́етъ є҆го̀, и҆ пѣ́ны те́щитъ, и҆ скреже́щетъ зꙋбы̀ свои́ми, и҆ ѡ҆цѣпенѣва́етъ. И҆ рѣ́хъ ѹ҆чнкѡ́мъ твои̑мъ, да и҆зже́нꙋтъ є҆го̀, и҆ не возмого́ша.

где ни схватываетъ его, повергаетъ его на землю, и онъ испускаетъ пѣну, и скрежещетъ зубами своими, и цѣпенѣетъ. Говорилъ я ученикамъ Твоимъ, чтобы изгнали его, и они не могли.

И отвѣщавъ единъ отъ (изъ) *народа, рече* (сказалъ въ отвѣтъ). *Въ отвѣтъ* — на вопросъ І. Христа: *о чемъ спорите съ ними?* предложенный книжникамъ, когда Онъ сошелъ съ горы Ѳавора послѣ преображенія и увидѣлъ ихъ, спорящихъ съ учениками (16 ст.) *Я привелъ* (приведохъ) *къ Тебѣ сына моего, одержимаго духомъ нѣмымъ* (имуща духа нѣма) и пр. Отецъ бѣсноватаго привелъ сына своего, надѣясь найти Самого Господа вмѣстѣ съ учениками; но оказалось, что Господь былъ въ это время на горѣ, и отецъ просилъ по-сему учениковъ Господа изгнать бѣса: они пытались сдѣлать это, но не могли. *Одержимаго духомъ нѣмымъ*, т. е. бѣсноватаго. О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 32 ст. 1 гл. Бѣсноватый этотъ былъ *нѣмой*,—духъ нечистый лишилъ его употребленія языка и голоса,—и онъ жестоко страдалъ припадками падучей болѣзни, особенно въ новолуніе, какъ повѣствуется у еванг. Матѳея (17, 15). Слѣдоват. духъ нечистый навелъ на отрока болѣзнь такъ называемаго лунатизма, и онъ страдалъ припадками лунатизма, и вмѣстѣ припадками бѣснованія: *гдѣ ни схватываетъ его, повергаетъ его на землю, и онъ испускаетъ пѣну* (и идѣже колиждо иметъ его, разбиваетъ его, и пѣны тещитъ) *и скрежещетъ зубами своими, и цѣпенѣетъ. И многократно духъ бросалъ* (ввержс) *его и въ огонь и въ воду, чтобы погубить* (да погубитъ) *его* (ст. 22). Такъ описываетъ болѣзнь бѣсноватаго самъ отецъ.

19. О҆́нъ же ѿвѣща́въ є҆мꙋ̀ гл҃а: ѽ ро́де невѣ́ренъ, доко́лѣ въ ва́съ бꙋ́дꙋ; доко́лѣ терплю̀ вы̀; Приведи́те є҆го̀ ко мнѣ̀.

Отвѣчая ему, Іисусъ сказалъ: о, родъ невѣрный! доколѣ буду съ вами? доколѣ буду терпѣть васъ? Приведите его ко Мнѣ.

О, роде невѣренъ, доколѣ въ васъ буду и пр. Это—выраженіе укоризны и вмѣстѣ скорби по причинѣ невѣрія, не смотря на то, что такъ много чудесъ было совершено І. Христомъ. Изъ этихъ словъ видно, что самъ отецъ бѣсноватаго имѣлъ слабую вѣру, и что находившіеся тутъ книжники, которые спорили съ апостолами, совершенно не вѣрили во Христа и притомъ еще возбуждали народъ противъ Него, да и сами Апостолы имѣли слабую вѣру, какъ это видно далѣе.

20. И҆ приведо́ша є҆го̀ къ немꙋ̀. И҆ ви́дѣвъ є҆го̀, а҆́бїе дꙋ́хъ стрѧсѐ є҆го̀: и҆ па́дъ на земли̑, валѧ́шесѧ пѣ́ны тещѧ̀.

И привели его къ Нему. Какъ скоро *бѣсноватый* увидѣлъ Его, духъ сотрясъ его; онъ упалъ на землю и валялся, испуская пѣну.

И видѣвъ Его (І. Христа), *абіе* (тотчасъ) *духъ стрясе* (сотрясъ) его и пр. Это значитъ, что при видѣ Господа съ бѣсноватымъ сдѣлался одинъ изъ бывавшихъ съ нимъ ужасныхъ припадковъ. Откуда произошла такая дерзость со стороны діавола, что онъ, при видѣ Господа, *сотрясъ* и началъ мучить бѣсноватаго, даже и тогда, когда Господь повелѣлъ ему выдти изъ отрока и впредь не входить въ него, діаволъ не вдругъ оставилъ свою жертву (25 и 26 ст.)? Это сдѣлано, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, для вразумленія предстоящихъ, которые должны были увидѣть на опытѣ, какъ дерзокъ діаволъ, и какъ, не смотря на свою дерзость, онъ трепещетъ предъ Господомъ. Притомъ же изгнаніе духа нечистаго было предзнаменованіемъ освобожденія всего человѣчества отъ власти діавола. Господь, хотя и избавилъ насъ отъ власти ада, однакожъ діаволъ и теперь можетъ искушать человѣка, и не брегущій о своемъ спасеніи легко можетъ подвергнуться его власти.

21. И҆ вопросѝ ѻ҆тца̀ є҆гѡ̀: коли́кѡ лѣ́тъ є҆́сть, ѿне́лѣже сїѐ бы́сть є҆мꙋ̀; Ѻ҆нъ же речѐ: и҆з̾дѣ́тска:

И спросилъ *Іисусъ* отца его: какъ давно это сдѣлалось съ нимъ? Онъ сказалъ: съ дѣтства;

Господь I. Христосъ конечно зналъ и прошедшее, и настоящее, и будущее бѣсноватаго; для чего же Онъ спрашиваетъ отца: давно ли боленъ сынъ его? Для того, чтобы показать Свое состраданіе къ нашимъ немощамъ и расположить къ живой вѣрѣ въ Него. Предстоящіе, можетъ быть, не обратили бы вниманія на чудо Его, если бы Онъ немедленно исцѣлилъ бѣсноватаго, но распросами о времени болѣзни I. Христосъ хотѣлъ показать, что болѣзнь была опасна и неизлѣчима, и что она могла быть уничтожена только всемогуществомъ Врача небеснаго. Вмѣстѣ съ тѣмъ показываетъ, что какъ бы продолжительно ни было наше служеніе грѣху, мы всегда можемъ освободиться изъ-подъ власти его, если обратимся за помощью къ Нему, Спасителю своему (Барс.).

22. И҆ мно́гажды во ѻ҆́гнь вве́рже є҆го̀, и҆ въ во́ды, да погꙋби́тъ є҆го̀: но а҆́ще что̀ мо́жеши, помозѝ на́мъ, млⷭ҇рдовавъ ѡ҆ на́съ.

и многократно *духъ* бросалъ его и въ огонь и въ воду, чтобы погубить его; но, если что можешь, сжалься надъ нами, и помоги намъ.

23. І҆и҃съ же речѐ є҆мꙋ̀: є҆́же а҆́ще что̀ мо́жеши вѣ́ровати, вся̑ возмѡ́жна вѣ́рꙋющемꙋ.

Іисусъ сказалъ ему: если сколько нибудь можешь вѣровать, все возможно вѣрующему.

Но еже аще что можеши (если что можешь), *помози намъ, милосердовавъ о насъ* (сжалься надъ нами). Эти слова отца бѣсноватаго показываютъ слабость вѣры въ немъ въ могущество Господа Іисуса. Такая слабость былъ въ отцѣ вѣроятно и въ то время, когда онъ просилъ учениковъ Господа изгнать духа, и, можетъ быть, сею-то слабостью вѣры отчасти и увеличивалось безсиліе учениковъ совершить чудо, а слабость вѣры въ свою очередь увеличивалась еще болѣе отъ безсилія самихъ учениковъ (Мих.). Вотъ почему Господь и требуетъ отъ него прежде всего вѣры, потому что только *для вѣрующаго все возможно.—Если будете имѣть вѣру съ горчичное зерно*, т. е. такую малую вѣру, какъ зерно горчичное, которое есть самое малое изъ сѣмянъ, но только вѣру искреннюю, сердечную, *и скажете горѣ сей: перейди отсюда туда, и она перейдетъ*, т. е. будете совершать такія дѣла, которыя кажутся совершенно невозможными,—будете совершать чудеса, и *ничего не будетъ невозможнаго для васъ*, по Евангелію Матѳея (17, 20), сказалъ I. Христосъ Своимъ ученикамъ, когда они спрашивали, почему не могли изгать бѣса.

24. И҆ а҆́бїе возопи́въ ѻ҆те́цъ ѻ҆трочя́те, со слеза́ми глаго́лаше: вѣ́рꙋю, гдⷭ҇и: помозѝ моемꙋ̀ невѣ́рїю.

И тотчасъ отецъ отрока воскликнулъ со слезами: вѣрую, Господи! помоги моему невѣрію.

Вѣрую, Господи, помоги моему невѣрію, т. е. этими словами какъ бы такъ говорилъ отецъ бѣсноватаго: „Господи, я готовъ вѣровать всею душею, но не моге невѣріе противъ моей воли вторгается въ мою душу и ослабляетъ вѣру; изгони невѣріе изъ моей души, не поставь мнѣ его во грѣхъ, и я готовъ вѣровать въ Тебя всѣмъ своимъ сердцемъ“. Ими онъ показываетъ сознаніе своего невѣрія и вмѣстѣ великое смиреніе, а чрезъ то укрѣпилась его вѣра, и Господь наградилъ вѣру исцѣленіемъ сына (Мих.). Итакъ вотъ самое дѣйствительное средство для пріобрѣтенія вѣры, если бы, когда вѣра ослабѣла, — это молитва о вѣрѣ словами отца бѣсноватаго отрока: „Господи, помоги моему невѣрію“.

25. Ви́дѣвъ же І҆и҃съ, ꙗ҆́кѡ сри́цетсѧ наро́дъ, запретѝ дꙋ́хꙋ нечи́стомꙋ, глаго́лѧ є҆мꙋ̀:

Іисусъ, видя, что сбѣгается народъ, запретилъ духу нечистому, сказавъ

дꙋ́ше нѣ́мый и҆ глꙋхі́й, а҆́зъ ти̑ повелѣва́ю: и҆зы́ди и҆з̾ негѡ̀, и҆ ктомꙋ̀ не вни́ди въ негѡ̀.

ему: духъ нѣмый и глухій? Я повелѣваю тебѣ, выйди изъ него, и впредь не входи въ него.

26. И҆ возопи́въ, и҆ мно́гѡ пр̾ꙋжа́всѧ, и҆зы́де: и҆ бы́сть ꙗ҆́кѡ ме́ртвъ, ꙗ҆́коже мнѡ́земъ глаго́лати, ꙗ҆́кѡ ᲂу҆́мре.

И вскрикнувъ, и сильно сотрясши его, вышелъ; и онъ сдѣлался какъ мертвый, такъ-что многіе говорили, что онъ умеръ.

27. І҆и҃съ же е҆́мь е҆го̀ за рꙋ́кꙋ, воздви́же е҆го̀: и҆ воста̀.

Но Іисусъ, взявъ его за руку, поднялъ его; и онъ всталъ.

Господь предвидѣлъ, что многочисленное народное собраніе около Него повело-бы къ возбужденію большой ненависти фарисеевъ и книжниковъ къ Нему, какъ не разъ и бывало это, потому и рѣшился скорѣе окончить дѣло исцѣленіи бѣсноватаго отрока.

28. И҆ вше́дшꙋ е҆мꙋ̀ въ до́мъ, ᲂу҆чн҃цы̀ е҆гѡ̀ вопроша́хꙋ е҆го̀ е҆ди́наго: ꙗ҆́кѡ мы̀ не возмого́хомъ и҆згна́ти е҆го̀;
29. И҆ речѐ и҆̀мъ: се́й ро́дъ ниче́мже мо́жетъ и҆зы́ти, то́кмѡ мл҃твою и҆ посто́мъ.

И какъ вошелъ *Іисусъ* въ домъ, ученики Его спрашивали Его наединѣ: почему мы не могли изгнать его?
И сказалъ имъ: сей родъ не можетъ выйти иначе, какъ отъ молитвы и поста.

Сей родъ, т. е. демоны, *не можетъ выйти иначе* (ничимъ же можетъ изыти токмо), *какъ отъ молитвы и поста;* потому что постъ и молитва, отрѣшая человѣка отъ всего земнаго, вводятъ его въ общеніе съ Богомъ и чрезъ то укрѣпляютъ его вѣру, привлекаютъ благодать Божію и даютъ ему чудотворную силу. „Кто молится и поститься, пишетъ св. Златоустъ, тотъ имѣетъ два крила, легчайшія самого вѣтра; онъ быстрѣе огня и выше земли, потому-то таковой особенно является врагомъ и ратоборцемъ противъ демоновъ“. Это мы и видимъ изъ житій святыхъ подвижниковъ. „Видите ли потребность и пользу поста, соединеннаго съ молитвою? замѣчаетъ при этомъ Филаретъ, митрополитъ московскій. Апостоламъ онъ нуженъ, намъ ли ненуженъ? Чудотворцамъ онъ помогаетъ, можемъ ли мы пренебрегать его помощію? Побѣдѣ надъ мучительнымъ и преобладающимъ духомъ зла онъ способствуетъ, не ближе ли будетъ способствовать къ укрощенію плоти, воюющей противъ духа“? „Каждый, одержимый страстью, грѣшникъ, говоритъ одинъ изъ духовныхъ писателей, есть въ духовномъ смыслѣ бѣсноватый и требуетъ исцѣленія, т. е. очищенія души его отъ страстей; а это исцѣленіе не можетъ совершиться безъ поста и молитвы“.

30. И҆ ѿтꙋ́дꙋ и҆зше́дше, и҆дѧ́хꙋ сквозѣ̀ галїле́ю: и҆ не хотѧ́ше, да кто̀ ᲂу҆вѣ́сть.

Вышедши оттуда, проходили чрезъ Галилею; и Онъ не хотѣлъ, чтобы кто узналъ.

31. Оу҆ча́ше бо ᲂу҆чн҃ки̑ своѧ̑ и҆ гл҃ааше и҆̑мъ, ꙗ҆́кѡ сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй пре́данъ бꙋ́детъ въ рꙋ́цѣ человѣ́честѣ, и҆ ᲂу҆бїю́тъ е҆го̀: и҆ ᲂу҆бїе́нъ бы́въ, въ тре́тїй де́нь воскр҃нетъ.

Ибо училъ Своихъ учениковъ и говорилъ имъ, что Сынъ Человѣческій преданъ будетъ въ руки человѣческія, и убьютъ Его, и по убіеніи въ третій день воскреснетъ.

Здѣсь Господь снова повторяетъ Апостоламъ предсказаніе о приближающихся Своихъ страданіяхъ и смерти, о чемъ такъ недавно говорилъ имъ (8, 31). *Проходили чрезъ Галилею* (идяху сквозѣ Галилею). О Галилеѣ чит. въ объясн. ст. 9 и 14 гл. 1. *Не хотѣлъ, чтобы кто узналъ* (не хотяше, да кто увѣсть) и пр. Господь хотѣлъ на сей разъ путешествовать по Галилеѣ не узнаннымъ, толкуетъ еписк. Михаилъ, потому что желалъ наединѣ раскрыть предъ учениками Своими тайну предстоявшихъ Ему страданій, смерти и воскресенія,—тайну, которой долго не разумѣвали ученики Его, при первомъ неприкровенномъ сообщеніи которой даже и Петръ, исповѣдавшій Его

Мессіею, началъ прекословить Ему (8, 31 и др.), говоря: *сохрани Богъ, этого не будетъ съ Тобою, Господи* (Матѳ. 16, 22), и о которой и послѣ въ недоумѣніи спрашивали Апостолы другъ друга: *что значитъ воскреснуть изъ мертвыхъ* (9, 10)?

32. Они́ же не разумѣва́ху глаго́ла, и̂ боя́хуся є̂го̀ вопроси́ти.	Но они не разумѣли сихъ словъ, а спросить Его боялись.

Но они не разумѣли сихъ словъ (не разумѣваху глагола). Т. е. и теперь, когда Господь такъ прямо и не одинъ разъ говорилъ Апостоламъ о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи, они все-таки не понимали словъ Господа; потому что это предсказаніе прямо противорѣчило принятому тогда представленію о Мессіи (чит. объясн. 10 ст.).

Зач. 41. Ученіе Христово о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ, и объ изгонявшемъ бѣсовъ именемъ Христовымъ.

Читается въ пятокъ 30-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ день св. Игнатія Богоносца, 20 декабря.

Ученіе І. Христа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ, у еванг. Матѳея передается подробнѣе, чѣмъ у Марка (18, 1—5); но св. Маркъ нѣкоторыми чертами пополняетъ сказаніе Матѳея. Разсказъ объ изгнаніи бѣсовъ именемъ Христовымъ передается только св. Маркомъ.

33. И̂ прі́иде въ капернау́мъ: и̂ въ домꙋ̀ бы́въ, вопроша́ше и̂́хъ: что̀ на пꙋтѝ въ себѣ̀ помышля́сте;	Пришелъ въ Капернаумъ; и когда былъ въ домѣ, спросилъ ихъ: о чемъ дорогою вы разсуждали между собою?
34. Они́ же молча́хꙋ: дрꙋ́гъ ко дрꙋ́гꙋ бо стяза́шася на пꙋтѝ, кто̀ (є̂́сть) бо́лій.	Они молчали; потому-что дорогою разсуждали между собой, кто больше.

Въ Капернаумъ. О Капернаумѣ чит. въ объясн. 21 ст. 1 гл. *Спросилъ* Апостоловъ: *о чемъ дорогою вы разсуждали между собою* (что на пути въ себѣ помышляете)? По сказанію евангел. Матѳея, ученики сами спросили І. Христа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ. Вопросъ этотъ возникъ у Апостоловъ по случаю нѣкотораго предпочтенія Петра, сдѣланнаго Господомъ, когда Онъ сказалъ Петру слѣдующія слова: *ты Петръ* (камень), *и на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою. И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и пр. (16, 18. 19). По сему поводу, ученики Христовы, идя по Капернауму къ *дому*, въ которомъ остановился Господь, разсуждали, кто больше въ царствѣ ихъ Учителя. Когда же пришли въ домъ, то Господь, зная помышленія учениковъ, спросилъ ихъ, о чемъ они разсуждали. Апостоламъ же было стыдно признаться, и они сначала молчали, но потомъ, уже видя, что нельзя укрыться, сами спросили Господа, но спросили въ общихъ чертахъ, а не лично относительно самихъ себя. *Кто больше въ царствѣ небесномъ* или Христовомъ? Апостолы понимали царство небесное въ смыслѣ земнаго, которое будто бы учредитъ на землѣ ихъ Учитель, какъ Мессія, какого царства неправильно ждали отъ Мессіи всѣ Іудеи. Это царство, по ихъ мнѣнію, будетъ могущественнѣйшимъ, и въ немъ будутъ высшія и низшія мѣста и должности, а съ этимъ высшія и низшія почести. Такое неправильное понятіе о царствѣ Мессіи Іудеи имѣли оттого, что неправильно понимали описаніе сего царства пророками. Пророки описывали царство по подобію земныхъ царствъ, а Іудеи, вмѣсто того, чтобы понимать это въ духовномъ смыслѣ, понимали въ чувственномъ, земномъ. *Кто больше?* Апостолы считали уже наступившимъ это царство небесное или Мессіи (Мат. 20, 21), поэтому и спрашивали; такъ какъ извѣстно, что и они не чужды были человѣческихъ заблужденій до времени сошествія Св. Духа на нихъ,—до обновленія чрезъ Него.

35. И҆ сѣ́дъ пригласѝ ѻ҆бана́десѧте и҆ гл҃ола и҆̀мъ: а҆́ще кто̀ хо́щетъ ста́рѣй бы́ти, да бꙋ́детъ всѣ́хъ ме́ншій, и҆ всѣ̑мъ слꙋга̀.

И сѣвъ призвалъ двѣнадцать и сказалъ имъ: кто хочетъ быдь первымъ, будь изъ всѣхъ послѣднимъ и всѣмъ слугою.

Аще кто хощетъ старѣй (первымъ) *быти, да будетъ всѣхъ меньшій* (изъ всѣхъ послѣднимъ) *и всѣмъ слуга.* Подобныя слова сказаны были І. Христомъ Апостоламъ при другомъ случаѣ, это—когда двое изъ ближайшихъ къ Нему Апостоловъ Іаковъ и Іоаннъ просили себѣ высшихъ мѣстъ, а слѣдовательно и высшихъ почестей въ Его царствѣ, а прочіе Апостолы негодовали на просителей за это. Тогда Господь еще предварилъ сіи слова слѣдующими: *вы знаете, что князья народовъ господствуютъ надъ ними и вельможи властвуютъ ими. Но между вами да не будетъ такъ.* (Мат. 10, 42. 43). Въ тѣхъ и другихъ словахъ Господь показалъ, какое основное правило членовъ Его царства,—это не то, что въ обыкновенныхъ земныхъ царствахъ: тамъ властвованіе и возвышеніе надъ другими, а тутъ смиреніе и самоотверженіе. Въ Его духовномъ царствѣ, т. е. въ Христіанской Церкви, *большій и первый долженъ быть изъ всѣхъ послѣднимъ и всѣмъ слугою*, т. е. долженъ сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только для высшаго, но и для низшаго себя. „Какъ въ семьѣ наибольшій, становясь наибольшимъ, пишетъ еписк. Ѳеофанъ, беретъ къ сердцу заботу обо всемъ семействѣ и въ томъ честь и преимущество свое поставляетъ, чтобы всѣхъ успокоить, сдѣлать такъ, чтобы всѣмъ было хорошо; такъ и въ обществѣ христіанскомъ хотящій быть наибольшимъ, долженъ принять на себя полное попеченіе о христіанскомъ удобствѣ всѣхъ въ томъ кругу, въ которомъ находится, и въ томъ родѣ дѣятельности, какую онъ себѣ избралъ“.

36. И҆ пріи́мъ ѻ҆трочѧ̀, поста́ви е҆̀ посредѣ̀ и҆́хъ: и҆ ѡ҆бе́мь е҆̀, речѐ и҆̀мъ:
37. И҆̀же а҆́ще е҆ди́но таковы́хъ ѻ҆троча́тъ пріи́метъ во и҆́мѧ моѐ, менѐ пріе́млетъ: и҆ и҆̀же менѐ пріе́млетъ, не менѐ пріе́млетъ, но посла́вшаго мѧ̀.

И взявъ дитя, поставилъ его посреди нихъ и, обнявъ его, сказалъ имъ:
кто приметъ одно изъ такихъ дѣтей во имя Мое, тотъ принимаетъ Меня; а кто Меня приметъ, тотъ не Меня принимаетъ, но Пославшаго Меня.

И взявъ (пріимъ) *дитя*, І. Христосъ *поставилъ его среди нихъ*, Апостоловъ, т. е. для примѣра имъ. По преданію, это дитя былъ Игнатій, впослѣдствіи епископъ и священномученикъ Антіохійскій, прозванный, частію вслѣдствіе сего, Богоносцемъ. *Кто* (иже аще) *приметъ одно изъ такихъ дѣтей* (едино таковыхъ отрочатъ) *во имя Мое, тотъ принимаетъ Меня. Приметъ*, т. е. будетъ обращаться съ нимъ съ любовію, помогать ему, въ чемъ онъ нуждается. *Одно изъ такихъ дѣтей*, т. е. не только дитя въ собственномъ смыслѣ, но и всякаго человѣка, уподобляющагося дитяти по его нравственнымъ качествамъ: простосердечію, незлобію и смиренію,—всякаго истиннаго послѣдователя Христова (Злат.). *Во имя Мое*, т. е. ради того, что Онъ исповѣдуетъ Мое имя, есть Мои ученикъ, а не по какимъ либо другимъ причинамъ. *Принимаетъ Меня*, т. е. дѣлаетъ добро какъ бы Мнѣ Самому: *понеже вы сдѣлали сіе одному изъ братій Моихъ меньшихъ, то сдѣлали Мнѣ* (Мат. 25, 40), поясняется у св. Матѳея. По еванг. Матѳею, І. Христосъ, *поставивъ дитя посреди Апостоловъ*, прежде нежели сказать слова: *кто приметъ одно изъ такихъ дѣтей* и пр., сказалъ слѣдующее: *Истинно говорю вамъ, если не обратитесь и не будете какъ дѣти, не войдете въ Царство Небесное; кто умалится, какъ это дитя, тотъ и больше въ царствѣ небесномъ.* „Мое царство совсѣмъ не такое, каковы земныя царства и каковымъ вы представляете его, какъ бы такъ говорилъ І. Христосъ Апостоламъ этими словами. И войдти въ Мое царство требуется не то, чтобы только считаться Моимъ ученикомъ, а для этого требуются особенныя условія: это—*обращеніе* и *дѣтство*“. *Обратиться,* это значитъ измѣнить свои ложныя мысли о царствѣ Мессіи, отказаться отъ чувственныхъ ожиданій относительно сего царства, усвоить себѣ истинныя понятія объ этомъ царствѣ и оставить тщеславныя

надежды на мѣста въ царствѣ Мессіи (Мих.),—словомъ, обратиться отъ честолюбія къ смиренномудрію, отъ лукавства къ незлобію. *Дѣтство*, это—уподобленіе дѣтямъ, которыя обыкновенно бываютъ чужды гордости и тщеславія, зависти и сварливости и всѣхъ, подобныхъ симъ, страстей; а, напротивъ, украшены многими добродѣтелями, какъ-то: простосердечіемъ, незлобіемъ, смиреніемъ, спокойствіемъ, и которыя ни одною изъ этихъ добродѣтелей не гордятся. „Младенца, хотя бы поносили, хотя бы хвалили, онъ ни въ первомъ случаѣ не досадуетъ и не укоряетъ, ни въ послѣднимъ не гордится“ (Злат.) *Не войдете въ царствіе небесное*, т. е. не будете истинными христіанами на землѣ и не удостоитесь блаженства на небѣ. „Когда мы не имѣемъ указанныхъ качествъ младенцевъ, говоритъ св. Златоустъ, то какъ бы ни были велики наши дѣла, спасеніе наше сомнительно“. Словами: *кто умалится, какъ дитя* и пр. Господь указываетъ, чѣмъ особенно можно заслужить великое мѣсто въ Его царствѣ. Это—смиреніемъ, какимъ обыкновенно обладаютъ дѣти—смиреніемъ, по которому человѣкъ не возвышаетъ, а считаетъ себя ниже другихъ, и отъ котораго поэтому происходятъ многія добродѣтели, и которымъ покрываются многіе грѣхи; тогда какъ противоположное смиренію свойство,—гордость служитъ причиною всевозможныхъ грѣхопаденій. И въ жизни Самого Господа, Пресв. Его Матери и святыхъ всюду мы видимъ смиреніе и ни тѣни самовозвышенія. Передъ этимъ Господь прямо говорилъ апостоламъ: *кто хочетъ быть первымъ, будь изъ всѣхъ послѣднимъ и всѣмъ слугою* (ст. 35). *Блаженны нищіе духомъ*, т. е. смиренные, *ибо ихъ есть царство небесное*, прежде всего высказалъ Господь въ Своей нагорной проповѣди (Мат. 5, 3). Гордость погубила ближайшаго къ Господу изъ ангеловъ, она погубила и первыхъ людей, мечтавшихъ сдѣлаться подобными Богу, губитъ и безчисленное множество людей.

38. Ѿвѣща̀ є҆мꙋ̀ і҆ѡа́ннъ, глаго́лѧ: оу҆чт҃лю, ви́дѣхомъ нѣ́коего и҆́менемъ твои́мъ и҆зго́нѧща бѣ́сы, и҆́же не хо́дитъ по на́съ: и҆ возбрани́хомъ є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ не послѣ́дꙋетъ на́мъ.

При семъ Іоаннъ сказалъ: Учитель! мы видѣли человѣка, который именемъ Твоимъ изгоняетъ бѣсовъ, а не ходитъ за нами; и запретили ему, потому что не ходитъ за нами.

Здѣсь св. Маркъ дѣлаетъ перерывъ наставленія Господа ученикамъ, которое передается у св. Матоея, какъ непрерывное, внося въ него разсказъ о случаѣ, умолчанномъ св. Матоеемъ. Когда Апостолы услыхали слова Господа: *кто приметъ дитя во имя Господа, тотъ принимаетъ Самого Господа*, то Іоанну пришелъ на память одинъ, бывшій вѣроятно во время ихъ апостольской проповѣди, случай, и онъ разсказалъ объ этомъ случаѣ І. Христу въ слѣдующихъ словахъ: *мы видѣли человѣка, который именемъ Твоимъ изгоняетъ бѣсовъ, а не ходитъ за ними* (по насъ), *и запретили* (возбранихомъ) *ему, потому что не ходитъ за нами*,—разсказалъ конечно съ тою цѣлію, чтобы слышать отъ Господа мнѣніе, справедливо ли они поступили, и поступать ли имъ такъ и впредь въ подобныхъ случаяхъ. *Видѣли человѣка, который именемъ Твоимъ изгоняетъ бѣсовъ*, т. е. чрезъ произнесеніе только имени Христова изгонялъ бѣсовъ, слѣдовательно творилъ чудеса подобно имъ, Апостоламъ (Мат. 10, 1), *а не ходитъ за нами*, т. е. не принадлежитъ къ Твоимъ ученикамъ. Это былъ человѣкъ, который имѣлъ вѣру во Христа, но не вполнѣ; въ немъ были только начатки или сѣмя истинной вѣры, но не полная, чистая вѣра: иначе онъ слѣдовалъ бы за І. Христомъ, подобно открытымъ Его ученикамъ (Мих.). Можетъ быть, это былъ одинъ изъ учениковъ Іоанна Крестителя, который (ученикъ) еще не имѣлъ твердой вѣры въ Господа, но былъ уже очень расположенъ къ ней; не слѣдуя внѣшне за Христомъ, онъ однако же былъ тѣсно связанъ съ Нимъ духовными узами; или былъ тайнымъ ученикомъ Христовымъ подобно Никодиму (Іоан. 3 гл.). Обманщикомъ этотъ человѣкъ не могъ быть, потому что въ такомъ случаѣ онъ не изгонялъ бы бѣсовъ именемъ Христовымъ. *Мы запретили ему*, т. е. сказали, чтобы онъ не дѣлалъ такъ, если и внѣшнимъ образомъ не хочетъ принадлежать къ обществу учениковъ Христовыхъ.

39. І҆и҃съ же речѐ: не брани́те є҆мꙋ̀: никто́же бо є҆́сть, и҆́же сотвори́тъ си́лꙋ ѿ и҆́мени моє́мъ, и҆ возмо́жетъ вско́рѣ ѕлосло́вити мѧ̀.

Іисусъ сказалъ: не запрещайте ему; ибо никто, сотворившій чудо именемъ Моимъ, не можетъ вскорѣ злословить Меня.

40. И҆́же бо нѣ́сть на вы̀, по ва́съ є҆́сть.

Ибо кто не противъ васъ, тотъ за васъ.

41. И҆́же бо а҆́ще напои́тъ вы̀ ча́шею воды̀ во и҆́мѧ моѐ, ꙗ҆́кѡ хрⷭ҇то́вы є҆стѐ, а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, не погꙋби́тъ мзды̀ своеѧ̀.

И кто напоитъ васъ чашею воды во имя Мое, потому что вы Христовы, истинно говорю вамъ, не потеряетъ награды своей.

Не браните (не запрещайте) *ему* и пр. Тутъ Господь рѣшаетъ вопросъ Апостоловъ: хорошо ли они сдѣлали, что извѣстному человѣку запретили творить чудеса именемъ Его, и слѣдуетъ ли такъ дѣлать имъ и впредь? *Не запрещайте ему,* т. е. пусть онъ дѣлаетъ добро другимъ именемъ Моимъ, хотя бы и не ходилъ за нами, т. е. не принадлежалъ по внѣшности къ нашему обществу. Затѣмъ Господь указываетъ три причины, по которымъ не слѣдуетъ запрещать творить чудеса именемъ Его лицамъ, не принадлежащимъ къ ихъ обществу, и такимъ образомъ препятствовать дѣйствію и развитію начатковъ вѣры въ такихъ людяхъ: 1) *Ибо никто, сотворившій чудо именемъ Моимъ* (никто же бо есть, иже сотворилъ силу о имени Моемъ), *не можетъ вскорѣ злословить Меня,* т. е. быть Моимъ врагомъ; скорѣе же произойдетъ то, что, онъ со временемъ сдѣлается и по внѣшности Моимъ послѣдователемъ; поэтому съ такимъ человѣкомъ нужно обходиться особенно осмотрительно и осторожно, чтобы какъ не отвратить его отъ вѣры. 2) *Ибо кто не противъ васъ* (иже бо нѣсть на вы), *тотъ за* (по) *васъ есть,* т. е. не только не дѣйствуетъ противъ Апостоловъ и Самого І. Христа, но, напротивъ, помогаетъ распространенію славы имени Христова. Отсюда явствуетъ, какъ глубоко — истинно поступаетъ наша русская правосл. церковь, когда не отталкиваетъ отъ себя всѣхъ, безъ различія, неразумныхъ приверженцевъ старины, но тѣхъ изъ нихъ, которые послушны ученію вѣры, ею преподаваемому, и ея пастырскому водительству, принимаетъ къ себѣ, дозволяя имъ особенности въ обрядахъ, не имѣющихъ существеннаго значенія въ дѣлѣ вѣры. 3) *И кто напоитъ васъ чашею воды во имя Мое, потому что* (яко) *вы Христовы, истинно говорю* (аминь глаголю) *вамъ: не лишится награды* (не погубитъ мзды) *своей.* Это значитъ, что вниманіе и любовь въ отношеніи къ ученикамъ Христовымъ ради имени Его, прямо свидѣтельствуютъ, что оказывающій это вниманіе и любовь состоитъ въ духовномъ единеніи со Христомъ и не только не вредитъ, но, напротивъ, содѣйствуетъ дѣлу Его; и что милосердый Господь цѣнитъ и одно сочувствіе къ Своимъ послѣдователямъ.

Зач. 42. **Бесѣда І. Христа о соблазнахъ.**

Читается въ понедѣльникъ 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Бесѣда І. Христа о соблазнахъ у еванг. Марка передается подробнѣе, чѣмъ у св. Матѳея (18, 6—11).

42. И҆ и҆́же а҆́ще соблазни́тъ є҆ди́наго ѿ ма́лыхъ си́хъ вѣ́рꙋющихъ въ мѧ̀, до́брѣе є҆́сть є҆мꙋ̀ па́че, а҆́ще ѡ҆бложи́тъ ка́мень же́рновный ѡ҆ вы́и є҆гѡ̀, и҆ вве́рженъ бꙋ́детъ въ мо́ре.

А кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня, тому лучше было бы, еслибы повѣсили ему жерновый камень на шею и бросили его въ море.

Соблазнитъ, т. е. введетъ во грѣхъ невѣрія или въ беззаконіе. *Одного изъ малыхъ сихъ*—не только кого изъ дѣтей, но и всякаго изъ христіанъ, уподобляющагося дѣтямъ по ихъ нравственнымъ качествамъ. (Злат. Чит. ст. 36. Сл. Мате. 18, 5). *Лучше было бы, если бы жерновный камень повѣсили ему на шею* (добрѣе есть ему паче, аще облежитъ камень жерновный о вый его), *и бросили его* (верженъ будетъ) *въ море.* Это значитъ что наказаніе за соблазнъ гораздо ужаснѣе, чѣмъ потопленіе въ морской пучинѣ съ камнемъ на шеѣ (Злат.): потому что соблазнитель губитъ душу другаго человѣка, за которую умеръ Христосъ.

43. И҆ а҆́ще соблажнѧ́етъ тѧ̀ рꙋка̀ твоѧ̀, ѿсѣцы̀ ю҆: до́брѣе тѝ є҆́сть бѣ́дникꙋ въ живо́тъ вни́ти, не́же ѻ҆бѣ̀ рꙋцѣ̀ и҆мꙋ́щꙋ вни́ти въ гее́ннꙋ, во ѻ҆́гнь неꙋгаса́ющїй,

И если соблазняетъ тебя рука твоя, отсѣки ее; лучше тебѣ увѣчному войти въ жизнь, нежели съ двумя руками идти въ геенну, въ огонь неугасимый,

44. и҆дѣ́же че́рвь и҆́хъ не ᲂу҆мира́етъ, и҆ ѻ҆́гнь не ᲂу҆гаса́етъ.

гдѣ червь ихъ не умираетъ, и огонь не угасаетъ.

45. И҆ а҆́ще нога̀ твоѧ̀ соблажнѧ́етъ тѧ̀, ѿсѣцы̀ ю҆: до́брѣе тѝ є҆́сть вни́ти въ живо́тъ хро́мꙋ, не́же двѣ̀ но́зѣ и҆мꙋ́щꙋ вве́рженꙋ бы́ти въ гее́ннꙋ, во ѻ҆́гнь неꙋгаса́ющїй,

И если нога твоя соблазняетъ тебя, отсѣки ее; лучше тебѣ войти въ жизнь хромому, нежели съ двумя ногами быть ввержену въ геенну, въ огонь неугасимый,

46. и҆дѣ́же че́рвь и҆́хъ не ᲂу҆мира́етъ, и҆ ѻ҆́гнь не ᲂу҆гаса́етъ.

гдѣ червь ихъ не умираетъ, и огонь не угасаетъ.

47. И҆ а҆́ще ѻ҆́ко твоѐ соблажнѧ́етъ тѧ̀, и҆́сткнѝ є҆̀: до́брѣе тѝ є҆́сть со є҆ди́нѣмъ ѻ҆́комъ вни́ти въ цр҇твїе бж҇їе, не́же двѣ̀ ѻ҆́цѣ и҆мꙋ́щꙋ вве́рженꙋ бы́ти въ гее́ннꙋ ѻ҆́гненнꙋю,

И если глазъ твой соблазняетъ тебя, вырви его; лучше тебѣ съ однимъ глазомъ войти въ Царствіе Божіе, нежели съ двумя глазами быть ввержену въ геенну огненную,

48. и҆дѣ́же че́рвь и҆́хъ не ᲂу҆мира́етъ, и҆ ѻ҆́гнь не ᲂу҆гаса́етъ.

гдѣ червь ихъ не умираетъ, и огонь не угасаетъ.

И аще соблажняетъ тя рука твоя или *соблажняетъ тя нога твоя*, (45 ст.) *глазъ твой* (47), *отсѣцы руку, ногу, исткни* (вырви) *глазъ* и пр. Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, насколько и какъ мы должны хранить себя отъ соблазновъ ко грѣхамъ и самыхъ грѣховъ. Но какъ правильно понимать эти слова Христовы? Конечно ихъ нужно понимать не буквально, они не означаютъ того, чтобы на самомъ дѣлѣ отсѣкать члены тѣла; потому что и отсѣчешь члены, но отъ соблазновъ не освободишься. Тутъ подъ членами тѣла разумѣются поводы, предметы и самые люди, которые возбуждаютъ въ насъ страсть, разумѣются и самыя страсти, которыя влекутъ насъ ко грѣху. Такимъ образомъ эти слова Спасителя значатъ слѣдующее: намъ христіанамъ нужно отказываться отъ всего и ото всѣхъ, что и кто препятствуетъ нашему душевному спасенію, хотя бы то было необходимое и самое дорогое для насъ, какъ необходимы и дороги рука или нога или глазъ, хотя бы такіе изъ людей были, напримѣръ, нашими родными, друзьями, знакомыми, хотя бы это было такъ тяжело, какъ болѣзненно отсѣченіе руки или ноги и т. п. однимъ словомъ, въ дѣлѣ спасенія необходимы самоотверженіе и подвиги. *Внити въ животъ* (войти въ жизнь), т. е. въ жизнь вѣчную, блаженную на небѣ. Это-то именно и есть настоящая жизнь человѣка, потому что онъ сотворенъ для вѣчнаго блаженства; тогда какъ, наоборотъ, потеря такой жизни чрезъ грѣхъ есть смерть для человѣка, для души его. *Въ геенну, во огнь неугасающій.* Геенною у Евреевъ называлась бывшая прекрасною, долина Енномова, которая находилась подлѣ Іерусалима съ сѣверо-восточной стороны. Когда Евреи при нечести-

выхъ своихъ царяхъ сильно предавались идолопоклонству, то въ этой долинѣ совершали служеніе идолу Молоху. Молохъ былъ мѣдный, пустой внутри, съ телячьей головой, въ царской коронѣ; руки его были протянуты такъ, какъ бы готовы принять кого. Молоху приносили въ жертву дѣтей; зажигали внутри идола огонь, и когда тотъ раскалялся, бросали на протянутые его руки несчастныхъ дѣтей, гдѣ они тотчасъ же сожигались. А чтобы заглушить плачъ дѣтей, обыкновенно поднимали сильный крикъ и шумъ и играли на разныхъ инструментахъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна, когда Іудеи получили отвращеніе отъ идолопоклонства, у нихъ явилось отвращеніе къ этому мѣсту. Оно было запущено, туда начали свозить нечистоты изъ города, тутъ же иногда совершались и смертныя казни надъ преступниками. Воздухъ на этомъ мѣстѣ постоянно былъ зараженъ, и для очищенія его здѣсь непрестанно горѣлъ огонь. Такимъ образомъ мѣсто долины сдѣлалось страшнымъ и отвратительнымъ, прозвано долиною огненною, и потому стало служить образомъ вѣчныхъ мученій грѣшниковъ. *Лучше тебѣ безъ руки* или *хромому войти въ жизнь* (добрѣе ти есть бѣдняку или хрому въ животъ внити), *нежели съ двумя руками*, или *съ двумя ногами*, *идти, быть вверженному въ геенну, въ огонь неугасимый*. Какъ понимать эти слова Христовы? Эти слова не значатъ того, что тѣло наше воскреснетъ безъ руки, или ноги, или глаза; но—что лучше для человѣка отказаться отъ всего, что здѣсь соблазняетъ ко грѣху, для того, чтобы получить жизнь вѣчную, нежели наслаждаясь въ здѣшней жизни тѣмъ, что ведетъ ко грѣху, потерять жизнь вѣчную и подвергнуться мученію въ аду (Мих.). *Идѣже* (гдѣ) *червь ихъ не умираетъ и огнь не угасаетъ* (ст. 44 и 46). Здѣсь указывается на вѣчность мученій грѣшниковъ. „Червь и огонь, терзающій грѣшниковъ, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, есть совѣсть каждаго и воспоминанія о гнусныхъ дѣлахъ, совершенныхъ въ сей жизни. Это угрызаетъ какъ червь и жжетъ какъ огонь". Выраженія *червь не умираетъ и огонь не угасаетъ* взяты изъ пророческой рѣчи Исаіи (66, 24). Изобразивъ славное царство Мессіи, когда будутъ новыя небеса и новая земля, когда враги будутъ побѣждены и народъ Божій восторжествуетъ, пророкъ говоритъ, что члены сего царства увидятъ трупы грѣшниковъ, которыхъ червь не умираетъ и огонь неугасаетъ. Т. е. груда труповъ будетъ такъ велика, что черви, питающіеся этими трупами, не будутъ умирать, потому что на цѣлую вѣчность достанетъ для нихъ этихъ труповъ; и огонь, которымъ будутъ сожигать трупы, также не угаснетъ, потому что будетъ имѣть во множествѣ ихъ постояннаго пищу для себя (Мих.). Въ Священномъ писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что какъ блаженство праведныхъ, такъ и мученія грѣшныхъ будутъ вѣчны. „Напрасно изъясняютъ адскій огонь дѣйствіемъ совѣсти, пишетъ митр. Филаретъ; напрасно вопрошаютъ: какія это мученія? какой это огонь, который бы могъ дѣйствовать на безсмертнаго человѣка? Но Кто можетъ сіе *тлѣнное облещи въ нетлѣніе* (1 Кор. 15, 44) и сдѣлать тѣло духовнымъ, Тому трудно ли приготовить столь тонкій и проницательный огонь, чтобы также былъ ощущаемъ безсмертнымъ составомъ, какъ нынѣшній огонь нынѣшнимъ тѣломъ? Тщетно нѣкоторые, пишетъ тотъ же святитель, для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божію; но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упорствомъ отвергаютъ милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо; уклоненіе отъ Него—единое безконечное зло". „Если бы Богъ прославлялъ вѣчно, а наказывалъ временно, пишетъ одинъ изъ духовныхъ пастырей, то было бы вѣчнымъ только Его милосердіе, а правосудіе не вѣчнымъ, не дѣйствительнымъ. Но Богъ сколько милосердъ, столько же и правосуденъ. Безпредѣльно Его милосердіе, безпредѣльно и Его правосудіе. Если бы грѣшникъ могъ получить райское блаженство, то получилъ бы не на радость себѣ: онъ сталъ уже неспособенъ къ блаженству, душа его сроднилась съ зломъ и грѣхомъ. И какъ несносны солнечные лучи для очей больныхъ, такъ не можетъ грѣшникъ вынести лицезрѣнія Божія. Какъ не можетъ рыба жить въ воздухѣ, такъ неспособенъ грѣшникъ къ райской жизни. Уже и теперь, въ земной жизни, развѣ не скучаетъ онъ въ молитвѣ? Развѣ не бѣжитъ изъ храма Божія? Что же онъ чувствовалъ бы въ царствѣ небесномъ, гдѣ ангелы Божіи и праведники прославленные обрѣтаютъ свое блаженство въ славословіи Бога-Творца и Спасителя" (Тр. л.)?

49. Всѧ́къ бо ѻ҆гнե́мъ ѡ҆соли́тсѧ, и҆ всѧ́ка же́ртва со́лїю ѡ҆соли́тсѧ.

50. До́бро со́ль: а҆́ще же со́ль не сла́на бꙋ́детъ, чи́мъ ѡ҆соли́тсѧ; И҆мѣ́йте со́ль въ себѣ̀, и҆ ми́ръ и҆мѣ́йте междꙋ̀ собо́ю.

Ибо всякій огнемъ осолится, и всякая жертва солью осолится.

Соль добрая *вещь;* но ежели соль не солона будетъ, чѣмъ вы ее поправите? Имѣйте въ себѣ соль, и миръ имѣйте между собою.

Эти слова Спасителя—трудныя для уразумѣія, и ихъ толкуютъ различно. Толкуютъ напр. такимъ образомъ: какъ соль предохраняетъ вещи, подлежащія гнилости; такъ и огонь, которому подвержены будутъ грѣшники во адѣ, будетъ сохранять ихъ бытіе отъ уничтоженія, чтобы вѣчно мучиться имъ. Но такое пониманіе, пишетъ епископъ Михаилъ, едва ли правильно: здѣсь рѣчь о жертвѣ, хотя и вводная, но не безъ значенія; и какая же жертва въ мученіи нечестивыхъ? Это—наказаніе. Вотъ другой смыслъ, болѣе сообразный съ мыслію всей рѣчи Христовой. Какъ, по закону Моисееву (Лев. 2, 13), должна была осоляться солію всякая жертва, приносимая Богу; такъ огнемъ бѣдствій, испытаній и борьбы должны быть приготовлены Апостолы и всѣ послѣдователи Христовы въ жертву пріятную Богу. Огонь въ Свящ. писаніи часто служитъ символомъ бѣдствій, испытаній и борьбы (1 Кор. 3, 13). Господь какъ бы такъ говоритъ: „Смотрите на жертву, приносимую Богу на жертвенникѣ; она должна быть осолена солію — символомъ очищенія и предохраненія отъ порчи. И вы такъ же точно должны быть очищены и предохранены отъ нравственной порчи, т. е. отъ грѣха. Этими очистительными и предохранительными средствами служатъ бѣдствія, искушенія, борьба съ ними, страданія и самоотреченіе. „Всякій, желающій быть спасеннымъ, пишетъ еписк. Ѳеофанъ, долженъ быть осоленъ огнемъ, пройти огненное очищеніе. Всѣ мы по закону сотворенія должны принести себя въ жертву Богу; но всякій изъ насъ нечистъ. Надо, значитъ, очистить себя, чтобы изъ насъ составилась жертва пріятная Богу. Но стань себя очищать, отрывать страсти отъ души—будетъ больно, какъ отъ обожженія огнемъ. И только тотъ, кто подвергается сему дѣйствію, бываетъ постоянною богоугодною жертвою: потому и необходимо всякому быть осолену огнемъ, подобно тому, какъ въ ветхомъ завѣтѣ всякая жертва осолялась прежде принесенія ея во всесожженіе“. *Имѣйте въ себѣ соль,* т. е. имѣйте въ душѣ своей тѣ высшія нравственныя правила, которыя очищаютъ и предохраняютъ ее отъ нравственной порчи (Чит. Матѳ. 5, 13). Къ словамъ *имѣйте соль въ себѣ* Господь прибавляетъ еще: *и миръ имѣйте между собою.* Еписк. Михаилъ такъ разъясняетъ это прибавленіе: „Если будете имѣть миръ, это будетъ значить, что вы имѣете и соль въ себѣ, т. е. самоотреченіе: ибо миръ есть выраженіе совершенства, достигаемаго самоотреченіемъ. Этимъ послѣднимъ выраженіемъ, безъ сомнѣнія, указывается также и на рѣшеніе вопроса, по поводу коего предложена бесѣда Господа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ. Не объ этомъ вопросѣ, способномъ породить раздѣленія и неудовольствія, надобно бы думать, какъ бы такъ замѣчаетъ І. Христосъ, а о томъ, какъ бы быть въ мирѣ между собою, въ единеніи и любви“.

ГЛАВА X.

1. И҆ ѿтꙋ́дꙋ воста́въ, пре́йде въ предѣ́лы і҆ꙋде́йскїѧ, ѡ҆б ѡ́нъ по́лъ і҆ѻрда́на. И҆ снидо́шасѧ па́ки наро́ди къ немꙋ̀: и҆ ꙗ҆́кѡ ѡ҆бы́чай и҆мѣ̀, па́ки ᲂу҆ча́ше и҆̀хъ.

Отправившись оттуда, приходитъ въ предѣлы Іудейскіе за-Іорданскою стороною. Опять собирается къ Нему народъ; и по обычаю Своему, Онъ опять училъ ихъ.

Оттуда, т. е. изъ Капернаума, гдѣ происходила послѣдняя бесѣда Господа (9, 33). *Въ предѣлы Іудейскіе, за—Іорданскою стороною* (обонъ полъ Іордана). Блаж. Ѳеофилактъ пишетъ: „Господь часто оставлялъ Іудею по причинѣ ненависти къ Нему фарисеевъ; но теперь опять приходитъ въ нее, потому что приближалось время Его страданій". Іисусу Христу лежалъ путь изъ Галилеи въ Іудею чрезъ Самарію; но Онъ сдѣлалъ этотъ переходъ другимъ образомъ, *за—Іорданскою стороною* (обонъ полъ Іордана), т. е. перешедъ изъ Галилеи рѣку Іорданъ, восточнымъ берегомъ его, Переею, Онъ пошелъ внизъ, и тутъ, вѣроятно, близъ Іерихона снова перешелъ Іорданъ и вступилъ въ Іудею. (См. карту). Почему Господу угодно было такъ поступить, неизвѣстно.

Зач. 43-е. Ученіе Христово о нерасторжимости брака.

Читается во вторникъ 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Ученіе Христово о святости и нерасторжимости брака, высказанное Господомъ въ разговорѣ съ фарисеями, передается у еванг. Марка почти совершенно одинаково съ св. Матѳеемъ (19, 3—12), лишь съ самою незначительною разностью.

2. И҆ пристꙋ́пльше фарїсе́е, вопроси́ша є҆го̀: а҆́ще досто́итъ мꙋ́жꙋ женꙋ̀ пꙋсти́ти; и҆скꙋша́юще є҆го̀.

Подошли фарисеи и спросили, искушая Его: позволительно ли разводиться мужу съ женою?

О фарисеяхъ чит. въ объясн. 16 ст. 2 гл. *Аще достоитъ мужу жену пустити* (позволительно ли разводиться мужу съ женою), у еванг. Матѳея прибавлено тутъ: *по всякой винѣ* (причинѣ). Разводъ у Евреевъ существовалъ, но вопросъ о немъ у нихъ былъ спорный: одни говорили, что разводиться можно только въ случаѣ невѣрности жены, другіе же утверждали, что по всякой причинѣ, по которой жена не нравится мужу, можно развестись съ нею. Самый законъ Моисеевъ дозволялъ разводъ на слѣдующемъ основаніи: „если жена послѣ брака не будетъ имѣть благоволенія въ глазахъ мужа, потому что онъ находитъ въ ней что-нибудь срамное" (Втор. 24, 1). Между тѣмъ І. Христосъ въ нагорной бесѣдѣ (Матѳ. 5, 31—32), высказалъ, что не слѣдуетъ разводиться, кромѣ только случая невѣрности или прелюбодѣйства жены. И вотъ фарисеи, какъ враги Христовы, вздумали искусить Его, и предлагаютъ Ему спорный вопросъ объ разводѣ,—*искусить*, т. е. поставить въ затрудненіе при разрѣшеніи вопроса или даже обвинить за отвѣтъ. Напримѣръ, если Господь отвѣтитъ, что позволительно разводиться, то они скажутъ Ему: „почему же Ты прежде говорилъ не такъ?" а если скажетъ: не позволительно, тогда скажутъ: „ты учишь вопреки закону Моисееву. Моисеевъ законъ допускаетъ разводъ".

3. Ѻ҆нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: что̀ ва́мъ заповѣ́да мѡѷсе́й;

4. Ѻ҆ні́ же рѣ́ша: мѡѷсе́й повелѣ̀ кни́гꙋ ра́спꙋстнꙋю написа́ти, и҆ пꙋсти́ти.

5. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: по жестосе́рдїю ва́шемꙋ написа̀ ва́мъ за́повѣдь сїю̀.

6. Ѿ нача́ла же созда́нїѧ, мꙋ́жа и҆ женꙋ̀ сотвори́лъ ѧ҆̀ є҆́сть бг҃ъ.

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: что заповѣдалъ вамъ Моисей?

Они сказали: Моисей позволилъ писать разводное письмо, и разводиться.

Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: по жестокосердію вашему онъ написалъ вамъ сію заповѣдь.

Въ началѣ же созданія, Богъ мужчину и женщину сотворилъ ихъ (Быт. 1, 27).

На вопросъ фарисеевъ: *позволительно ли разводиться мужу съ женою?* І. Христосъ спросилъ ихъ: *Что заповѣдалъ вамъ Моисей* относительно брака? и когда тѣ отвѣтили, что Моисей позволилъ разводиться, тогда Господь объясняетъ, почему Моисей сдѣлалъ это, и какъ на самомъ дѣлѣ должно смотрѣть на бракъ. *По жестокосердію вашему* Моисей *написалъ вамъ заповѣдь сію*, т. е. далъ право разводиться. *Отъ начала же созданія, мужа и жену сотворилъ я* (ихъ) *есть Богъ* и пр. Т. е. І. Христосъ высказалъ фарисеямъ, что дѣйствительно Моисеемъ, а чрезъ него и Самимъ Богомъ позволенъ разводъ; но это—законъ позднѣйшій, и данъ только по особенной временной причинѣ, которая не можетъ продолжаться на всегда,—именно по жестокосердію народа (Втор. 10, 16. Дѣян. 7, 51), неспособнаго къ кротости, терпѣнію и самоотверженію,—чтобы напр. мужъ, желая избавиться отъ ненавистной жены, не погубилъ ея. *Позволилъ писать разводное письмо*, т. е. не изгонять жены по первому порыву гнѣва, но написать письмо, слѣдовательно, по минованіи гнѣва и по достаточномъ размышленіи. *Изначала же не бысть тако* (съ начала не было такъ), прибавляетъ еванг. Матѳей (19, 8). *Въ началѣ же созданія, Богъ мужа и жену сотворилъ ихъ*, т. е. Господь указываетъ на первый бракъ (Адама и Евы) и на первоначальный законъ брака. Богъ вначалѣ сотворилъ одного мужчину и одну женщину, значитъ, Онъ имѣлъ въ намѣреніи, чтобы у мужчины была только одна жена, и онъ не оставлялъ ея.

7. Сегѡ̀ ра́ди ѡ҆ста́витъ человѣ́къ ѻ҆тца̀ своего̀ и҆ ма́терь:

8. и҆ прилѣпи́тсѧ къ женѣ̀ свое́й, и҆ бꙋ́дета ѻ҆́ба въ пло́ть є҆ди́нꙋ: тѣ́мже ѹ҆жѐ нѣ́ста два̀, но пло́ть є҆ди́на.

9. Е҆́же ѹ҆̀бо бг҃ъ сочета̀, человѣ́къ да не разлꙋча́етъ.

Посему оставитъ человѣкъ отца своего и мать;

и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотью; такъ что они уже не двое, но одна плоть.

Итакъ, что Богъ сочеталъ, того человѣкъ да не разлучаетъ.

Это—первоначальный, изреченный Самимъ Богомъ, законъ брака (Быт. 2, 24). Если супружеская связь тѣснѣе, чѣмъ самая сильная связь—связь дѣтей съ родителями; если вступающіе въ бракъ два человѣка должны быть какъ одинъ, т. е. должны быть одушевлены одною душою, имѣть одни помышленія, чувства, намѣренія и дѣйствія: то мыслимъ ли тутъ разводъ? *Еже* (что) *убо Богъ сочета* (сочеталъ), *человѣкъ да не разлучаетъ*, прибавилъ еще Господь, и такимъ образомъ показалъ, что разводиться противно природѣ и закону. Противно природѣ, потому что разсѣкается одна и таже плоть; закону, потому что раздѣляется то, что Богъ соединилъ и не велѣлъ раздѣлять (Злат.). Если и можетъ быть исключеніе, т. е. допущенъ разводъ; то только въ одномъ случаѣ—въ случаѣ невѣрности или прелюбодѣйства одного изъ супруговъ, такъ какъ этимъ обыкновенно разрушается божественный законъ брачнаго союза. Какъ и высказалъ Господь въ нагорной проповѣди (Мат. гл. 5, ст. 32).

Зач. 44. **Ученіе Христово о нерасторжимости брака** (окончаніе) **и благословеніе дѣтей.**

Читается въ среду 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

О благословеніи дѣтей І. Христомъ повѣствуется и у евангелиста Матѳея (19, 13—15); но св. Маркъ передаетъ о семъ подробнѣе и съ нѣкоторыми особенностями.

10. И҆ въ домꙋ̀ па́ки оу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ ѡ҆ се́мъ вопроси́ша є҆го̀.	Въ домѣ ученики Его опять спросили Его о томъ же.

О семъ вопросиша (спросили о томъ же), т. е. о разводѣ съ женою (см. ст. 2). *Опять спросили* (паки вопросиша) *ученики*. Вопросъ о разводѣ такъ занялъ учениковъ Христовыхъ, что они и послѣ бесѣды І. Христа объ этомъ предметѣ съ фарисеями, когда Онъ вошелъ въ домъ, спросили Его *о томъ же*. І. Христосъ въ своемъ отвѣтѣ Апостоламъ еще болѣе изъяснилъ незаконность и грѣховность развода.

11. И҆ гл҃го́ла и҆̀мъ: и҆́же а҆́ще пꙋ́ститъ женꙋ̀ свою̀, и҆ ѡ҆жени́тсѧ и҆но́ю, прелюбы̀ твори́тъ на ню̀:	Онъ сказалъ имъ: кто разведется съ женою своею, и женится на другой, тотъ прелюбодѣйствуетъ отъ нея;
12. и҆ а҆́ще жена̀ пꙋ́ститъ мꙋ́жа, и҆ посѧ́гнетъ за и҆но́го, прелюбы̀ твори́тъ.	и если жена разведется съ мужемъ своимъ и выйдетъ за другого, прелюбодѣйствуетъ.

Иже аще пуститъ жену свою (кто разведется съ женою своею) и пр. Эти слова, по Евангелію Матѳея, сказаны были и фарисеямъ (19, 9). Словомъ, въ отвѣтѣ фарисеямъ и Апостоламъ І. Христосъ повторилъ свое ученіе о бракѣ, высказанное Имъ между другими основными законами Его Церкви въ нагорной проповѣди (Матѳ. 5 гл. 31—32 ст.) т. е. возстановляетъ первоначальный законъ брака, который и долженъ быть закономъ въ Его новомъ царствѣ.—Пусть обратятъ вниманіе на слова Христовы о разводѣ тѣ изъ нашихъ современныхъ мужей и женъ, которые весьма часто изъ-за самыхъ пустыхъ причинъ расходятся другъ съ другомъ, иногда даже живши по нѣскольку лѣтъ въ брачномъ союзѣ и наживши немало дѣтей,—расходятся съ законными женами, мужьями и незаконно сходятся и живутъ съ другими!.. „Какъ же жить съ такими женами и мужьями, съ которыми весьма трудно, даже не возможно жить?“ спросятъ. Какъ жить? Терпѣть другъ друга, снисходить, уступать другъ другу, особенно слабымъ существамъ—женамъ, вліять на исправленіе худой стороны и—смотрѣть на неудачный бракъ, какъ на крестъ, ниспосланный отъ Бога. Такъ и было въ старину у насъ на благочестивой Руси. По Евангелію Матѳея, услышавъ строгое ученіе Христово о бракѣ, Апостолы возразили: въ такомъ случаѣ *лучше не жениться*, т. е. лучше бороться съ самимъ собою, чѣмъ съ злою женою, соединившись съ нею навсегда (Злат.). И Господь отвѣтилъ на это: *Не вси вмѣщаютъ слово сіе, но кому дано*, т. е. не всѣ могутъ осуществить слово сіе о безбрачіи,—не всѣ могутъ вести жизнь безбрачную; но это особый даръ нѣкоторымъ отъ Бога. Какъ понимать этотъ даръ? „Когда слышишь: *кому дано*, пишетъ св. Григорій Богословъ, то присовокупляй: дано призываемымъ и имѣющимъ къ тому расположеніе,—дано достойнымъ; а то, чтобы стать достойными, не только получили они отъ Отца, но и сами себѣ дали“. Это значитъ, что вести жизнь безбрачную, уподобляющую человѣка ангеламъ и Самому Христу, составляетъ высокую добродѣтель; а такъ какъ это очень трудно, то тутъ и нужна особенная Божія помощь—даръ Божій: но этотъ даръ или помощь Божія дается не помимо воли самого человѣка, а вслѣдствіе его желанія вести жизнь безбрачную и борьбы съ самимъ собою. Потому такая жизнь и составляетъ подвигъ.

Почитайте житія святыхъ, особенно подвижниковъ.—Пусть на указанныя слова Христовы обратятъ вниманіе тѣ изъ нашихъ глаголемыхъ старообрядцевъ и послѣдователи новѣйшаго лжеучителя графа Толстого, которые отвергаютъ бракъ! Ихъ ученіе не прямо ли противорѣчитъ ученію Христову?! Господь, присутствовавъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской, симъ не освятилъ ли брака? Онъ съ любовію благословлялъ дѣтей (13 ст. Также 10, 13. Лук. 18, 15). Апостолъ Христовъ въ своихъ посланіяхъ *бракъ* называетъ *честнымъ* и *брачное ложе нескверньмъ* (Евр. 13, 4). Другой апостолъ отвергающихъ бракъ относитъ къ разряду еретиковъ (1 Тим. 4, 1—3). И св. Златоустъ пишетъ: „сказалъ Господь: *кому дано*, съ одной стороны для того, чтобы ты позналъ, какъ великъ подвигъ, а съ другой,—чтобы ты не представлялъ его для себя необходимымъ“.

13. И҆ приноша́хꙋ къ немꙋ̀ дѣ́ти, да ко́снетсѧ и҆́хъ: ᲂу҆чн҃цы́ же прещ҃а́хꙋ приносѧ́щымъ.

14. Ви́дѣвъ же і҆и҃съ, негодова̀ и҆ речѐ и҆̀мъ: ѡ҆ста́вите дѣ́тей приходи́ти ко мнѣ̀, и҆ не брани́те и҆̀мъ: таковы́хъ бо е҆́сть цр҃твіе бж҃іе.

Приносили къ Нему дѣтей, чтобы Онъ прикоснулся къ нимъ; ученики же не допускали приносящихъ.

Увидавъ *то*, Іисусъ вознегодовалъ и сказалъ имъ: пустите дѣтей приходить ко Мнѣ, и не препятствуйте имъ; ибо таковыхъ есть Царствіе Божіе.

Когда кончилъ І. Христосъ Свое ученіе о бракѣ, тогда подвели къ Нему дѣтей, *да коснется* (чтобы Онъ прикоснулся) *ихъ*, т. е. для благословенія. У Евреевъ былъ обычай, когда испрашивали кому либо особенное благословеніе Божіе, возлагать руки на голову того (Быт. 48, 14. Матѳ. 9, 18). Они придавали великую важность молитвамъ и благословенію святыхъ и благочестивыхъ людей (Чис. 22, 6. Лук. 2, 28). Вотъ почему матери приводили дѣтей своихъ къ І. Христу—для благословенія. *Ученики не допускали* (прещаху) *приносящихъ*. *Не допускали* потому, что думали, что это развлечетъ Господа и помѣшаетъ Ему въ занятіи другими важными дѣлами и бесѣдою съ народомъ. Господь запретилъ дѣлать это Апостоламъ, сказавъ: *оставите* (пустите) *дѣтей приходити ко Мнѣ* и пр. Еванг. Маркъ говоритъ, что І. Христосъ даже *вознегодовалъ* на Апостоловъ, запрещавшихъ матерямъ подводить къ нему дѣтей. Такъ неугодна была для Него ихъ услуга, какъ дѣло недоброе, непохвальное, хотя быть можетъ она была вызвана и добрымъ намѣреніемъ. *Таціьхъ* (таковыхъ) *бо есть царствіе Божіе*. По сему поводу,—пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей,—Господь хотѣлъ показать, что неразумные малютки—младенцы должны были войти въ Его церковь, чрезъ таинство крещенія, и быть наслѣдниками Его царства, не смотря на свой младенческій возрастъ. Онъ Самъ имѣлъ совершенно чистую дѣтскую душу, и съ радостію останавливалъ Свой Божественный взоръ на невинныхъ малюткахъ, созерцая въ нихъ отраженіе Своего образа. Онъ отдыхалъ при этомъ Своею человѣческою душою послѣ разговора съ своими хитрыми и непримиримыми врагами—фарисеями и книжниками. Невинность, довѣрчивость, простота, искренность, ласковость, беззавѣтная преданность дѣтей были любезны нашему Господу, и Онъ всегда ставилъ дѣтей въ образецъ для Своихъ послѣдователей, ласкалъ и обнималъ ихъ (Тр. л.).

15. А҆ми́нь гл҃ю ва́мъ: и҆́же а҆́ще не пріи́метъ цр҃твіѧ бж҃іѧ ꙗ҆́кѡ ѻ҆троча̀, не и҆́мать вни́ти въ нѐ.

Истинно говорю вамъ: кто не приметъ Царствія Божія, какъ дитя, тотъ не войдетъ въ него.

Эти слова Христовы подобны тѣмъ словамъ, которыя, по Евангелію Матѳея, высказалъ Онъ по поводу вопроса, сдѣланнаго Ему Апостолами: *Кто больше въ царствіь небесномъ*, т. е. Его, Христовомъ (Матѳ. 18, 1—4)? Извѣстно, что дѣти очень довѣр-

чивы, незлобивы, негорделивы, а это все такія качества, которыя требуются отъ желающаго вступить въ царство Христово, т. е. въ Его церковь здѣсь на землѣ и затѣмъ въ райское блаженство на небѣ, (о царствѣ Божіемъ чит. въ объясн. 15 ст. 1 гл.) и безъ которыхъ невозможно быть достойнымъ членомъ сего царства. *Принять царство Божіе*, это и значитъ принять вѣру во Христа; *войдти въ царство Божіе*, значитъ сдѣлаться истиннымъ христіаниномъ и наслѣдникомъ блаженства въ раю.

16. Й ѡбе́мь и҆́хъ, возло́жь рꙋ́цѣ на ни́хъ, бл҃гословлѧ́ше и҆́хъ.

И обнявъ ихъ, возложилъ руки на нихъ и благословилъ ихъ.

І. Христосъ, благословляя, обнималъ дѣтей. „Это, пишетъ епископъ Михаилъ, выраженіе глубокой и чистой любви къ чистой и невинной человѣческой природѣ въ ея возстановленіи искупленіемъ Христа. Родители принесли дѣтей къ Господу съ тѣмъ, чтобы Онъ только коснулся ихъ; Господь же дѣлаетъ больше: Онъ обнимаетъ ихъ, возлагаетъ на нихъ руки и благословляетъ,—въ наученіе недопускавшихъ ихъ учениковъ и всѣхъ Своихъ послѣдователей“.

Зач. 45. Разговоръ І. Христа съ богатымъ юношею о богатствѣ.

Читается въ четверъ 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Разговоръ съ богатымъ юношею и затѣмъ съ учениками объ опасности богатства въ отношеніи спасенія души у еванг. Марка изложенъ совершенно такъ же, какъ и у еванг. Матѳея (19, 16—30), съ нѣкоторыми, впрочемъ, особенными чертами.

17. И҆ и҆сходѧ́щꙋ є҆мꙋ̀ на пꙋ́ть, прите́къ нѣ́кїй и҆ поклони́сѧ на колѣ́нꙋ є҆мꙋ̀, вопроша́ше є҆го̀: ᲂу҆чт҃лю бл҃гі́й, что̀ сотворю̀, да живо́тъ вѣ́чный наслѣ́дствꙋю;

Когда выходилъ Онъ въ путь, подбѣжалъ нѣкто, палъ предъ Нимъ на колѣни и спросилъ Его: Учитель благій! что мнѣ дѣлать, чтобы наслѣдовать жизнь вѣчную?

Притекъ нѣкій (подбѣжалъ нѣкто), по Матѳею, *юноша* (20 ст.) *и палъ* предъ І. Христомъ *на колѣни;* въ этомъ выражается и горячность желанія юноши достигнуть своей цѣли—узнать, какъ получить вѣчное спасеніе, и также искренность уваженія къ Господу, какъ премудрому Учителю. *Наслѣдовать жизнь вѣчную*, т. е. войдти въ царство небесное для вѣчной блаженной жизни. Блаженство на небѣ въ единеніи съ Богомъ, Источникомъ жизни, есть истинная жизнь для человѣка; тогда какъ, на оборотъ, пребываніе въ аду, въ отчужденіи отъ Бога, есть дѣйствительно духовная смерть. (Апок. 20, 14). „Пріятный и самый приличный вопросъ предложенъ нашему Спасителю, замѣчаетъ св. Климентъ Александрійскій, предложенъ вопросъ самой Жизни о жизни, Спасителю о спасеніи, Учителю о главномъ, преподаваемомъ имъ, ученіи“.

18. І҆и҃съ же речѐ є҆мꙋ̀: что̀ мѧ глаго́леши бл҃га; Никто́же бл҃гъ, то́кмѡ є҆ди́нъ бг҃ъ.

Іисусъ сказалъ ему: что ты называешь Меня благимъ? Никто не благъ, какъ только одинъ Богъ.

Это значитъ: для чего ты величаешь Меня такимъ титломъ, которое приличествуетъ одному Богу, когда не признаешь Меня Богочеловѣкомъ, а—просто человѣкомъ, учителемъ? Господь по Своему всевѣдѣнію зналъ это невѣріе юноши, потому такъ и сказалъ ему. *Никто не благъ, какъ только одинъ Богъ*, т. е. благъ въ высшей степени; такъ какъ есть благіе, добрые и изъ людей. „Никто не благъ изъ людей самъ

по себѣ, замѣчаетъ Блаж. Ѳеофилактъ, потому что они перемѣнчивы, обращаются часто отъ добра ко злу да и самая ихъ доброта въ сравненіи съ благостію Божіею есть худость". По Евангелію Матѳея, Господь сказалъ юношѣ: *если хочешь войдти въ жизнь вѣчную, соблюди заповѣди.* Это значитъ, что для спасенія необходимо собственное и искреннее желаніе человѣка, такъ какъ насильно и Богъ никого не спасаетъ. „Не сказалъ Господь: исполни заповѣди, замѣчаетъ митр. Филаретъ, поелику вѣдалъ, что для сего не достало бы силъ человѣческой природы, которая отъ прародителей повреждена грѣхомъ; но сказалъ: *соблюди заповѣди,* т. е. не теряй ихъ изъ вида, имѣй всегда ихъ предъ очами и сообразуй съ ними свои дѣйствія, сколько разумѣешь и сколько можешь".

19. За́повѣди вѣси: не прелюбы̀ сотвори́ши: не оу҆бі́й: не оу҆кра́ди: не лжесвидѣ́тельствꙋй: не ѡ҆би́ди: чтѝ ѻ҆тца̀ твоего̀ и҆ ма́терь.
20. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ є҆мꙋ̀: оу҆чт҃лю, сїѧ̑ всѧ̑ сохрани́хъ ѿ ю҆́ности моеѧ̀.

Знаешь заповѣди: не прелюбодѣйствуй; не убивай; не кради; не лжесвидѣтельствуй; не обижай; почитай отца твоего и мать (Исход. 20, 12—17).
Онъ же сказалъ Ему въ отвѣтъ: Учитель! все это сохранилъ я отъ юности моей.

Заповѣди (т. е. десять заповѣдей Закона Божія) *вѣси* (знаешь). Заповѣди закона для того и даны грѣшному человѣку, чтобы по нимъ онъ устроялъ свою жизнь и возводилъ себя къ большому и большему нравственному совершенству, ибо *кто исполняетъ законъ, тотъ живъ будетъ имъ* (Гл. 3, 12.) *Не прелюбы сотвориши* (не прелюбодѣйствуй) — 7-ая изъ 10-ти заповѣдей; *не убій, не укради—6-ая и 8-ая; не лжесвидѣтельствуй — 9-ая; не обижай,* т. е. не причиняй непріятности и притѣсненія ближнему какимъ бы то ни было образомъ;—заповѣдь эта заключается въ 6-ой, отдѣльно же она выражена въ книгѣ закона Моисеева Левитъ (19, 13), и имѣетъ большое приложеніе къ богатымъ и знатнымъ людямъ: такъ какъ у такихъ людей болѣе и способовъ, и поводовъ такъ или иначе причинять обиды другимъ; *чти отца своего и матерь*—5-ая заповѣдь.

21. І҆и҃съ же воззрѣ́въ на́нь, возлюбѝ є҆го̀ и҆ речѐ є҆мꙋ̀: є҆ди́нагѡ є҆сѝ не доконча́лъ: и҆дѝ, є҆ли̑ка и҆́маши, прода́ждь и҆ да́ждь ни́щымъ: и҆ и҆мѣ́ти и҆́маши сокро́вище на нб҃сѝ: и҆ прїидѝ (и҆) ходѝ в̾слѣ́дъ менѐ, взе́мъ кр҃тъ.

Іисусъ, взглянувъ на него, полюбилъ его и сказалъ ему: одного тебѣ не достаетъ: пойди, все, что имѣешь, продай и раздай нищимъ, и будешь имѣть сокровище на небесахъ; и приходи, послѣдуй за Мной, взявъ крестъ.

Возлюби (полюбилъ) *его* (юношу). Въ юношѣ видно было искреннее и сильное исканіе пути къ наслѣдію царства небеснаго, которое ясно свидѣтельствовало о добрыхъ его качествахъ и по которому онъ, хотя внѣшне, но строго исполнялъ законъ Божій; а для сего послѣдняго, конечно, требовалось съ его стороны немало усилій и борьбы. За все это юноша и заслужилъ любовь Христову. *Единаго еси не доконч͡алъ* (одного тебѣ не достаетъ), у еванг. Матѳея сказано: *если хочешь совершенъ быть.* Т. е. ты исполнилъ 10 заповѣдей по іудейски—только наружно, безъ полной любви къ Богу и ближнему, какъ бы такъ говорилъ Господь; а нужно исполнять ихъ по христіански,—изъ всецѣлой любви къ Богу и ближнему, нужно имѣть такое самоотверженіе и быть такъ свободнымъ отъ всякой земной привязанности, чтобы, напримѣръ, изъ-за небесной награды *(и будешь имѣть сокровище на небеси)* быть готовымъ отказаться отъ имѣнія, раздать его бѣднымъ и идти за Христомъ,—сдѣлаться Его ученикомъ *(и ходи въ слѣдъ Мене*—послѣдуй за Мною—*взявъ крестъ.)* Чит. объясн.

34 ст. 8 гл.). Этого одного тебѣ не достаетъ. Съ другой стороны, Своими словами юношѣ: *Если хочешь совершенъ быть, пойди, все, что имѣешь, продай* и пр. І. Христосъ призывалъ его къ необязательной для всякаго христіанина, совершенной нестяжательности,—для полученія высшаго блаженства на небѣ—*будешь имѣть* (имѣти имаши) *сокровище на небеси*, Такъ поступили напр. Апостолы, *оставивъ все* (28 ст.); такъ поступали нѣкоторые изъ святыхъ, наприм. Антоній великій и другіе. Обѣтъ нестяжательности есть одинъ изъ монашескихъ обѣтовъ. Такимъ образомъ, расточать все имѣніе необязательно для христіанина, но не имѣть пристрастія и привязанности къ богатству,—такого пристрастія и привязанности, которыя мѣшаютъ помогать, сколько возможно, нуждающимся,—есть непременная обязанность каждаго христіанина. „Христосъ Спаситель, учитъ святит. Филаретъ, указалъ нестяжаніе, какъ пособіе къ совершенству, полезное для нѣкоторыхъ, а не какъ необходимое для всѣхъ. *Буди совершенъ*, сказалъ Богъ Аврааму, и онъ былъ совершенъ, тогда какъ онъ *бѣ богатъ зѣло*, но къ богатству не пристрастенъ, и слѣдовательно, хранилъ нестяжаніе въ душѣ, обладая стяжаніями въ домѣ. Не требовалъ Онъ добровольной нищеты и отъ Іосифа Аримаѳейскаго, *иже и самъ учися у Іисуса*. Но, наоборотъ, Іуда думалъ, что не слишкомъ не позволительно желать умноженія денегъ, чтобы отъ избытка удобнѣе было подавать нищимъ; и не примѣтилъ, какъ совсѣмъ забылъ правило апостольскаго нестяжанія и подъ покровомъ нищелюбія воспиталъ свое корыстолюбіе и злокорыстіе: *тать бѣ*. Кто же не обязанъ правиломъ совершеннаго нестяжанія, тотъ, пользуясь богатствомъ, законно пріобрѣтеннымъ, не забывай правила, еще псалмопѣвцемъ провозглашеннаго всѣмъ богатымъ: *богатство аще течетъ, не прилагайте сердца* (Пс. 61, 11). Напоминай себѣ часто, что скоро-ли, долго-ли, или богатство тебя оставитъ, или ты оставишь богатство, и потому обходись съ нимъ, какъ съ гостемъ, котораго надо честно принять и честно проводить Если же ты не умѣешь, съ сохраненіемъ имѣнія, сохранить твою душу; то подлинно, не лучше ли уже погубить богатство, нежели, чтобы оно тебя погубило“.

22. Ѻнъ же дрѧхлъ бывъ ѡ словеси, ѿиде скорбѧ: бѣ бо имѣѧ стѧжаніѧ многа.	Онъ же, смутившись отъ сего слова, отошелъ съ печалью, потому что у него было большое имѣніе.

Что именно такъ, по іудейски, по фарисейски, исполнилъ заповѣди юноша, что онъ напр., не желалъ ближнему своему довольства и обилія столько же, сколько самому себѣ, это и обнаружилось изъ того, что онъ не послушался Господа, пожалѣлъ богатства и соединенныхъ съ нимъ почета и власти и, хотя съ смущеніемъ, по Матѳею, *съ печалью*, но отошелъ отъ Спасителя: *смутившись отъ сего слова* (дряхлъ бывъ о словеси), отошелъ *съ печалію* (отъиде скорбя): *ибо у него было большое имѣніе* (имѣя стяжанія многа).

Зач. 46. Разговоръ І. Христа съ учениками о богатствѣ и о наградѣ послѣдователямъ Его.

Читается въ пятокъ 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

23. И воззрѣвъ Іисъ глагола оучникѡмъ своимъ: какѡ неудобь имущіи богатство въ црствіе бжіе внидутъ.	И посмотрѣвъ вокругъ, Іисусъ говоритъ ученикамъ Своимъ: какъ трудно имѣющимъ богатство войти въ Царствіе Божіе.
24. Оучницы же оужасахусѧ ѡ словесѣхъ егѡ. Іисъ же паки ѿвѣщавъ, глагола имъ: чада, какѡ неудобь оуповающымъ на богатство въ црствіе бжіе внити.	Ученики ужаснулись отъ словъ Его. Но Іисусъ опять говоритъ имъ въ отвѣтъ: дѣти! какъ трудно надѣющимся на богатство войти въ Царстіе Божіе!

Како неудобь имущіи богатство въ царствіе Божіе внидутъ (какъ трудно имѣющимъ богатство войдти въ царствіе Божіе!) Эти слова произнесъ І. Христосъ, когда вопрошавшій Его о пути ко спасенію, богатый юноша услышавъ, что для большаго совершенства нужно продать имѣніе и раздать нищимъ, отошелъ съ печалію (ст. 21 и 22); потому что былъ очень привязанъ къ богатству. *Ученики же* Христовы *ужаснулись* (ужасахуся) *отъ* этихъ *словъ Его,*—ужаснулись строгости этого ученія относительно богатства и даже, какъ говорится ниже (ст. 26), *чрезвычайно изумлялись* (излиха удивляхуся), *говоря: кто же можетъ спастись?*—ужаснулись и изумлялись: такъ какъ богатства всѣ желаютъ, къ нему стремятся, и оно, по общему мнѣнію, считается знакомъ благословенія Божія къ человѣку; а между тѣмъ Учитель ихъ поставляетъ богатство такимъ сильнымъ препятствіемъ на пути къ царствію Божію.—Что же тогда Господь? Онъ еще болѣе подтвердилъ Свои слова и при этомъ разъяснилъ ихъ и указалъ, какъ и при богатствѣ можно спастись.

25. Ѹ҆до́бѣе бо є҆́сть вельбꙋ́дꙋ сквозѣ̀ и҆гли́нѣ ѹ҆́шы пройтѝ, не́же бога́тꙋ въ црⷭ҇твіе бж҃іе вни́ти.

Удобнѣе верблюду пройти сквозь игольныя уши, нежели богатому войти въ Царствіе Божіе.

Это—народное присловіе, употребляемое для того, чтобы показать, что извѣстное дѣло невозможно или чрезвычайно трудно. Подъ верблюдомъ, пославянски, вельбудомъ одни изъ толкователей разумѣютъ животное, для котораго невозможно пройдти въ узкую дверь на подобіе иглиныхъ ушей, въ которую едва проходитъ человѣкъ, другіе — толстый канатъ, употребляемый на корабляхъ, который невозможно пропустить сквозь иглиныя уши. *Трудно надѣющимся на богатство войдти въ царствіе Божіе* (24 ст.) Словами: *надѣющимся на богатство* разъясняются слова: *имѣющимъ богатство* (ст. 23). Это значитъ, что не само по себѣ богатство опасно въ отношеніи наслѣдія царства небеснаго; нѣтъ, оно опасно лишь въ томъ случаѣ, когда человѣкъ надѣется на него, т. е. очень привязанъ къ нему,—всею своею душою привязанъ, любитъ его больше всего, все счастіе свое поставляетъ въ немъ. Опасно потому, что для человѣка, привязаннаго всею душою къ богатству, трудно принять христіанскую вѣру, которая требуетъ не имѣть такой привязанности, трудно для такого человѣка и исполнять правила христіанской вѣры, и такимъ образомъ направлять себя въ царство небесное. Богатство обыкновенно отвлекаетъ отъ добродѣтелей христіанскихъ, которыя ведутъ въ царство небесное, каковы: истинная любовь къ Богу и ближнему, смиреніе, воздержаніе и др ; а, напротивъ, располагаетъ къ порокамъ, которые влекутъ къ вѣчной погибели, каковы: гордость, скупость, жизнь роскошная, разсѣянная и т. п.

26. Ѻ҆ни́ же и҆зли́ха диваа́хꙋсѧ, глаго́люще къ себѣ̀: то̀ кто̀ мо́жетъ спасе́нъ бы́ти;
27. Воззрѣ́въ же на ни́хъ і҆и҃съ, гл҃а: ѹ҆ человѣ́къ невозмо́жно, но не ѹ҆ бг҃а: всѧ̑ бо возмѡ́жна сꙋ́ть ѹ҆ бг҃а.

Они же чрезвычайно изумлялись и говорили между собою: кто же можетъ спастись?

Іисусъ, воззрѣвъ на нихъ, говоритъ: человѣкамъ это невозможно, но не Богу; ибо все возможно Богу.

Кто можетъ спасенъ быти (спастись?) Кто, т. е. изъ богатыхъ людей. Апостолы, судя по человѣчески, думали, что отрѣшиться отъ богатства, есть дѣло невозможное, и потому изъ богатыхъ никто не можетъ спастись; но І. Христосъ сказалъ имъ, что дѣйствительно человѣку, самому по себѣ, это невозможно, но при помощи Божіей для человѣка нѣтъ ничего невозможнаго, все возможно: *у человѣка не возможно, но не у Бога, вся возможна суть у Бога.* При помощи Божіей человѣкъ можетъ и

совершенно отрѣшиться отъ богатства, можетъ и при богатствѣ, не имѣя привязанности къ нему, быть истиннымъ христіаниномъ и получить вѣчное спасеніе. Это мы видимъ на многихъ изъ святыхъ людей какъ ветхозавѣтнаго времени, такъ особенно новозавѣтнаго, христіанскаго, видимъ многихъ, совершенно отрекшихся отъ богатства, каковы Антоній великій, Алексій, митрополитъ Московскій, и др., видимъ спасшихся и при богатствѣ, каковы ветхозавѣтные праотцы Авраамъ, Іовъ, царь Давидъ и др. и новозавѣтные Іосифъ и Никодимъ, погребавшіе Господа, цари Константинъ и Елена, русскіе князья Владиміръ и Ольга, Филаретъ милостивый и др. „Не богатство губитъ человѣка, а рабское служеніе ему. Будь господиномъ его, употребляй его во славу Божію,—и спасешься". У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *имѣющіе уши слышати, да слышатъ,* т. е. люди богатые да обратятъ свое вниманіе на слова Христовы о богатствѣ и на ихъ смыслъ и значеніе.

28. Нача́тъ же пе́тръ глаго́лати є҆мꙋ̀: сѐ, мы̀ ѡ҆ста́вихомъ всѧ̑ и҆ во слѣ́дъ тебѐ и҆до́хомъ.

И началъ Петръ говорить Ему: вотъ мы оставили все и послѣдовали за Тобою.

Се мы оставихомъ вся (вотъ мы оставили все) *и въ слѣдъ Тебе идохомъ* (и послѣдовали за Тобою). Эти слова высказаны были апост. Петромъ отъ лица всѣхъ Апостоловъ, послѣ того, какъ І. Христосъ сказалъ юношѣ, что̀ требуется для большаго совершенства и большей награды на небѣ, и послѣ того, какъ юноша, услышавъ отъ І. Христа требованіе отреченія отъ богатства и имущества для сего, удалился отъ Него (ст. 21 и дал.). *Оставили все,* — все, что имѣли: и сѣти, и уды, и лодки, и бѣдныя свои жилища, и родителей, и родныхъ, т. е. показали такое же самоотверженіе, какое показалъ бы богачъ, если бы отказался отъ своего богатства. У еванг. Матѳея прибавляется при этомъ: *Что убо будетъ намъ* (что же будетъ намъ), т. е. какая награда, какое воздаяніе будетъ намъ за наше самоотверженіе? Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ, что не честолюбіе заставило ап. Петра вопросить такъ Господа, а то, дабы и бѣдный, который могъ подумать: если у меня нѣтъ имѣнія, значитъ, я не могу быть совершеннымъ, зналъ, что бѣдность его ни мало не вредитъ ему. Апостолъ предложилъ вопросъ отъ лица всѣхъ.

29. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ: никто́же є҆́сть, и҆́же ѡ҆ста́вилъ є҆́сть до́мъ, и҆лѝ бра́тїю, и҆лѝ сестры̀, и҆лѝ ѻ҆тца̀, и҆лѝ ма́терь, и҆лѝ женꙋ̀, и҆лѝ ча̑да, и҆лѝ се́ла, менє̀ ра́ди и҆ є҆ѵⷢ҇лїа ра́ди:

Іисусъ сказалъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: нѣтъ никого, кто оставилъ бы домъ, или братьевъ, или сестеръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или земли, ради Меня и Евангелія,

30. А҆́ще не прїи́метъ сторі́цею ны́нѣ во вре́мѧ сїе̑, домѡ́въ, и҆ бра́тїй, и҆ сєсте́ръ, и҆ ѻ҆тца̀, и҆ ма́тере, и҆ ча̑дъ, и҆ се́лъ, во и҆згна́нїи, и҆ въ вѣ́къ грѧдꙋ́щїй живо́тъ вѣ́чный.

и не получилъ бы нынѣ, во время сіе, среди гоненій, во сто кратъ болѣе домовъ, и братьевъ, и сестеръ, и отцевъ, и матерей, и дѣтей, и земель, а въ вѣкѣ грядущей жизни вѣчной.

Здѣсь перечисляются виды самоотверженія ради Христа и тѣмъ указывается, что должно предпочитать Христа и спасеніе своей души всему, и самому близкому, самому дорогому, а не то, чтобы дѣйствительно оставлять все и удаляться всего, чтобы быть христіаниномъ. Удаленіе отъ всего, это—высшій родъ совершенства, о которомъ можно сказать то же, что у св. Матѳея (19, 16. 12) сказано о безбрачіи: *не вси вмѣщаютъ слово сіе, могущій вмѣстити, да вмѣститъ,* или о расточеніи богатства: *если хочешь быть совершеннымъ* и пр. Св. Златоустъ, по поводу сихъ словъ Христовыхъ, прибавляетъ: „здѣсь говоритъ Господь еще и о гоненіяхъ. Въ то время отцы дѣтей своихъ и жены мужей своихъ привлекали къ нечестію".

Господь раздѣляетъ мздовозданіе на награды въ здѣшней и будущей жизни. *Во сто кратъ болѣе* (сторицею), т. е. несравненно больше, чѣмъ сколько стоитъ то, что оставлено. Обѣщаніе имѣть *множество домовъ и братьевъ и сестеръ* и пр., конечно, нужно понимать иносказательно, т. е. въ духовномъ смыслѣ, такъ какъ невозможно имѣть множество напр. отцевъ и матерей. Это значитъ, 1) что духовныя блага, даруемыя отъ І. Христа Своимъ послѣдователямъ, столь обильны, что несравненно болѣе вознаграждаютъ отказавшагося ради нихъ отъ всѣхъ благъ вещественныхъ, житейскихъ, если только послѣднія отклоняютъ отъ послѣдованія Ему; 2) что духовныя связи религіи несравненно болѣе должны быть дороги человѣку и болѣе крѣпки, чѣмъ кровныя и чувственныя, если только сіи послѣднія препятствуютъ высокой религіозной жизни, и что потому 3) съ излишкомъ вознаграждаютъ отрекшагося отъ этихъ послѣднихъ благъ за отреченіе отъ нихъ: таковый можетъ пріобрѣсть гораздо болѣе дорогихъ сердцу духовныхъ братьевъ и сестеръ, духовныхъ отцевъ и матерей и дѣтей (Мих.). Св. Григорій Богословъ замѣчаетъ: Господь сдѣлаетъ, что оставившій все ради Христа будетъ обрадованъ бѣдностію или оставленіемъ всѣхъ вещей гораздо болѣе, чѣмъ богатый своимъ богатствомъ и всѣми своими угодьями. Это мы и видимъ на св. Апостолахъ, мученикахъ и подвижникахъ. *Нынѣ во время сіе, среди гоненій* (во изгнаніи). Т. е. имѣть эти, обѣщаемыя Господомъ, блага не помѣшаютъ и грозящія Апостоламъ и вообще истиннымъ послѣдователямъ Христовымъ, гоненія на нихъ со стороны невѣрующихъ и нечестивыхъ людей.

31. Мно́зи же бꙋ́дꙋтъ пе́рвіи послѣ́дни, послѣ́дніи пе́рви.

Многіе же будутъ первые послѣдними, и послѣдніе первыми.

Т. е. раздаяніе будущихъ небесныхъ наградъ будетъ зависѣть отъ вѣры и добрыхъ дѣлъ, а не отъ ранняго или поздняго обращенія ко Христу, ни отъ знатности или незнатности и т. п. Разумѣется здѣсь и то, что Іудеи, бывъ нѣкогда первыми по избранію Божію или мечтавшіе получить великія земныя блага въ царствѣ Мессіи, не увѣровавъ во Христа, станутъ послѣдними, а язычники, прежде послѣдніе, увѣровавъ, будутъ первыми. Іуда былъ сыномъ царствія и вмѣстѣ съ другими апостолами слышалъ: *сядете на двѣнадцати престолахъ* (Мат. 19, 28), однакожъ сдѣлался сыномъ геенны; а Еѳіоплянинъ (Дѣян. 8, 27), будучи варваромъ, язычникомъ, удостоился вѣнцевъ вмѣстѣ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ.

Зач. 47. Новое предсказаніе І. Христа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи, просьба сыновъ Зеведеевыхъ и наставленіе ученикамъ о смиреніи.

Читается въ пятую недѣлю великаго поста.

Новое, по счету третье (первое—въ 8 гл. 31 ст., второе въ 9 гл. 31 ст.) предсказаніе Господа І. Христа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи изложено у еванг. Марка тѣми же словами, какъ и у еванг. Матѳея, (гл. 20, ст. 17—19), но только съ нѣкоторыми дополнительными особенностями. Равнымъ образомъ и просьба сыновъ Зеведеевыхъ, апостоловъ Іакова и Іоанна, отвѣтъ Господа на эту просьбу и наставленіе ученикамъ по сему случаю изложены у еванг. Марка совершенно сходно съ сказаніемъ св. Матѳея объ этомъ (20 гл. 20—28 ст.), съ тѣмъ только различіемъ, что у св. Матѳея проситъ за Апостоловъ мать ихъ Соломія, а у евангелиста Марка они сами.

32. Бѧ́хꙋ же на пꙋтѝ, восходѧ́ще во Іерⷭ҇ли́мъ: и҆ бѣ̀ варѧ́ѧ и҆́хъ Іи҃съ, и҆ оу҆жаса́хꙋсѧ, и҆ вслѣ́дъ и҆дꙋ́ще, боѧ́хꙋсѧ. И҆ поє́мь па́ки ѻ҆бана́десѧть, нача́тъ и҆̀мъ гл҃ати, ꙗ҆̀же хотѧ́хꙋ є҆мꙋ̀ бы́ти:

Когда были они на пути, восходя въ Іерусалимъ, Іисусъ шелъ впереди ихъ, а они ужасались и, слѣдуя за Нимъ, были въ страхѣ. Подозвавъ двѣнадцать, Онъ опять началъ имъ говорить о томъ, что будетъ съ Нимъ:

На пути въ Іерусалимъ, — гдѣ скоро имѣлъ пострадать Господь, Онъ снова предсказываетъ своимъ ближайшимъ ученикамъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ. *Бѣ варяя ихъ* (впереди ихъ), т.-е. Апостоловъ, *шелъ Іисусъ*. Шелъ впереди, какъ безстрашный вождь, предшествующій своимъ воинамъ на битвѣ духовной, каковую готовилось дать всему Іудейству малое воинство Христово, подъ водительствомъ своего великаго Вождя (Мих.). Еще такимъ шествіемъ показывалъ Господь то, что Онъ ради нашего спасенія поспѣшаетъ къ страданію и не убѣгаетъ отъ смерти (Θеоф.). *И ужасахуся, и во слѣдъ идуще бояхуся* (они ужасались и, слѣдуя за Нимъ, были въ страхѣ). Апостолы боялись за своего Учителя, противъ Котораго, какъ они знали, возбуждены были фарисеи, книжники и начальники, такъ что искали умертвить Его. Боялись тѣмъ болѣе, что Онъ Самъ не разъ высказывалъ имъ, что Его ожидаютъ ужасныя страданія и позорная смерть; а теперь уже прямо сказалъ (ст. 33), что именно во время сего послѣдняго пребыванія въ Іерусалимѣ, куда они идутъ, послѣдуютъ эти страданія и смерть. О *первосвященникахъ* и *книжникахъ* чит. въ объясн. 31 ст. 8 гл. *Подозвалъ* (поемь) *двѣнадцать*, т. е. отозвалъ отъ народа, который во множествѣ сопровождалъ І. Христа, отозвалъ, такъ какъ не хотѣлъ открыть народу о Своихъ страданіяхъ, а не хотѣлъ потому, что видѣлъ, что ему еще рано и безполезно было вполнѣ открывать, хотя прикровенно, напр., подъ образомъ Іоны (12, 39) и храма (Іоан. 2, 19), не разъ открывалъ; восхотѣлъ снова открыть только двѣнадцати Своимъ ученикамъ, открыть то, что также не разъ открывалъ имъ, особенно когда уже приближалось время Его страданій (чит. 8 гл. 31 ст. 9 гл. 31 ст.). „Господь не разъ открывалъ ученикамъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, дабы, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, такимъ напоминаніемъ пріучить ихъ уже помышлять объ этомъ и смягчить ихъ скорбь и дабы нечаянное приближеніе страданій не могло сильно смутить ихъ“. Въ настоящее время Господь не говорилъ народу о Своихъ страданіяхъ, а въ другое время говорилъ, хотя народъ и не понималъ Его,—это „для того, толкуетъ св. Златоустъ, чтобы народъ узналъ впослѣдствіи, что І. Христосъ предвидѣлъ Свои страданія и добровольно шелъ на оныя“.

33. ꙗ҆́кѡ, се̑, восхо́димъ во і҆ерⷭ҇ли́мъ, и҆ сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй пре́данъ бꙋ́детъ а҆рхїере́ѡмъ и҆ кни́жникѡмъ, и҆ ѡ҆сꙋ́дѧтъ є҆го̀ на сме́рть, и҆ предадѧ́тъ є҆го̀ ꙗ҆зы́кѡмъ:

34. и҆ поржꙋга́ютсѧ є҆мꙋ̀, и҆ ᲂу҆ѧ́звѧтъ є҆го̀, и҆ ѡ҆плю́ютъ є҆го̀, и҆ ᲂу҆бїю́тъ є҆го̀: и҆ въ тре́тїй де́нь воскрⷭ҇нетъ.

вотъ, мы восходимъ въ Іерусалимъ, и Сынъ человѣческій преданъ будетъ первосвященникамъ и книжникамъ, и осудятъ Его на смерть, и предадутъ Его язычникамъ;

и поругаются надъ Нимъ, и будутъ бить Его, и оплюютъ Его, и убьютъ Его; и въ третій день воскреснетъ.

Сынъ человѣческій (чит. въ объясн. 10 ст. 2 гл.) *Преданъ будетъ*. Господь предвидѣлъ и предзналъ, что одинъ изъ 12-ти учениковъ предастъ Его. *Архіереемъ и книжникомъ*. Книжники и первосвященники, вмѣстѣ съ народными старѣйшинами, составляли у Евреевъ важнѣйшее судилище, такъ называемый синедріонъ. *Осудятъ Его на смерть*. Когда Римляне поработили Іудеевъ, то предоставили Іудеямъ право только осуждать преступниковъ на смерть, но право предавать смерти оставили за самими собою, какъ все это и исполнилось надъ І. Христомъ (чит. 14 гл. 10 ст. и дал. 15 гл. 1 ст. и д.). *Предадятъ Его языкомъ* (язычникамъ), т.-е. римскимъ властямъ для утвержденія и исполненія смертнаго приговора надъ Нимъ, именно римскому правителю въ Іудеи въ это время, Пилату и его войску. *Поругаются Ему, уязвятъ Его, оплюютъ Его* (14, 65; 15, 16 и д.); оплеваніе это—выраженіе крайняго презрѣнія и униженія—*и убіютъ Его*, у еванг. Матθея, *предадутъ на распятіе* (здѣсь Господь въ первый разъ упоминаетъ о Своемъ распятіи на крестѣ), и *въ третій день воскреснетъ*. Такъ и совершилось все это (чит. 14 гл. съ 46 ст.). Евангелистъ Лука, повѣствуя о предсказаніи Господа Своимъ ученикамъ о страданіяхъ и смерти при другомъ

случаѣ, прибавляетъ: *Но они ничего изъ этого* (предсказанія) *не поняли; слова сіи для нихъ были сокровенны* (18, 34). Такъ было и въ это время, какъ видно изъ дальнѣйшаго повѣствованія. Апостолы никакъ не могли понять: какъ это Господь Богъ, сотворившій все, могъ подвергнуться мученіямъ и смерти?

35. И҆ пре́дъ него̀ прїидо́ста і҆а́кѡвъ и҆ і҆ѡа́ннъ, сы҄на зеведе́єва, глаго́люща: оу҆чт҃лю, хо́щева, да, є҆́же а҆́ще про́сива, сотвори́ши на́ма.
36. О҆́нъ же речѐ и҆̀ма: что̀ хо́щета, да сотворю̀ ва́ма;

Тогда подошли къ Нему сыновья Зеведеевы, Іаковъ и Іоаннъ, и сказали: Учитель! мы желаемъ, чтобы Ты сдѣлалъ намъ, о чемъ попросимъ.
Онъ сказалъ имъ: что хотите, чтобы Я сдѣлалъ вамъ?

Предъ него прїидоста (подошли къ Нему) *Іаковъ и Іоаннъ, сына Зеведеева,*—по Евангелію св. Матѳея, вмѣстѣ съ матерью своею Соломіею. Вѣроятно ото всѣхъ ихъ троихъ была просьба, но Апостолы научили мать прежде подойти къ Господу, или потому что стыдились другихъ учениковъ сами подойти, или потому, что надѣялись вѣрнѣе получить просимое (Злат.), и—потомъ уже подошли сами.

37. О҆́на же рѣ́ста є҆мꙋ̀: да́ждь на́мъ, да є҆ди́нъ ѡ҆деснꙋ́ю тебѐ и҆ є҆ди́нъ ѡ҆шꙋ́юю тебѐ ся́дева во сла́вѣ твое́й.

Они сказали Ему: дай намъ сѣсть у тебя, одному по правую сторону, а другому по лѣвую, въ славѣ Твоей.

Даждь намъ, да единъ одесную Тебе и единъ ошуюю Тебе сядева (дай намъ сѣсть у Тебя одному по правую руку, а другому по лѣвую) *во славѣ Твоей*, т. е. занять самыя первыя мѣста въ земномъ царствѣ Мессіи (См. 1. Цар. 20, 25. Псал. 109, 1). По Евангелію Матѳея, І. Христосъ не задолго предъ этимъ, когда Апостолы спрашивали Его: *что будетъ имъ за то*, что они *все оставили* ради Него (19, 27), высказалъ имъ обѣщаніе посадить ихъ въ Своемъ царствѣ на 12-ти престолахъ для суда надъ 12-ю колѣнами Израилевыми (ст. 28). Апостолы, по всей вѣроятности, поняли это обѣщаніе Христово буквально, и теперь, когда подходили къ Іерусалиму, думали, что Господь въ скоромъ времени откроетъ Свое царство; потому и обратились къ Нему съ просьбою. Извѣстно, что и Апостолы, до сошествія на нихъ Св. Духа, имѣли, подобно Іудеямъ, неправильное понятіе о царствѣ, устрояемомъ Іисусомъ Христомъ. Св. Златоустъ такъ пишетъ относительно бывшихъ недостатковъ Апостоловъ: „Никто не долженъ смущаться, видя Апостоловъ столь несовершенными, ибо крестъ еще не совершился, благодать Духа еще не была имъ дана. Если же хочешь познать добродѣтель ихъ, то смотри на ихъ послѣдующую жизнь, и увидишь, что они были выше всѣхъ страстей". Къ просьбѣ о высшихъ мѣстахъ могло расположить Апостоловъ Іакова и Іоанна и то обстоятельство, что они видѣли себя въ большей чести предъ другими у Господа (Злат.).

38. І҆и҃съ же речѐ и҆̀ма: не вѣ́ста, чесѡ̀ про́сита. Мо́жета ли пи́ти ча́шꙋ, ю҆́же а҆́зъ пїю̀, и҆ кр҃ще́нїемъ, и҆́мже а҆́зъ кр҃ща́юся, кр҃ти́тися;
39. О҆́на же рѣ́ста є҆мꙋ̀: мо́жева. І҆и҃съ же речѐ и҆̀ма: ча́шꙋ оу҆́бѡ, ю҆́же а҆́зъ пїю̀, и҆спїе́та, и҆ кр҃ще́нїемъ, и҆́мже а҆́зъ кр҃ща́юся, кр҃ти́тися:

Но Іисусъ сказалъ имъ: не знаете, чего просите. Можете ли пить чашу, которую Я пью, и креститься крещеніемъ, которымъ Я крещусь?
Они отвѣчали: можемъ. Іисусъ же сказалъ имъ: чашу, которую Я пью, будете пить, и крещеніемъ, которымъ Я крещусь, будете креститься;

Не вѣста, чесо просита (не знаете, чего просите). Апостолы не знали, потому что не имѣли надлежащаго понятія о Христовомъ царствѣ, которое должно быть не таково, какъ обыкновенныя земныя царства. *Можете ли пить чашу* и пр. Здѣсь Господь указываетъ, что еще прежде прославленія предстоятъ Ему Самому и Апостоламъ Его великіе подвиги — придется страдать и умереть. *Пить чашу и креститься крещеніемъ* значитъ страдать и умереть. Эти выраженія, особенно первое, иногда употребляются въ Свящ. Писаніи именно въ такомъ смыслѣ (Ис. 51, 17—22. Псал. 74, 9. Іоан. 18, 11). Выраженіе *пить чашу*, заимствовано отъ обычая восточныхъ царей посылать чашу съ ядомъ осужденнымъ на смерть. Принятіе страданій и смерти за вѣру представляется какъ бы погруженіемъ въ нихъ человѣка, очищающимъ его подобно очищенію въ водахъ крещенія. Апостолы *отвѣчали* І. Христу: *можемъ*. Такъ они отвѣчали, толкуетъ св. Златоустъ, въ жару усердія, не зная того, что сказали, и надѣясь услышать согласіе на свое прошеніе. *Чашу, которую Я пью, будете пить* и пр. Т.-е Господь предсказалъ апостоламъ Іакову и Іоанну, что дѣйствительно, по любви своей къ Нему, они примутъ страданія и даже (ап. Іаковъ) смерть за имя Его. Извѣстно, что ап. Іаковъ былъ усѣченъ мечемъ, по приказанію царя Ирода (Дѣян. 12, 2), а Іоаннъ, по приказанію царя Домиціана, былъ брошенъ въ кипящее масло, гдѣ Господь сохранилъ его невредимымъ, и затѣмъ сосланъ въ заточеніе.

40. а҆ є҆́же сѣ́сти ѡ҆деснꙋ́ю менє̀ и҆ ѡ҆шꙋ́юю, нѣ́сть мнѣ̀ да́ти, но и҆̀мже ᲂу҆гото́вано є҆́сть.

а дать сѣсть у Меня по правую сорону и по лѣвую, не отъ Меня зависитъ, но кому уготовано.

Это значитъ, что получить особенныя почести въ царствѣ небесномъ, зависитъ не отъ произвольнаго распоряженія Христова, но отъ того, кому опредѣлитъ Богъ, Отецъ небесный, вмѣстѣ съ Отцемъ, конечно, и Онъ, Спаситель и Судія, по заслугамъ: *кому* (имже) *уготовано*. „Отъ самихъ пріемлющихъ зависитъ сдѣлать себя достойными сидѣнія одесную или ошуюю Господа, а не отъ Того, кто можетъ дать сіе, хотя бы и несправедливо“, пишетъ св. Василій Великій.

41. И҆ слы́шавше де́сѧть, нача́ша негодова́ти ѡ҆ і҆а́кѡвѣ и҆ і҆ѡа́ннѣ.

И услышавши десять, начали негодовать на Іакова и Іоанна.

Слышавше десять (прочіе десять Апостоловъ), — т.-е. то, что просили себѣ высшихъ почестей въ царствѣ Мессіи Іаковъ и Іоаннъ. *Начали негодовать*, т.-е. по поводу желанія двоихъ изъ нихъ возвыситься предъ прочими, позавидовали имъ. Тутъ опять должно представить, какъ Апостолы были несовершенны до сошествія Св. Духа на нихъ (Припом. объясн. 37 ст.).

42. І҆и҃съ же призва́въ и҆̀хъ, гл҃а и҆̀мъ: вѣ́сте, ꙗ҆́кѡ мнѧ́щїисѧ владѣ́ти ꙗ҆зы́ки, соѡдолѣва́ютъ и҆̀мъ, и҆ вели́цыи и҆́хъ ѡ҆блада́ютъ и҆́ми.

43. Не та́кѡ же бꙋ́детъ въ ва́съ: но, и҆́же а҆́ще хо́щетъ въ ва́съ вѧ́щшїй бы́ти, да бꙋ́детъ ва́мъ слꙋга̀:

44. и҆ и҆́же а҆́ще хо́щетъ въ ва́съ бы́ти ста́рѣй, да бꙋ́детъ всѣ́мъ ра́бъ.

Іисусъ же, подозвавъ ихъ, сказалъ имъ: вы знаете, что почитающіеся князьями народовъ господствуютъ надъ ними, и вельможи ихъ властвуютъ ими.

Но между вами да не будетъ такъ: а кто хочетъ быть большимъ между вами, да будетъ вамъ слугою;

и кто хочетъ быть первымъ между вами, да будетъ всѣмъ рабомъ.

Призвавъ (подозвавъ) *ихъ* поближе къ Себѣ, такъ какъ двое изъ нихъ отдѣлились отъ десяти для того, чтобы только имъ однимъ просить Господа. *Вѣсте* (вы знаете), *яко мнящіися владѣти языки соодолѣваютъ имъ* и пр. Въ этихъ словахъ Господь открываетъ всѣмъ 12-ти Апостоламъ, какое основное нравственное правило членовъ Его царства, это—не то, что въ языческихъ царствахъ или вообще въ царствахъ, властвованіе и возвышеніе надъ другими, а смиреніе и самоотверженіе. „У народовъ, собственно у язычниковъ, или вообще въ мірѣ бываетъ такъ, что князья господствуютъ надъ подчиненными имъ, и вельможи властвуютъ надъ своими рабами, какъ бы такъ говорилъ Господь; но въ Моемъ царствѣ не такъ,—большій и первый долженъ быть слугою и рабомъ всѣмъ, т. е. сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только высшаго, но и низшаго себя" (Чит. 9 гл. 35 ст). Такимъ образомъ Своими словами Апостоламъ Господь въ однихъ уничтожаетъ зависть, въ другихъ гордость, замѣчаетъ св. Златоустъ. „Не естественно, пишетъ одинъ изъ духов. писателей, чтобы слабое и немощное служило сильному и могущественному, высшее поддерживалось низшимъ. Естественно наоборотъ—чтобы сильное подавало помощь слабому, низшее поддерживалось высшимъ. Не тварь служитъ Творцу, но щедродательная десница Творца подаетъ всѣмъ *и жизнь, и дыханіе, и вся*; твари остается только принимать съ благодареніемъ, и употреблять во благо всякій даръ, нисходящій свыше отъ Отца свѣтовъ. Не земля служитъ солнцу, но солнце согрѣваетъ и освѣщаетъ землю, не ожидая воздаянія отъ нея. Не рожденія земли питаютъ ее, но земля питаетъ милліоны тварей, кои возвращаютъ ей только прахъ". (Воскр. Чт. г. VI). Указанныя слова Господа не значатъ, что въ Церкви Христовой не должно быть ни высшихъ, ни низшихъ, ни начальствующихъ, ни подчиненныхъ: ибо Самъ же Господь далъ Апостоламъ власть преимущественную предъ другими вѣрующими, власть начальственную (Ефес. 4, 11. 12); но они указываютъ только на нравственный характеръ отношеній между начальствующими и подчиненными въ церкви (Мих.). Такъ понимали и поступали бывшіе начальствующими, святые, какъ показываютъ житія ихъ, напр. преподобные Θеодосій печерскій и Сергій Радонежскій, св. равноапост. князь Владиміръ и др. Такъ понимаютъ и поступаютъ истинные послѣдователи Христовы изъ властей и начальствующихъ средп насъ. Да и вообще всѣмъ начальствующимъ и властвующихъ между нами слѣдовало бы твердо помнить правило своего Христа-Законоположителя на счетъ отношеній къ подвластнымъ! Толкуя вышесказанныя слова, св. Златоустъ прибавляетъ: „не опасайся потерять честь свою оттого, что смиряешься; смиреніемъ болѣе возвысится и распространится слава твоя: оно есть дверь къ царствію".

45. Ибо сн҃ъ чл҃вѣчь не пріиде, да послꙋжатъ ємꙋ, но да послꙋжитъ, и дастъ дꙋшꙋ свою избавленіе за мнѡги.

Ибо и Сынъ Человѣческій не для того пришелъ, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупленія многихъ.

Въ этихъ словахъ Господь въ Самомъ Себѣ указываетъ примѣръ отношеній высшихъ и начальствующихъ членовъ Своего царства къ низшимъ и подвластнымъ. Я, *Сынъ Человѣческій* (2, 10) *пришелъ послужить* (пріиде, да послужитъ). Онъ и служилъ всѣмъ—служилъ и благотвореніемъ, и помощію въ нуждахъ и немощахъ, особенно же служилъ въ дѣлѣ спасенія рода человѣческаго и ученіемъ, и примѣромъ жизни, и, главнымъ образомъ, своими искупительными страданіями и смертію. *Отдать душу свою*, т. е. жизнь свою (чит. объясн. 35 и 37 ст. 8 гл.). *Для искупленія многихъ*. Искупленіе или выкупъ — сумма, платимая въ древности за взятыхъ въ плѣнъ на войнѣ, въ противномъ случаѣ они оставались въ плѣну и такимъ образомъ гибли для отечества. Подъ образомъ выкупа плѣнныхъ представляется и дѣло спасенія людей, совершенное Искупителемъ міра І. Христомъ. Люди грѣхомъ подпали плѣну діавола, и потому должны были всѣ погибнуть, т. е. под-

вергнуться вѣчному мученію въ аду, вмѣстѣ съ виновникомъ грѣха и соблазнителемъ своимъ, діаволомъ (Рим. 2, 6—9. Мате. 25, 46). Но Господь умеръ насъ ради человѣкъ, и эти страданія и смерть Его были приняты правосудіемъ Божіимъ, какъ выкупъ за человѣчество, и люди такимъ образомъ освободились отъ погибели за грѣхи. «Его вольныя страданія и крестная смерть за людей, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богочеловѣка, совершенно удовлетворили правосудію Божію, осудившему людей на смерть, и сдѣлались безмѣрною заслугою на право, безъ оскорбленія правосудія, подавать людямъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію" (Прав. Катих. Чит. 8, 31). *Многихъ* сказано, а не *всѣхъ*, потому что хотя І. Христосъ пострадалъ и умеръ за всѣхъ (Рим 5, 18. 1 Тим. 2, 6 и др.), но не всѣ вѣруютъ въ Искупителя, и изъ вѣрующихъ не всѣ спасутся или по слабости вѣры, или по недостатку добрыхъ дѣлъ (Мат. 26, 28. Евр. 9, 28 и др.).

Зач. 48. Исцѣленіе слѣпаго Вартимея І. Христомъ.

Читается въ понедѣльникъ 17-й и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

И у еванг. Матеея (20, 23—34) излагается это сказаніе объ исцѣленіи слѣпца Іерихонскаго, но съ нѣкоторымъ различіемъ противъ сказанія св. Марка: у еванг. Матеея указаны два слѣпца, а не одинъ, какъ у св. Марка; у еванг. Марка исцѣленный слѣпецъ названъ даже по имени — Вартимей, т.-е. сынъ (варъ) Тимеевъ. Эта разница въ повѣствованіи не составляетъ противорѣчія, такъ какъ еванг. Маркъ упоминаетъ только объ одномъ слѣпцѣ, вѣроятно, потому что этотъ слѣпецъ былъ болѣе извѣстенъ народу, и исцѣленіе его болѣе повліяло на народъ, чѣмъ одновременное съ нимъ исцѣленіе другаго. Точно также еванг. Маркъ поступилъ, повѣствуя о исцѣленіи бѣсноватаго отрока (5 гл. 2 ст. и дал.). Нѣкоторые думаютъ и такъ,—что Господь и исцѣлилъ двухъ различныхъ слѣпцовъ,—одного при входѣ въ Іерусалимъ, а другого при выходѣ оттуда (Воскр. чт. XXX г.).

46. И҆ прїидо́ша во і҆ерїхѡ́нъ. И҆ и҆сходѧ́щꙋ є҆мꙋ̀ ѿ і҆ерїхѡ́на, и҆ ѹ҆чн҃кѡ́мъ є҆гѡ̀, и҆ наро́дꙋ мно́гꙋ, сы́нъ ті́меѡвъ варті́мей слѣпы́й сѣдѧ́ше при пꙋтѝ, просѧ̀.

Приходятъ въ Іерихонъ. И когда выходилъ Онъ изъ Іерихона съ учениками Своими и множествомъ народа, Вартимей, сынъ Тимеевъ, слѣпой сидѣлъ у дороги, прося *милостыни.*

Во Іерихонъ. Іерихонъ, это—во времена Христовы былъ большой Іудейскій городъ. Онъ находится въ 20-ти верстахъ къ сѣверо-востоку отъ Іерусалима и 7-ми къ западу отъ р. Іордана. Это былъ тотъ городъ, недалеко отъ котораго Евреи чудесно перешли Іорданъ, вступая въ землю Обѣтованную (І. Нав. 3, 16); Іерихонъ первымъ, тоже чудесно, былъ взятъ Евреями при завоеваніи сей земли (6, 20); въ Іерихонѣ были училища пророческія во времена царей (4 Цар. 2, 5). Такъ какъ этотъ городъ стоялъ на равнинѣ, окруженной возвышающимися одна надъ другою горами, то окрестности его были очень прекрасны, растительность роскошная, климатъ превосходный. Отъ Іерихона до Іерусалима лежала пустыня, скалистая и мрачная, наполненная звѣрями и разбойниками, дѣлавшими путь во св. городъ небезопаснымъ, почему путешественники отправлялись туда караванами. Въ настоящее время Іерихонъ представляетъ собою небольшую и бѣдную арабскую деревню—Риху.

Со множествомъ народа (народу многу). І. Христа постоянно окружало множество народа, особенно же теперь, когда приближался праздникъ Пасхи, и въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи собиралось безчисленное множество богомольцевъ.

Сынъ Давидовъ,—то же, что Мессія, такъ какъ І. Христосъ Мессія, по человѣчеству, происходилъ изъ рода Давида, царя Еврейскаго (Мѳ. 1 гл. 1 ст.).

47. И҆ слы́шавъ, ꙗ҆́кѡ і҆и҃съ назѡрѧ́нинъ є҆́сть, нача́тъ зва́ти и҆ глаго́лати: сн҃е дв҃довъ і҆и҃се, поми́луй мѧ̀.

Услышавъ, что это Іисусъ Назорей, онъ началъ кричать и говорить: Іисусъ, Сынъ Давидовъ! помилуй меня.

Помилуй мя, т.е. смилуйся, сжалься надо мною. Изъ этого восклицанія видно, что слѣпецъ, слыша объ Іисусѣ изъ разсказовъ другихъ, увѣровалъ въ Него, какъ въ обѣтованнаго великаго потомка Давидова, Мессію; вѣровалъ и въ то, что Онъ можетъ исцѣлить его Своею божественною силою.

48. И҆ прещ҃а́хꙋ є҆мꙋ̀ мно́зи, да ᲂу҆молчи́тъ: ѻ҆́нъ же мно́жае па́че зва́ше: сн҃е дв҃довъ, поми́луй мѧ̀.

Многіе заставляли его молчать; но онъ еще болѣе сталъ кричать: Сынъ Давидовъ! помилуй меня.

И прещаху ему мнози, да умолчитъ (многіе заставляли его молчать), потому что желали, чтобы не безпокоили І. Христа: такъ какъ, вѣроятно, въ это время Онъ училъ народъ, и народу не хотѣлось, чтобы была прервана бесѣда изъ-за слѣпца. *Онъ же множае паче зваше* (но онъ еще болѣе сталъ кричать). Слѣпецъ выражалъ этимъ свою большую вѣру и надежду на помощь Христову.

49. И҆ ста́въ і҆и҃съ, речѐ є҆го̀ возгласи́ти. И҆ возгласи́ша слѣпца̀, глаго́люще є҆мꙋ̀: дерза́й, воста́ни, зове́тъ тѧ̀.

50. Ѻ҆́нъ же ѿве́ргъ ри́зы своѧ̑, воста́въ прі́иде ко і҆и҃сови.

Іисусъ остановился и велѣлъ его позвать. Зовутъ слѣпого и говорятъ ему: не бойся, вставай, зоветъ тебя.

Онъ сбросилъ съ себя верхнюю одежду, всталъ и пришелъ къ Іисусу.

Отверъ ризы своя (сбросилъ съ себя верхнюю одежду)—обыкновенно широкую, которая накидывалась на плечи и застегивалась около шеи (Мѳ. 5, 40). Слѣпой сбрасываетъ верхнюю одежду для того, чтобы она не мѣшала ему поскорѣй идти къ Господу. Узнавъ, что І. Христосъ зоветъ его, онъ спѣшитъ къ Нему, съ полною вѣрою въ свое исцѣленіе.

51. И҆ ѿвѣща́въ, гл҃а є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: что̀ хо́щеши, да сотворю̀ тебѣ̀; Слѣпы́й же гл҃а є҆мꙋ̀: ᲂу҆чт҃лю, да прозрю̀.

52. І҆и҃съ же речѐ є҆мꙋ̀: и҆дѝ: вѣ́ра твоѧ̀ спасѐ тѧ̀. И҆ а҆́бїе прозрѣ̀, и҆ по і҆и҃сѣ и҆́де въ пꙋ́ти.

Отвѣчая ему, Іисусъ спросилъ: чего ты хочешь отъ Меня? Слѣпой сказалъ Ему: Учитель! чтобы мнѣ прозрѣть.

Іисусъ сказалъ ему: иди, вѣра твоя спасла тебя. И онъ тотчасъ прозрѣлъ и пошелъ за Іисусомъ по дорогѣ.

Чего ты хочешь отъ Меня (что хощеши, да сотворю тебѣ)? Господь зналъ, что нужно слѣпцу, но спросилъ, чтобы показать предъ всѣми величіе его вѣры во всемогущую силу Его. *Вѣра твоя спасе тя* (спасла тебя). Это — обычное изреченіе Господа, которое Онъ говорилъ, когда сильная вѣра больного привлекала къ нему Его Божественное милосердіе, сопровождавшееся исцѣленіемъ. Господь произносилъ вслухъ народа это изреченіе для того, чтобы всѣ слышали и видѣли, какъ велика сила вѣры, когда она такъ скоро привлекаетъ къ вѣрующему Божіе милосердіе. Еванг. Матеей повѣствуетъ, что, исцѣляя слѣпца, І. Христосъ *прикоснулся къ очамъ его*: такъ нерѣдко поступалъ Онъ при исцѣленіи.

ГЛАВА XI.

Зач. 49-е. **Входъ Господенъ во Іерусалимъ.**

Читается въ понедѣльникъ Мясопустной недѣли.

Исторію торжественнаго входа І. Христа въ Іерусалимъ еванг. Маркъ описываетъ нѣсколько короче еванг. Матоея (21, 1—11), но сопровождаетъ ее нѣкоторыми особенными чертами.

1. И҆ є҆гда̀ приближи́шасѧ во і҆ерⷭ҇ли́мъ, въ виѳсфагі́ю и҆ виѳані́ю, къ горѣ̀ є҆леѡ́нстѣй, посла̀ два̀ ѿ ᲂу҆чн҃къ свои́хъ

Когда приблизились къ Іерусалиму, къ Виѳфагіи и Виѳаніи, къ горѣ Елеонской, *Іисусъ* посылаетъ двухъ изъ учениковъ Своихъ

Здѣсь, начиная съ 1-го и кончая 10 стихомъ, повѣствуетъ св. евангелистъ о торжественномъ входѣ Господа въ Іерусалимъ. Въ этомъ входѣ Онъ явилъ Себя открыто предъ всѣмъ народомъ обѣтованнымъ Мессіею, Царемъ, побѣдителемъ грѣха и смерти. Это было за шесть дней до Его страданій и смерти. До сего времени Господь запрещалъ ученикамъ Своимъ разглашать въ народѣ, что Онъ—Мессія, уклонялся отъ всякихъ почестей, такъ какъ это было преждевременно. Теперь же, предъ Его страданіями, требовалось, чтобы Онъ объявилъ Себя Мессіею, дабы всѣ узнали Его таковымъ. Теперь Онъ уже совершилъ на землѣ дѣло спасенія людей, положилъ прочное основаніе Своей церкви, и Ему оставалось только пострадать за грѣхи человѣческіе.

Виѳсфагія и Виѳанія, это—селенія, лежащія близко одно отъ другого. Виѳсфагія значитъ домъ смоквъ; такое названіе селенія, вѣроятно, произошло отъ множества произроставшихъ тутъ смоквъ. *Къ горѣ Елеонстѣй.* Гора Елеонская иначе называлась *Масличною*, такъ какъ греческое слово *елей* значитъ масло. Такъ называлась гора оттого, что на ней произростало множество масличныхъ деревьевъ,—изъ плодовъ коихъ добывалось, такъ называемое нынѣ, прованское (лучшій сортъ) и деревянное (низшій сортъ) масло. Она лежитъ съ восточной стороны отъ Іерусалима и отдѣлялась отъ него потокомъ и ручьемъ *Кедрономъ* или *Кедронскимъ*. На западномъ склонѣ горы Елеонской къ Іерусалиму находился садъ, называемый *Геѳсиманіей* или *Геѳсиманскимъ*. На восточномъ же склонѣ ея лежали селенія Виѳсфагія и Виѳанія, изъ которыхъ въ послѣдней жилъ съ сестрами Маѳою и Маріею другъ Господа Лазарь, котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ (Іоан. гл. 11). Гора Елеонская довольно высока, такъ что съ нея виденъ весь Іерусалимъ. *Два ученика.* Толкователи полагаютъ, что это были Петръ и Іоаннъ.

2. И҆ гл҃гола и҆̀мъ: и҆ди́та въ ве́сь, ꙗ҆̀же є҆́сть прѧ́мѡ ва́ма: и҆ а҆́бїе входѧ́ща въ ню̀, ѡ҆брѧ́щета жребѧ̀ привѧ́зано, на не́мже никто́же ѿ человѣ̑къ всѣ́де: ѿрѣ́шша є҆̀, приведи́та.

и говоритъ имъ: пойдите въ селеніе, которое прямо передъ вами; входя въ него, тотчасъ найдете привязаннаго молодого осла, на котораго никто изъ людей не садился; отвязавши его, приведите.

Идита въ весь, яже есть прямо вама (идите въ селеніе, которое прямо предъ вами). Это селеніе, по всей вѣроятности, было Виѳанія (ст. 1). *Обрящета жребя привязано* (найдете привязаннаго молодого осленка); у еванг. Матѳея сказано такъ: *найдете ослицу привязанную и съ нею молодаго осленка* (2 ст.). На востокѣ, гдѣ жилъ Господь, оселъ, мулъ и верблюдъ были, какъ продолжается и теперь, самыми употребительными животными въ хозяйствѣ и путешествіяхъ; такъ какъ тамъ было мало коней, и кони употреблялись почти только для войны. Такимъ образомъ, царю или вождю сѣсть на коня было знакомъ войны, а на мула или на осла — знакомъ мира, и въ мирное время цари и вожди ѣздили на мулахъ и ослахъ (3 Цар. 1, 33). Такимъ образомъ, и шествіе Спасителя въ Іерусалимъ на ослѣ было знакомъ мира, какъ предсказано было пророкомъ: *Царь твой грядетъ тебѣ кротокъ* (Зах. 9, 9). Съ другой стороны скромное, — не такъ, какъ обыкновенно шествовали цари, на колесницахъ, въ царскихъ украшеніяхъ, окруженные воинами, — шествіе Господа указывало, что царство Его не отъ міра сего, и въ семъ шествіи не заключалось ничего противнаго Римскому владычеству въ Іудеѣ, и потому-то оно и осталось не замѣченнымъ у Римскихъ властителей. У св. Матѳея тутъ прямо замѣчено такъ: *все же сіе было, да сбудется реченное чрезъ пророка: скажите дщери Сіоновой: се Царь твой грядетъ къ тебѣ кроткій, сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной. Все же сіе было, да сбудется реченное чрезъ пророка*, т.-е. это все не случайно произошло, но по божественному устроенію, во исполненіе предсказанія пророка Захаріи, жившаго за 400 слишкомъ лѣтъ до явленія Христова (9 гл. 9 ст.). *Скажите дщери Сіоновой.* Эти слова прибавлены къ пророчеству Захаріи изъ книги прор. Исаіи (62, 11). *Дщерью Сіона* здѣсь названъ городъ Іерусалимъ. На восточномъ языкѣ нерѣдко назывались города *дщерію* или дѣвою, для выраженія ихъ красоты (Пс. 47, 12. Ис. 1, 8; 47, 1). Собственно Сіономъ назывался одинъ изъ холмовъ, на которыхъ былъ основанъ Іерусалимъ. На этомъ холмѣ поставлена была царемъ Давидомъ скинія, а затѣмъ царемъ Соломономъ храмъ. *Кроткій*, т.-е. мирный, невоинственный. *Сидя на ослицѣ и на молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной.* Св. Маркъ упоминаетъ объ одномъ только ослѣ, безъ сомнѣнія, потому, что Господь собственно ѣхалъ на осленкѣ, а ослица, вѣроятно, шла рядомъ; но по восточному словоупотребленію, Онъ ѣхалъ какъ-бы на обоихъ, и въ этомъ исполнилось пророчество св. Захаріи (Мих.). *На неже никто же отъ человѣкъ всѣде* (на котораго никто изъ людей не садился), т.-е. оселъ еще не былъ вьѣзжанъ, не носилъ на себѣ ярма. При особенно важныхъ случаяхъ употреблялись именно такія животныя (Числ. 19, 22; 1 Цар. 6, 7). Съ другой стороны, это обстоятельство имѣло свое значеніе (чит. ниже).

3. И҆ а҆́ще кто̀ ва́ма рече́тъ: что̀ твори́та сїе́; рцы́та, ꙗ҆́кѡ гдⷭ҇ь тре́бꙋетъ є҆̀: и҆ а҆бі́е по́слетъ є҆̀ сѣ́мѡ.	И если кто скажетъ вамъ: что вы это дѣлаете? отвѣчайте, что онъ надобенъ Господу; и тотчасъ пошлетъ его сюда.
4. И҆до́ста же и҆ ѡ҆брѣто́ста жребя̀ привя́зано при две́рехъ внѣ̀ на распꙋ́тїи, и҆ ѿрѣши́ста є҆̀.	Они пошли и нашли молодого осла, привязаннаго у воротъ на улицѣ, и отвязали его.
5. И҆ нѣ́цыи ѿ стоѧ́щихъ тꙋ̀ глаго́лахꙋ и҆̀ма: что̀ дѣ́ета ѿрѣша́юща жребя̀;	И нѣкоторые изъ стоявшихъ тамъ говорили имъ: что дѣлаете? *зачѣмъ* отвязываете осленка?
6. О҆́на же рѣ́ста и҆̀мъ, ꙗ҆́коже заповѣ́да и҆̀ма і҆и҃съ: и҆ ѡ҆ста́виша ѧ҆̀.	Они отвѣчали имъ, какъ повелѣлъ Іисусъ; и тѣ отпустили ихъ.

Это обстоятельство прямо свидѣтельствовало о Божествѣ Господа: тутъ Апостолы могли видѣть и Его всевѣдѣніе, и Его всемогущество. Св. Златоустъ такъ разсуждаетъ относительно сего обстоятельства: „Что заставило сихъ бѣдныхъ людей, быть можетъ, земледѣльцевъ, безъ всякаго противорѣчія, отдать свою собственность? И что

я говорю: безъ противорѣчія? Нѣтъ, даже и не спрашивая, или и спросивъ, но услышавъ, что Господь требуетъ, замолчать и уступить? То и другое равно удивительно, тѣмъ болѣе, что они не видѣли Его Самого, а только учениковъ. Этимъ І. Христосъ даетъ разумѣть, что Онъ могъ воспрепятствовать жестоковыйнымъ Іудеямъ, когда они пришли схватить Его, и сдѣлать ихъ безгласными, но только не захотѣлъ сего. Съ другой стороны, Онъ поучаетъ симъ учениковъ и всякаго, безъ противорѣчія, жертвовать всѣмъ, чего бы Онъ ни потребовалъ, даже душею своею". Самому же шествію Спасителя на ослѣ св. Златоустъ придаетъ слѣдующее значеніе. „Возсѣвъ на осла, Господь исполнилъ пророчество Захаріи, и въ то же время далъ другое пророчество: чрезъ осленка означается Церковь и народъ новый (т.-е. язычники), который нѣкогда былъ нечистъ; но, послѣ того, какъ возсѣлъ на немъ І. Христосъ (т.-е. когда язычники увѣровали во Христа), сдѣлался чистымъ. Ученики отвязываютъ подъяремниковъ (т.-е. ослицу и осленка); и Іудеи, и мы призваны и введены въ Новозавѣтную Церковь чрезъ Апостоловъ. Какъ никто не препятствовалъ Апостоламъ, когда они повели животныхъ; такъ никто не могъ остановить ихъ въ призваніи язычниковъ, когда они ихъ уловляли". Осленокъ, вовсе не обученный и незнавшій еще узды, не помчался быстро, но шелъ тихо и спокойно; это выражало покорность язычниковъ и скорую ихъ перемѣну къ благоустроенной жизни.

7. И҆ приведо́ста жребѧ̀ ко і҆и҃сови, и҆ возложи́ша на нѐ ри̑зы своѧ̑: и҆ всѣ́де на нѐ.

И привели осленка къ Іисусу, и возложили на него одежды свои; *Іисусъ* сѣлъ на него.

8. Мно́зи же ри̑зы своѧ̑ постла́ша по пꙋти̇̀: дрꙋ́зїи же ва̑їа рѣ́захꙋ ѿ дре́вїѧ и҆ постила́хꙋ по пꙋти̇̀.

Многіе же постилали одежды свои по дорогѣ, а другіе рѣзали вѣтви съ деревъ и постилали по дорогѣ.

9. И҆ предходѧ́щїи и҆ вслѣ́дъ грѧдꙋ́щїи вопїѧ́хꙋ, глаго́люще: ѡ҆са́нна, бл҃гослове́нъ грѧды́й во и҆́мѧ гд҇не.

И предшествовавшіе и сопровождавшіе восклицали: Осанна! Благословенъ Грядущій во имя Господне!

10. Бл҃гослове́но грѧдꙋ́щее цр҇тво во и҆́мѧ гд҇а ѻ҆тца̀ на́шегѡ дв҃да: ѡ҆са́нна въ вы́шнихъ:

Благословенно грядущее во имя Господа царство отца нашего Давида! Осанна въ вышнихъ!

Возложиша на не ризы своя (возложили на него, на осленка, одежды свои). Это сдѣлали Апостолы въ знакъ особеннаго почтенія къ Господу (4 Цар. 9, 13). Такое же значеніе имѣло и то, что *многіе*, видя шествіе Христово, *постилали одежды свои по дорогѣ*, а *другіе рѣзали вѣтки съ деревъ* (ваіа рѣзаху отъ древія),—съ пальмовыхъ, оливковыхъ и другихъ деревъ, которыми была обсажена дорога, *и постилали по дорогѣ*. Бросать цвѣты и древесныя вѣтви по пути было обычаемъ при въѣздѣ въ городъ побѣдителей. Такъ встрѣчены были въ Іерусалимѣ, какъ повѣствуетъ еврейскій историкъ Флавій, Александръ Македонскій и Иродъ Агриппа. *Осанна, благословенъ грядый* (грядущій) *во имя Господне.* Слово *осанна* значитъ: спаси, дай спасеніе. Іудеи обыкновенно восклицали это слово въ знакъ радости при торжественныхъ случаяхъ, особенно при празднествахъ. Оно подобно нашему восклицанію „ура!" при видѣ царя. *Грядущій во имя Господне*, т.-е. особенный посланникъ Божій, представляющій собою Самого пославшаго, Бога (Іоан. 5, 43). *Благословенно грядущее царство во имя Господа отца нашего Давида.* Царство І. Христа или Мессіи пророки обыкновенно изображали подъ видомъ возстановленнаго царства Давидова, какъ и самъ Давидъ представляетъ собою образъ Мессіи (Іер. 33, 15—21. Іезек. 34, 23—25). Народъ, такимъ образомъ, видя торжественный, подобно царскому, входъ І. Христа въ Іерусалимъ, думалъ, что Онъ идетъ туда воцариться и тѣмъ возстановить царство Давидово. Этимъ и объясняются всѣ, воздаяныя Ему, при входѣ, царскія почести. *Осанна въ вышнихъ*, т.-е. на небѣ. Это значитъ: кликъ радости да будетъ слышенъ не только на землѣ, но и на небѣ, въ обиталищѣ Божіемъ и Ангель-

скомъ. Всеобщій восторгъ еще болѣе усилился, когда Господь вошелъ въ Іерусалимъ, столичный городъ, — въ это время, какъ повѣствуетъ еванг. Матѳей, пришелъ въ движеніе *весь городъ*. Господь вѣдалъ, что эта народная радость возбуждена несбыточными надеждами видѣть въ Немъ земного царя; но важно то, что народъ видимо теперь, въ лицѣ Его, призналъ обѣтованнаго Мессію, а потому не препятствовалъ этому искреннему изліянію радостныхъ чувствъ (Тр. л.).

Зач. 50-е. **Проклятіе смоковницы и очищеніе храма І. Христомъ.**

Читается во вторникъ 17-й и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

О проклятіи смоковницы и объ очищеніи храма повѣствуется у еванг. Марка почти совершенно сходно съ повѣствованіемъ еванг. Матѳея (21, 18—20); разница только въ томъ, что повѣствованіе у еванг. Марка имѣетъ другой порядокъ: у еванг. Матѳея сначала повѣствуется объ очищеніи храма, а у св. Марка — о проклятіи смоковницы.

11. И҆ вни́де во і҆ер҃ли́мъ і҆и҃съ, и҆ въ це́рковь: и҆ согля́давъ вся̑, по́здѣ оу҆жѐ сꙋ́щꙋ часꙋ̀, и҆зы́де въ виѳа́нїю со ѻ҆бѣмана́десяте.	И вошелъ Іисусъ въ Іерусалимъ и въ храмъ; и осмотрѣвъ все, какъ время уже было позднее, вышелъ въ Виѳанію съ двѣнадцатью.
12. И҆ наꙋ́трїе и҆зше́дшымъ и҆̀мъ ѿ виѳа́нїи, взалка̀:	На другой день, когда они вышли изъ Виѳаніи, Онъ взалкалъ;
13. и҆ ви́дѣвъ смоко́вницꙋ и҆здале́ча, и҆мꙋ́щꙋ ли́ствїе, прїи́де, а҆́ще оу҆́бѡ что̀ ѡ҆бря́щетъ на не́й: и҆ прише́дъ къ не́й, ничесѡ́же ѡ҆брѣ́те, то́кмѡ ли́ствїе: не оу҆̂ бо бѣ̀ вре́мя смо́квамъ.	и, увидѣвъ издалека смоковницу, покрытую листьями, пошелъ, не найдетъ ли чего на ней; но, пришедъ къ ней, ничего не нашелъ, кромѣ листьевъ, ибо еще не время было *собиранія* смоквъ.
14. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ є҆́й: да не ктомꙋ̀ ѿ тебѐ во вѣ́ки никто́же плода̀ снѣ́сть. И҆ слы́шахꙋ оу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀.	И сказалъ ей Іисусъ: отнынѣ да не вкушаетъ никто отъ тебя плода вовѣкъ! И слышали то ученики Его.

И видѣвъ смоковницу. *Смоковница*, это — дерево, на которомъ растутъ плоды смоквы или винныя ягоды. Смоковница стояла при дорогѣ, а потому всякій могъ пользоваться плодами ея. Господь хотѣлъ утолить свой голодъ (12 ст.) плодами сей смоковницы, но на ней не оказалось плодовъ, а только одни листья. *Не убо время смоквамъ* (ибо еще не время было собиранія смоквъ). Этихъ словъ у еванг. Матѳея нѣтъ, они прибавлены еванг. Маркомъ для того, чтобы объяснить, почему Господь не нашелъ плодовъ на смоковницѣ. Но является поэтому недоумѣніе: если еще не время было собиранія смоквъ, то почему же Господь проклялъ смоковницу, сказавъ: *да не ктому отъ тебе во вѣки никтоже плода снѣсть* (отнынѣ да не вкушаетъ никто отъ тебя плода во вѣкъ);—то же, что у Матѳея: *да не будетъ отъ тебя плода во вѣкъ*. Это, повидимому, не справедливо. Но на это есть таинственная причина. Смоковница была образомъ Іудейскаго народа и проклятіе ея—образомъ отверженія Іудеевъ. Смоковница имѣла листья и видъ, какъ-будто на ней были плоды (при этомъ нужно замѣтить, что хотя и не время было собиранія смоквъ, но на смоковницѣ могли быть раннія смоквы, такъ называемые боккоры); и народъ Іудейскій, имѣя видъ религіозности, держался обрядовъ и преданій религіозныхъ. Плодовъ на смоковницѣ не было; и плодовъ вѣры и истинной религіозности у народа Іудейскаго не было. И та и другой подверглись за это проклятію — смоковница изсохнула, а народъ Іудейскій отвергнутъ Богомъ (Мих.). Неплодная смоковница означаетъ еще вообще

нераскаяннаго грѣшника; проклятіе ея—наказаніе сего грѣшника (Иннок. Хер.). Святитель Филаретъ пишетъ: „человѣкъ, предающійся удовольствіямъ настоящей жизни, подобенъ смоковницѣ—онъ не имѣетъ плода духовнаго для алчущаго Іисуса, а одни только листья, т.-е. преходящій призракъ міра сего“.

15. І҆ прїидо́ша (па́ки) во і҆ерⷭ҇ли́мъ. І҆ вше́дъ і҆и҃съ въ це́рковь, нача́тъ і҆згони́ти продаю́щыѧ и҆ кѹпꙋ́ющыѧ въ це́ркви: и҆ трапе́зы торжникѡ́мъ и҆ сѣда̑лища продаю́щихъ го́лѹби и҆спроверже:	Пришли въ Іерусалимъ. Іисусъ, вошедъ въ храмъ, началъ выгонять продающихъ и покупающихъ въ храмѣ; и столы мѣновщиковъ и скамьи продающихъ голубей опрокинулъ;

По сказанію евангелистовъ Матѳея (21. гл.) и Луки (19 гл.) очищеніе Господомъ храма произошло въ самый день входа Его въ Іерусалимъ, а не на другой день, какъ говорится здѣсь у еванг. Марка. Опустивъ сказаніе объ этомъ очищеніи въ день входа, св. Маркъ говоритъ о немъ при сказаніи о входѣ въ храмъ на другой день. *И вшедъ Іисусъ въ церковь* (во храмъ). Храмъ Іерусалимскій, мѣсто, гдѣ Богъ особенно обиталъ и являлъ Свое присутствіе среди избраннаго Имъ еврейскаго народа, составлялъ громадное и великолѣпное зданіе. Извѣстно, что самый первый храмъ у Евреевъ — это былъ походный храмъ или, такъ называемая, скинія. Соломонъ, вмѣсто скиніи, построилъ огромный и великолѣпный храмъ; но Соломоновъ храмъ былъ уничтоженъ при разрушеніи царства Іудейскаго Навуходоносоромъ, царемъ Вавилонскимъ. Возвратившись изъ плѣна, Іудеи вновь построили храмъ; но этотъ второй храмъ былъ уже бѣденъ и не такъ великолѣпенъ, какъ Соломоновъ. Царь Іудейскій Иродъ, чтобы болѣе расположить къ себѣ народъ, великолѣпно украсилъ этотъ храмъ. Храмъ раздѣлялся на 3 части: 1) *Святое Святыхъ*, самое святое мѣсто; 2) *Святилище*, гдѣ священники совершали службы, и 3) *Дворъ*, гдѣ стоялъ молившійся народъ и приносились жертвы. Дворъ раздѣлялся на *дворъ Израильтянъ*, *дворъ женъ*, гдѣ во время Богослуженія стояли женщины Еврейки отдѣльно отъ мужчинъ, и *дворъ язычниковъ*, гдѣ стояли язычники. Въ этомъ-то послѣднемъ дворѣ допущена была торговля предметами, употребляемыми при Богослуженіи и жертвоприношеніи: жертвенными животными, ладономъ, елеемъ, мукою, виномъ, быть можетъ, и другими предметами, не необходимыми при Богослуженіи. При торговлѣ, конечно, неизбѣжны были неумѣстныя въ зданіи храма шумъ, толкотня, споры и т. п. Потому-то Господь выгналъ всѣхъ *продающихъ и покупающихъ*, *и столы мѣновщиковъ* (трапезы торжникомъ), *и мѣста* (сѣдалища) *продающихъ голубей опрокинулъ* (испроверже). *Опрокинулъ столы мѣновщиковъ*. Законъ Іудейскій требовалъ, чтобы Іудеи платили подать на храмъ своею Еврейскою монетою (Исх. 30, 11—16); между тѣмъ, во времена I. Христа, когда они находились подъ властію Римлянъ, была въ употребленіи и монета еврейская, и римская, и прежнихъ временъ греческая. Потому, для обмѣна монетъ греческихъ и римскихъ на еврейскія и для размѣна вообще, устроены были въ храмѣ, во дворѣ язычниковъ, особыя мѣста и столы. Конечно, мѣна денегъ, какъ равно и самая торговля, допущены были для удобства богомольцевъ храма; но это было неумѣстно и не согласно со святостью храма. Подобный случай изгнанія торговцевъ изъ храма I. Христомъ былъ, какъ описываетъ еванг. Іоаннъ (2, 14 и дал.), въ первый годъ проповѣди Спасителя. *Сѣдалища голубей опрокинулъ*. Голубей, обыкновенно, много приносилось въ жертву. Конечно, трудно было для Іудеевъ, приходившихъ особенно изъ дальнихъ странъ, нести съ собою голубей. Отсюда и произошла торговля голубями. Господь выгналъ торгующихъ, замѣчаетъ митроп. Филаретъ, показывая симъ, что все, что принадлежитъ Отцу, принадлежитъ и Ему. Онъ хотѣлъ показать и отмѣненіе жертвъ, изгнавши воловъ, овецъ и голубей. Онъ этимъ предсказалъ, что нѣтъ болѣе нужды въ жертвоприношеніи или закланіи животныхъ, но нужно молиться“.

16. И҆ не дадѧ́ше, да кто̀ мимонесе́тъ сосꙋ́дъ сквозѣ̀ це́рковь.	и не позволялъ, чтобы кто пронесъ чрезъ храмъ какую-либо вещь.

И не позволялъ, чтобы кто пронесъ чрезъ храмъ какую-либо вещь (не даяше, да кто мимо несетъ сосудъ сквозѣ церковь), т.-е. какія-либо вещи, ненужныя для Богослуженія, такъ какъ, когда въ храмѣ устроена была купля и продажа, то, конечно, тутъ явились и разныя вещи, необходимыя при торговлѣ. Т.-е. I. Христосъ остановилъ, чтобы чрезъ дворъ храма не проносили вещей, ненужныхъ для Богослуженія, напр., рыночныхъ—какъ неприличныхъ святому назначенію храма.

17. И҆ оу҆ча́ше, гл҃го́лѧ и҆̀мъ: нѣ́сть ли пи́сано, ꙗ҆́кѡ хра́мъ мо́й хра́мъ мл҃твы нарече́тсѧ всѣ̂мъ ꙗ҆зы́кѡмъ; вы́ же сотвори́сте є҆го̀ верте́пъ разбо́йникѡмъ.

И училъ ихъ, говоря: не написано ли: домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ? а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ (Исаія 56, 7).

Написано, напр., у пророковъ Исаіи и Іереміи: *Нѣстъ ли писано* (не написано-ли)? (Иса. 56 гл. 7 ст.): *домъ Мой домъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ* (Іер. 7 гл 11 ст.). *Вы сдѣлали* (сотвористе) *его вертепомъ разбойниковъ*, т.-е. по шуму, толкотнѣ и т. п.. „Вы слышали Самого Бога, объявляющаго вамъ, что храмъ есть домъ Божій, — поучаетъ митрополитъ Филаретъ. — Подумайте же объ этомъ, *стоящіи въ храмѣ Господнемъ, во дворѣхъ дому Богу нашего!..* Корыстолюбіе и мірское дѣло въ храмѣ превратило его въ пещеру разбойниковъ. А какъ всякая страсть гнустна предъ очами Божіими, всякое житейское попеченіе недостойно дома Божія; то подумай, посѣтитель святого храма Божія: какъ ты его посѣщаешь и что изъ него дѣлаешь своимъ посѣщеніемъ?“ У еванг. Матѳея говорится, что I. Христосъ въ храмѣ *исцѣлилъ многихъ слѣпыхъ и хромыхъ*, и что тутъ дѣти, подражая старшимъ, тоже прославляли Господа, *восклицая: Осанна Сыну Давидову!* на что враги Христовы *вознегодовали*, но Господь *сказалъ имъ: развѣ вы никогда не читали: изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей Ты устроилъ хвалу* (Псал. 8, 3)? Т.-е. Господь указываетъ Своимъ врагамъ на пророчество, сказанное за 1000 лѣтъ царемъ Давидомъ, и тѣмъ поражаетъ ихъ. *Развѣ вы никогда не читали* и пр., т.-е. развѣ вы не понимаете, что говоритъ псалмопѣвецъ о дѣтяхъ, что и они поютъ хвалу Богу? Они въ своей младенческой простотѣ признаютъ Меня за Мессію — не вразумляютъ ли они этимъ васъ, престарѣлыхъ? Св. Златоустъ, толкуя сіи слова Христовы, замѣчаетъ, что эти, хвалящія Христа, дѣти знаменуютъ язычниковъ, которые прежде нѣмотствовали, потомъ стали вѣщать великія истины, принявъ вѣру во Христа, и утѣшаютъ апостоловъ, что Господь, Который научилъ отроковъ прославлять Его, сдѣлаетъ и ихъ краснорѣчивыми.

18. И҆ слы́шаша кни́жницы и҆ а҆рхїере́є, и҆ и҆ска́хꙋ, ка́кѡ є҆го̀ погꙋбѧ́тъ: боѧ́хꙋбосѧ є҆гѡ̀, ꙗ҆́кѡ ве́сь наро́дъ дивлѧ́шесѧ ѡ҆ оу҆ч҃нїи є҆гѡ̀.

19. И҆ ꙗ҆́кѡ по́здѣ бы́сть, и҆схожда́ше во́нъ и҆з̾ гра́да.

20. И҆ оу҆́трѡ мимоходѧ́ще, ви́дѣша смоко́вницꙋ и҆зсо́хшꙋ и҆з̾ коре́нїѧ.

21. И҆ воспомѧнꙋ́въ пе́тръ, глаго́ла є҆мꙋ̀: равві̀, ви́ждь, смоко́вница, ю҆́же прокла́лъ є҆сѝ, оу҆сше.

Услышали *это* книжники и первосвященники и искали, какъ бы погубить Его; ибо боялись Его, потому что весь народъ удивлялся ученію Его.

Когда же стало поздно, Онъ вышелъ вонъ изъ города.

Поутру, проходя мимо, увидѣли, что смоковница засохла до корня.

И вспомнивъ Петръ, говоритъ Ему: Равви! посмотри, смоковница, которую Ты проклялъ, засохла.

Книжницы и архіерее (о нихъ чит. 10, 33) *искаху* (искали), *како Его погубятъ* (какъ-бы погубить Его). Погубить I. Христа рѣшено было начальниками народа, пер-

восвященниками и книжниками еще раньше, какъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (5, 16; 7, 32 и др.); теперь уже придумывали они, какимъ бы образомъ привесть въ исполненіе свое рѣшеніе,—придумывали тѣмъ болѣе, что обстоятельства не благопріятствовали имъ въ томъ: потому что народъ такъ торжественно встрѣтилъ Господа при входѣ въ Іерусалимъ (ст. 8—10) *и дивился ученію Его* (дивляшеся о ученіи Его), и, судя по сему, они могли опасаться *(боялись Его)*, что народъ заступится за І. Христа, если бы они вздумали сдѣлать Ему какое-нибудь насиліе, и такимъ образомъ это можетъ не только сдѣлать много непріятностей имъ однимъ, какъ Христовымъ недоброжелателямъ, но и навлечь бѣду отъ Римлянъ на всю еврейскую націю, какъ и высказался, по Евангелію св. Іоанна, первосвященникъ. Каіафа (11, 49—50).

Зач. 51. Бесѣда І. Христа съ учениками по поводу проклятія смоковницы.

Читается въ среду 11-й и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

У еванг. Марка бесѣда І. Христа съ учениками по поводу проклятія смоковницы излагается подробнѣе, чѣмъ у ев. Матѳея (21, 21. 22).

22. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ гл҃го́ла и҆̀мъ:
23. и҆мѣ́йте вѣ́рꙋ бж҃їю. А҆ми́нь бо гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ, и҆́же а҆́ще рече́тъ горѣ̀ се́й: дви́гнисѧ и҆ ве́рзисѧ въ мо́ре: и҆ не размы́слитъ въ се́рдцѣ свое́мъ, но вѣ́рꙋ и҆́метъ, ꙗ҆́кѡ е҆́же глаго́летъ, быва́етъ: бꙋ́детъ е҆мꙋ̀, е҆́же а҆́ще рече́тъ.

Іисусъ отвѣчая говоритъ имъ: имѣйте вѣру Божію. Ибо истинно говорю вамъ, если кто скажетъ горѣ сей: поднимись и ввергнись въ море, и не усомнится въ сердцѣ своемъ, но повѣритъ, что сбудется по словамъ его,—будетъ ему, что ни скажетъ.

Имѣйте вѣру Божію,—вѣру въ Бога, вѣру въ силу и всемогущество Божіе (Дѣян. 3, 16. Рим. 3, 22 и др. мѣста), т.-е. вѣруйте, что Богъ силенъ легко исполнить то, что кажется для васъ труднымъ и неудобоисполнимымъ, какъ напр. изсушеніе смоковницы по одному слову. При такой вѣрѣ *иже аще речетъ* (если кто скажетъ) *горѣ сей: двигнися и верзися въ море* и пр.. У еванг. Матѳея прибавлено, *не токмо смоковничное сотворитъ* (не только сдѣлаетъ то, что сдѣлано со смоковницею). Повелѣть горѣ *подняться и ввергнуться въ море,* это значитъ, силою вѣры совершать дѣла невозможныя, преодолѣвать самыя великія и невѣроятныя препятствія. *Не усумнится въ сердцѣ*: этимъ указываетъ Господь на самое главное качество дѣйственности вѣры; такъ какъ сомнѣніе, даже малѣйшее, свидѣтельствуетъ о нетвердости вѣры и отнимаетъ у нея силу (Іак. 1, 6—8).

24. Сегѡ̀ ра́ди гл҃го́лю ва́мъ: всѧ̑ е҆ли̑ка а҆́ще моля́щесѧ про́сите, вѣ́рꙋйте, ꙗ҆́кѡ прїе́млете: и҆ бꙋ́детъ ва́мъ.

Потому говорю вамъ: все, чего ни будете просить въ молитвѣ, вѣрьте, что получите; и будетъ вамъ.

Просимъ мы Господа о своихъ нуждахъ главнымъ образомъ на молитвѣ, потому при молитвѣ и требуется непоколебимая, чуждая всякаго сомнѣнія, вѣра,—чтобы молитва была дѣйственною.

25. И҆ е҆гда̀ стои́те моля́щесѧ, ѿпꙋща́йте, а҆́ще что̀ и҆́мате на кого̀: да и҆ ѻ҆ц҃ъ ва́шъ, и҆́же е҆́сть на нб҃се́хъ, ѿпꙋсти́тъ ва́мъ согрѣше́нїѧ ва́ша.
26. А҆́ще ли же вы̀ не ѿпꙋща́ете, ни ѻ҆ц҃ъ ва́шъ, и҆́же е҆́сть на нб҃се́хъ, ѿпꙋсти́тъ ва́мъ согрѣше́нїй ва́шихъ.

И когда стоите на молитвѣ, прощайте, если что имѣете на кого, дабы и Отецъ вашъ Небесный простилъ вамъ согрѣшенія ваши.

Если же не прощаете, то и Отецъ вашъ Небесный не проститъ вамъ согрѣшеній вашихъ.

Тутъ Господь указываетъ еще другое условіе, чтобы молитва наша имѣла силу, это—прощеніе оскорбленій, какія имѣетъ молящійся со стороны другого. Гнѣвъ на ближняго удаляетъ человѣка отъ всеблагаго и всемилующаго Бога, и благодать Божія не можетъ изливаться на такого человѣка. Господь прямо сказалъ у еванг. Матѳея: *если ты принесешь даръ твой къ жертвеннику, и тамъ вспомнишь, что братъ твой имѣетъ что-нибудь противъ тебя, оставь тамъ даръ твой, а пойди, прежде примирись съ братомъ твоимъ, и приди и принеси даръ твой.* (5, 23—24. Чит. еще 6, 14—15).

Зач. 52. **Ученіе І. Христа о Его божественной власти, по поводу изгнанія торгующихъ изъ храма.**

Читается въ четвергъ 17-ой и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ Господа на вопросъ первосвященниковъ и книжниковъ о томъ, какою властію Онъ изгналъ торгующихъ изъ храма и какою силою дѣлаетъ вообще все то, что Онъ дѣлаетъ,—проповѣдуетъ, творитъ чудеса—изложенъ у еванг. Марка совершенно тожественно, что у св. Матѳея (21, 23—27).

27. И҆ пріидо́ша па́ки во і҆ер҇ли́мъ. И҆ въ це́ркви ходѧ́щꙋ є҆мꙋ̀, пріидо́ша къ немꙋ̀ а҆рхїере́е и҆ кни́жницы и҆ ста́рцы,	Пришли опять въ Іерусалимъ. И когда Онъ ходилъ въ храмѣ, подошли къ Нему первосвященники и книжники и старѣйшины
28. И҆ глаго́лаша є҆мꙋ̀: ко́ею ѡ҆́бластїю сїѧ̑ твори́ши; и҆ кто̀ ти̇ ѡ҆́бласть сїю̀ дадѐ, да сїѧ̑ твори́ши;	и говорили ему: какою властью Ты это дѣлаешь? и кто Тебѣ далъ власть дѣлать это?

Коею областію (какою властію) *сія твориши* и пр. Этотъ вопросъ былъ предложенъ І. Христу архіереями и старѣйшинами на другой день послѣ Его торжественнаго входа въ Іерусалимъ, когда Господь выгналъ изъ храма торгующихъ и покупающихъ и исцѣлилъ въ храмѣ многихъ больныхъ, и затѣмъ когда снова пришелъ въ храмъ и училъ тутъ народъ. Такія дѣйствія І. Христа еще болѣе возбудили враговъ Его противъ Него, и они спрашиваютъ: на какомъ именно *основаніи Онъ* такъ дѣйствуетъ? (ст. 12 и 15). І. Христосъ не былъ священникомъ, имѣвшимъ власть распоряжаться въ храмѣ, а между тѣмъ, замѣтивъ тамъ безпорядокъ, возсталъ противъ него и уничтожилъ его. А что І. Христосъ былъ Сыномъ Божіимъ—царемъ, первосвященникомъ и пророкомъ, посланнымъ отъ Бога Мессіею, этому первосвященники и старѣйшины іудейскіе не вѣрили; вотъ почему и дали Ему вопросъ: *какою властію* и пр. Съ другой стороны, давая такой вопросъ, они хотѣли *искусить* І. Христа,—уловить Его въ словѣ, т.-е. если Онъ скажетъ, что распоряжается въ храмѣ и творитъ чудеса властію отъ Бога, какъ Сынъ Божій, то публично, при народѣ, обвинить Его въ Богохульствѣ—въ присвоеніи божескаго достоинства и власти; а если скажетъ: Своею собственною властію, то оклеветать Его предъ римскимъ правительствомъ, какъ возмутителя и человѣка, самовольно дѣйствующаго (Ѳеоф.). Все это было обдумано врагами Господа хитро и въ тоже время благовидно. Что же отвѣтилъ Господь на предложенный Ему вопросъ? Онъ не отвѣтилъ прямо на вопросъ своихъ враговъ, давая имъ тѣмъ разумѣть, что они предлагаютъ Ему вопросъ съ коварствомъ и что если бы, дѣйствительно, нелицемѣрно они хотѣли знать о Его власти, то давно бы уже могли знать; но съ Своей стороны предложилъ самимъ вопрошавшимъ подобный же, затруднительный вопросъ относительно своего Предтечи Іоанна.

29. Іи҃съ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: вопрошꙋ̀ вы̀ и҆ а҆́зъ словесѐ є҆ди́нагѡ, и҆ ѿвѣща́йте мѝ: и҆ рекꙋ̀ ва́мъ, ко́ею ѡ҆́бластїю сїѧ̑ творю̀.

30. Кр҃щенїе і҆ѡа́нново съ н҃бсѐ ли бѣ̀, и҆лѝ ѿ человѣ́къ; ѿвѣща́йте мѝ.

Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: спрошу и Я васъ объ одномъ, отвѣчайте Мнѣ; *тогда* и Я скажу вамъ, какою властью это дѣлаю.

Крещеніе Іоанново съ небесъ было, или отъ человѣковъ? отвѣчайте Мнѣ.

Словомъ *крещеніе* здѣсь Господь называетъ все дѣло служенія Іоанна, какъ пророка, учителя и Своего Предтечи: такъ какъ Іоаннъ тѣхъ, которые принимали его ученіе, крестилъ въ Іорданѣ, гдѣ крестилъ и Самого І. Христа. *Съ небесъ*—отъ Бога, *или отъ человѣкъ*, т.-е. Богъ ли послалъ Іоанна на служеніе или онъ самовольно началъ оное? І Христосъ предложилъ такой вопросъ для того, чтобы изобличить лукавство вопрошавшихъ: этотъ вопросъ былъ самый близкій къ дѣлу и въ тоже время прямо велъ къ посрамленію вопрошавшихъ. Они могли знать, какою властію Онъ дѣйствуетъ, но не хотѣли; дѣло Господа и Іоанново было одно и тоже—Іоаннъ началъ, Господь продолжалъ дѣло; слѣдовательно, если Іоаннъ посланъ отъ Бога, какъ не могли не признавать и сами первосвященники и старѣйшины, то отъ Бога же и Онъ—Христосъ. Тѣмъ болѣе могли знать это, что Іоаннъ говорилъ всѣмъ объ І. Христѣ, что Онъ Агнецъ Божій, вземлющій грѣхи міра, что Онъ грядущій свыше, сущій надъ всѣми, Сынъ Божій, у Котораго Іоаннъ недостоинъ быть послѣднимъ слугою (Іоан. 1, 27. 29; 3, 31 и др.). Какъ же отвѣтили Господу первосвященники и книжники на Его вопросъ? Они сначала разсуждали, какъ отвѣтить, и потомъ отвѣтили: *не знаемъ* (не вѣмы); потому что иначе нельзя было отвѣтить, какъ прямо признать Господа за Мессію.

31. И҆ мы́слѧхꙋ въ себѣ̀, глаго́люще: а҆́ще рече́мъ, съ н҃бсѐ, рече́тъ: почто̀ ᲂу҆̀бо не вѣ́ровасте є҆мꙋ̀;

Они разсуждали между собою: если скажемъ: съ небесъ,—то Онъ скажетъ: почему же вы не повѣрили ему?

Почто убо не вѣровасте (почему же вы не повѣрили) *ему*, т.-е. не повѣрили тому, что не разъ высказывалъ Іоаннъ объ І Христѣ,—что Онъ есть обѣщанный Мессія.

32. но а҆́ще рече́мъ, ѿ человѣ́къ: боѧ́хꙋсѧ люде́й: вси́ бо и҆мѣ́ѧхꙋ і҆ѡа́нна, ꙗ҆́кѡ вои́стиннꙋ прⷪ҇ро́къ бѣ̀.

33. И҆ ѿвѣща́вше глаго́лаша і҆и҃сови: не вѣ́мы. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ, гл҃а и҆̀мъ: ни а҆́зъ гл҃го́лю ва́мъ, ко́ею ѡ҆́бластїю сїѧ̑ творю̀.

а сказать: отъ человѣковъ,—боялись народа; потому что всѣ полагали, что Іоаннъ точно былъ пророкъ.

И сказали въ отвѣтъ Іисусу: не знаемъ. Тогда Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: и Я не скажу вамъ, какою властью это дѣлаю.

Не вѣмы (не знаемъ). Тутъ новое лукавство и при этомъ еще ложь и гордость: потому что знали, но не хотѣли признаться. *Ни Азъ вамъ глаголю* (и Я не скажу), потому что нечего и говорить: такъ какъ это само собою видно и понятно; да если и скажу, все равно—вы не повѣрите. „Такъ воплощенная Божія премудрость, говоритъ Блаж. Ѳеофилактъ, объясняя отвѣтъ Господа врагамъ Его, уловила сихъ мудрецовъ въ коварствѣ ихъ“. Такъ сильна бываетъ злоба, что готова принять позоръ, какъ приняли фарисеи, когда публично сказали относительно служенія Іоаннова: *не знаемъ*, лишь бы не вѣрить въ то, во что не хотятъ вѣрить!

ГЛАВА XII.

Зач. 53. **Притча о дѣлателяхъ въ виноградникѣ.**

Читается въ пятницу 17-й и 32-й недѣлѣ по Пятидесятницѣ.

1. И҆ нача́тъ и҆̀мъ въ при́тчахъ гл҃а́голати: вінogра́дъ насадѝ человѣ́къ, и҆ ѡ҆градѝ ѡ҆пло́томъ, и҆ и҆скопа̀точи́ло, и҆ созда̀ сто́лпъ, и҆ предадѐ є҆го̀ тѧжа́телємъ, и҆ ѿи́де.

И началъ говорить имъ притчами: нѣкоторый человѣкъ насадилъ виноградникъ, и обнесъ оградою, и выкопалъ точило, и построилъ башню, и отдавъ его виноградарямъ, отлучился.

Въ притчахъ. Что такое притча, чит. въ объясн. 2 ст. 4 гл. *Имъ*, т.-е. первосвященникамъ и книжникамъ. По сказанію св. Матѳея, I. Христосъ предложилъ первосвященникамъ и книжникамъ три притчи, послѣ бесѣды съ ними о томъ, какою властію Онъ выгналъ торгующихъ изъ храма и кѣмъ Онъ посланъ? и Онъ для отвѣта спросилъ ихъ самихъ: а Іоаннъ, предтеча Его, кѣмъ посланъ? и вопрошавшіе отвѣтили: *не знаемъ*, т.-е. чтобы не признать Господа за Мессію, о чемъ проповѣдывалъ Предтеча, они не хотѣли признать и его самаго за посланника Божія: 1) о сынахъ, посланныхъ въ виноградникъ, 2) о дѣлателяхъ виноградника и 3) о брачномъ пирѣ (гл. 21, ст. 28—гл. 22 ст. 14). Во всѣхъ трехъ притчахъ Господь изобразилъ невѣріе первосвященниковъ и книжниковъ въ Него, какъ Мессію, и довелъ ихъ до того, что они сами противъ себя произнесли приговоръ и осудили себя въ невѣріи въ Него. Еванг. Маркъ передаетъ только одну, самую сильную притчу, именно о дѣлателяхъ виноградника, передаетъ хотя нѣсколько короче, но съ нѣкоторыми особенными чертами. Притчею этою Господь изобразилъ недостоинство вождей еврейскаго народа, которые, избивая посланниковъ Божіихъ, имѣютъ убить даже и Его Самого — Сына Божія, обѣщаннаго Мессію. *Виноградъ* (виноградникъ) *насади человѣкъ*, это —Богъ, для спасенія рода человѣческаго устроившій ветхозавѣтную Церковь. Господь уподобляетъ свою Церковь сначала ветхозавѣтную, а затѣмъ новозавѣтную, христіанскую, иначе весьма часто называемую въ Свящ. писаніи *царствомъ Божіимъ*, *царствомъ небеснымъ*, винограднику по причинѣ сходства трудовъ и наградъ въ той и другомъ. Виноградику и виноградной лозѣ уподобляли церковь свв. пророки Исаія (5, 1—7), Іеремія (2, 21) и др. *Огради оплотомъ* (обнесъ оградою)—изъ камней или изъ живой изгороди, т. е. колючихъ растеній, для предохраненія отъ воровъ и животныхъ. Подъ оградою разумѣется законъ, который данъ избранному для сохраненія истинной вѣры, еврейскому народу. Этотъ законъ составлялъ какъ бы ограду, отдѣлявшую сей народъ отъ другихъ иновѣрныхъ и иноплеменныхъ народовъ. *Ископа* (выкопалъ) *точило и созда столпъ* (построилъ башню). *Точило*, это—такая яма въ виноградникѣ, которую выдалбливали въ горѣ или вырывали и въ землѣ, но выстилали снизу и съ боковъ камнями, для выжиманія въ ней виноградняго сока. *Столпъ* (башня)—это мѣсто для сторожей, оберегавшихъ виноградъ отъ воровъ и животныхъ и для помѣщенія собираемаго винограда. Подъ точиломъ и башнею свв. отцы разумѣютъ іудейскій храмъ съ жертвенникомъ, на которомъ проливалась кровь животныхъ, прообразовавшая кровь Христа Спасителя. *Предаде* (отдалъ) *его тяжателямъ* (виноградарямъ), т. е. хозяинъ отдалъ виноградный садъ снявшимъ его за извѣстную плату, съ условіемъ, чтобы уродившіеся плоды доставлялись или сполна или извѣстною частью хозяину, *и отъиде* (отлучился). Подъ *виноградарями* здѣсь разумѣются всѣ іудейскіе, преимущественно же духовные начальники, архіереи и старѣйшины, какъ приставленные къ тому, чтобы наблюдать за религіозною и гражданскою жизнію народа. *Отлучился*

т. е. предоставилъ власть другимъ. Св. Златоустъ и Ѳеофилактъ подъ отлученіемъ разумѣютъ Божіе долготерпѣніе.

2. И҆ посла̀ къ тѧжа́телємъ во вре́мѧ раба̀, да ѿ тѧжа́тель пріи́метъ ѿ плода̀ віногра́да.

3. О҆ни́ же ꙗ҆́мше є҆го̀ би́ша, и҆ ѿтосла́ша тща̀.

4. И҆ па́ки посла̀ къ ни̑мъ дрꙋга́го раба̀: и҆ того̀ ка́менїемъ би́вше, проби́ша главꙋ̀ є҆мꙋ̀ и҆ посла́ша безче́стна.

5. И҆ па́ки и҆но́го посла̀: и҆ того̀ ᲂу҆би́ша: и҆ мнѡ́ги и҆́ны, ѻ҆́вы ᲂу҆бѡ бію́ще, ѻ҆́вы же ᲂу҆бива́юще.

И послалъ въ свое время къ виноградарямъ слугу — принять отъ виноградарей плодовъ изъ виноградника.

Они же, схвативши его, били и отослали ни-съ-чѣмъ.

Опять послалъ къ нимъ другаго слугу; и тому камнями разбили голову и отпустили его съ безчестіемъ.

И опять иного послалъ; и того убили, и многихъ другихъ то били, то убивали.

И посла къ тяжателямъ раба (послалъ къ виноградарямъ слугу), то *одного*, то *другого*, то *третьяго*, у евангелиста Матѳея прямо сказано: *слугъ*, чтобы *принять плоды изъ виноградника* (да пріимутъ отъ плода винограда), т. е. условленную часть плодовъ. Это значитъ, что Богъ посылалъ къ еврейскому народу пророковъ,—провозвѣстниковъ Его воли и народныхъ учителей, взять Свои плоды, т. е. послушаніе, повиновеніе этимъ посылаемымъ пророкамъ. Но какъ поступили слуги съ рабами? *Они же схвативши* (емше) ихъ, *били*, и пр. Этимъ указывается на то, какъ враждебно поступали евреи съ посылаемыми имъ отъ Бога, пророками. Такъ извѣстно изъ преданія, что прор. Исаію распилили деревянною пилою, а прор. Іеремію побили камнями. Казнь побиванія камнями часто употреблялась у Іудеевъ (Втор. 13, 10 и др. Іоан. 8, 59. Дѣян. 7, 58). Св. апостолъ пишетъ о ветхозавѣтныхъ праведникахъ и пророкахъ: *они испытывали поруганія и побои, узы и темницу, были побиваемы камнями, перепиливаемы, умирали отъ меча* и пр. (Евр. 11, 36, 37).

6. Є҆щѐ ᲂу҆̀бо є҆ди́наго сы́на и҆мѣ̀ возлю́бленнаго своего̀, посла̀ и҆ того̀ къ ни̑мъ послѣ́ди, глаго́лѧ, ꙗ҆́кѡ ᲂу҆срамѧ́тсѧ сы́на моегѡ̀.

7. О҆ни́ же тѧжа́телє рѣ́ша къ себѣ̀, ꙗ҆́кѡ се́й є҆́сть наслѣ́дникъ: прїиди́те, ᲂу҆бі́емъ є҆го̀, и҆ на́ше бꙋ́детъ наслѣ́дствїе.

8. И҆ ꙗ҆́мше є҆го̀, ᲂу҆би́ша и҆ и҆зверго́ша є҆го̀ во́нъ и҆з̾ віногра́да.

Имѣя же еще одного сына, любезнаго ему, напослѣдокъ послалъ и его къ нимъ, говоря: постыдятся сына моего.

Но виноградари сказали другъ другу: это наслѣдникъ; пойдемъ, убьемъ его, и наслѣдство будетъ наше.

И схвативши, убили и выбросили вонъ изъ виноградника.

Здѣсь Господь говоритъ Іудеямъ, что они, убивавшіе своихъ пророковъ, не послушаютъ и убьютъ и Его Самого. *Это наслѣдникъ*. Подъ наслѣдникомъ здѣсь разумѣется Господь І. Христосъ, Сынъ Божій, Которому, какъ Онъ Самъ говоритъ въ Евангеліи, *все предано Отцемъ* (Матѳ. 11, 27), и Который есть Господь всего, слѣдовательно и виноградника духовнаго, т. е. Церкви. *И наслѣдство будетъ наше. Наслѣдство*, т. е. виноградникъ, или Церковь. Это обстоятельство притчи можетъ быть и безъ значенія; такъ какъ не все до подробности въ притчахъ имѣетъ значеніе (чит. объясн. 2 стр. 4 гл). А если и объяснить, то это значитъ, что іудейскіе начальники думали воспрепятствовать основанію Церкви І. Христомъ и такимъ образомъ удержать за собою господство надъ ветхозавѣтною Церковію, или духовнымъ виноградникомъ Его (Мих.). *Убили* (убиша) *его и выбросили* (извергоша) *вонъ изъ виноградника*. Это — указаніе на мѣсто смерти І. Христа—на Голгоѳу за Іерусалимомъ, гдѣ Онъ былъ распятъ.

9. Что̀ ѹ҆́бо сотвори́тъ госпо́дь вїногра́да; Прїи́детъ и҆ погѹби́тъ тѧжа́тели, и҆ да́стъ вїногра́дъ и҆нѣ́мъ.

Что же сдѣлаетъ хозяинъ виноградника? Придетъ и предастъ смерти виноградарей, и отдастъ виноградникъ другимъ.

Тутъ Господь заставилъ Іудеевъ—ихъ первосвященниковъ и старѣйшинъ, чтобы они произнесли приговоръ сами себѣ и осудили себя на заслуженное наказаніе. Подъ пришествіемъ хозяина здѣсь разумѣется не второе пришествіе Христово для суда и воздаянія; такъ какъ при повѣствованіи о семъ у еванг. Матѳея говорится (21, 41), что виноградникъ, т.-е. Церковь Божія, будетъ отдана другимъ дѣлателямъ, *и они будутъ отдавать хозяину плоды во времена свои*, чѣмъ указывается на продолженіе настоящей земной жизни: а это—время разрушенія Іерусалима, когда совершился судъ Божій надъ приставниками въ ветхозавѣтной церкви (Ѳеоф.). *Отдастъ виноградникъ другимъ* (инѣмъ), т.-е. истинная Церковь будетъ уже, вмѣсто бывшей до пришествія и смерти І. Христа, Іудейской, христіанская. Такимъ образомъ Іудеи, не понимая цѣли притчи, этими словами сами осудили себя, какъ небрежныхъ и недостойныхъ дѣлателей въ церкви Божіей; потому что слова: *придетъ и предастъ смерти виноградарей*, по Евангелію Матѳея, высказали сами Іудеи, Господь же, по всей вѣроятности, повторилъ ихъ. Такъ Господь заставилъ Іудеевъ произнести приговоръ самимъ себѣ и осудить самихъ себя на заслуженное наказаніе.

10. Ни писа́нїѧ ли сегѡ̀ чли̑ є҆стѐ: ка́мень, є҆го́же не въ рѧдѹ̀ сотвори́ша зи́ждѹщїи, се́й бы́сть во главѹ̀ ѹ҆́гла:

Неужели вы не читали сего въ Писаніи: камень, который отвергли строители, тотъ самый сдѣлался главою угла:

11. Ѿ гд҇а бы́сть сїѐ, и҆ є҆́сть ди́вно во ѻ҆чїю на́шею;

это отъ Господа, и есть дивно въ очахъ нашихъ (Псал. 117, 22—23)?

Здѣсь Господь приводитъ слова изъ псалма о Своемъ отверженіи со стороны еврейскаго народа (117 пс. 22 — 23 ст.) и подтверждаетъ произнесенный Іудеями судъ надъ самими собою. *Камень, который отвергли строители* (егоже не въ ряду сотвориша зиждущіи). Образъ заимствованъ отъ постройки дома. При постройкѣ дома обыкновенно большіе и твердые камни кладутся подъ углы его. Камни эти называются краеугольными. Здѣсь такимъ камнемъ І. Христосъ называетъ Самого Себя, потому что Онъ составляетъ основаніе Церкви. Въ Свящ. писаніи І. Христосъ нерѣдко называется краеугольнымъ камнемъ Церкви (Дѣян. 4, 11. Ефес. 2, 20). *Отвергли строители*, т.-е. учители іудейскіе не только не увѣровали въ І. Христа, а еще осудили Его на смерть. *Это отъ Господа* (отъ Господа бысть сіе). Т.-е. Іудеи не увѣровали въ І. Христа, а между тѣмъ Онъ былъ посланный отъ Бога, истинный Мессія: и творимыя Имъ чудеса, и исполнившіяся надъ Нимъ пророчества,—все подтверждало это. *Дивно въ очахъ вашихъ*, т.-е. для всѣхъ, искупленныхъ страданіями и смертію І. Христа, предметомъ удивленія и благоговѣнія служитъ самое дѣло искупленія, именно то, что Богъ послалъ въ міръ для спасенія людей Своего единороднаго Сына, и что сей Сынъ Божій уничижилъ Себя до смерти крестной, затѣмъ со славою воскресъ и сдѣлался краеугольнымъ камнемъ Церкви. У еванг. Матѳея прибавлено: *поэтому, говорю вамъ, отнимется отъ васъ царствіе Божіе и отдано будетъ народу, приносящему плоды его*. Этими словами Господь объясняетъ Свою притчу о дѣлателяхъ въ виноградникѣ. *Поэтому*, т.-е. потому, что Іудеи отвергли Христа—не признали Его Сыномъ Божіимъ, искупителемъ міра и Основателемъ Церкви, *отнимется отъ нихъ*—неувѣровавшихъ, *царство* Божіе, т.-е. Церковь и всѣ духовныя ея блага, хотя Іудеи и были избраннымъ Божіимъ народомъ и приготовляемы были отъ Самого Бога къ принятію Мессіи, *и дано будетъ народу, приносящему плоды его*, т.-е. тѣмъ, которые увѣруютъ во Христа и будутъ приносить плоды истинной вѣры и добродѣтели—будутъ жить по спасительной вѣрѣ и закону Хри-

стову, будутъ именно истинными христіанами. Это будетъ новый народъ, избранный Богомъ вмѣсто неблагодарнаго и вѣроломнаго Израиля, новый виноградникъ, насажденный Христомъ Спасителемъ. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *тотъ, кто упадетъ на этотъ камень, разобьется; на кого онъ упадетъ, того раздавитъ.* Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, что̀ будетъ съ тѣми, которые противятся спасительной вѣрѣ въ Него. *Кто упадетъ на этотъ камень,* т.-е. кто не увѣруетъ въ І. Христа, какъ обѣщаннаго Спасителя, соблазнится о Немъ, какъ, напр., соблазнялись смиреніемъ Его, *разобьется,* т.-е. тотъ только ошибется и можетъ еще одуматься и покаяться. *А на кого камень упадетъ, того раздавитъ* до смерти, т.-е. кто останется совсѣмъ неисправимымъ и нераскаяннымъ, тотъ окончательно погибнетъ—будетъ подвергнутъ наказанію и на землѣ, и осудится на муки адскія въ загробной жизни, какъ и были наказаны Евреи за отверженіе Христа разрушеніемъ ихъ царства и разсѣяніемъ ихъ по всей землѣ; а за гробомъ ждетъ ихъ адское мученіе за невѣріе (Злат.). Слова: *Кто упадетъ на этотъ камень* и пр. имѣютъ тотъ же смыслъ, что и слова: *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ, и иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ,* которыя сказалъ І. Христосъ, посылая Своихъ апостоловъ на всемірную проповѣдь послѣ Своего воскресенія (Мар. 16, 16).

12. И҆ и҆ска́хꙋ є҆го̀ ꙗ҆́ти, и҆ оу҆боѧ́шасѧ наро́да: разꙋмѣ́ша бо, ꙗ҆́кѡ къ ни҆̂мъ при́тчꙋ речѐ: и҆ ѡ҆ста́вльше є҆го̀ ѿидо́ша.	И старались схватить Его, но побоялись народа; ибо поняли, что о нихъ сказалъ притчу; и оставивши Его, отошли.

Первосвященники и книжники поняли, что притча направлена была противъ нихъ, какъ виновниковъ и представителей невѣрія во Христа, и что же? Вмѣсто того, чтобы исправиться, они еще болѣе озлобились на Господа *и потому старались схватить* (искаху яти) *Его, но побоялись народа,* у еванг. Матѳея (46 ст.) прибавлено: *потому что Его считали за пророка.* Первосвященники и фарисеи и были собственно врагами Христа, но народъ *почиталъ Его за пророка.* Посему могло случиться и востаніе въ народѣ, когда тѣ сдѣлали бы что противъ Него, въ виду народа. Если впослѣдствіи они и предали І. Христа суду и крестной казни, то сдѣлали это, возбудивъ своими кознями народъ противъ Него. Имъ и теперь хотѣлось, чтобы Господь прямо объявилъ Себя Мессіею, и они въ этомъ нашли бы предлогъ къ обвиненію Его предъ Римскимъ Кесаремъ; но Господь не сдѣлалъ сего, потому что еще не наступило время Его смерти.

Зач. 54. **Отвѣтъ Господа фарисеямъ и Иродіанамъ о дани Кесарю.**

Читается въ понедѣльникъ 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о томъ, какъ фарисеи съ Иродіанами искушали І. Христа, вопрошая о дани Кесарю, и какъ Господь отвѣчалъ имъ, есть и у еванг. Матѳея (22, 15—22). Еванг. Маркъ передаетъ это повѣствованіе почти буквально, какъ и у св. Матѳея.

13. И҆ посла́ша къ немꙋ̀ нѣ́кїѧ ѿ фарїсе́й и҆ и҆рѡдїа̂нъ, да є҆го̀ ѡ҆вольстѧ́тъ сло́вомъ.	И посылаютъ къ Нему нѣкоторыхъ изъ фарисеевъ и иродіанъ, чтобы уловить Его въ словѣ.

Это было послѣ того, какъ Господь въ притчѣ о виноградаряхъ (1—12 ст.) показалъ первосвященникамъ и фарисеямъ іудейскимъ, что они — недостойные служители въ Церкви Божіей, и потому истинная Церковь перейдетъ отъ невѣровавшаго въ Мессію, Еврейскаго народа къ увѣрующимъ язычникамъ, и послѣ того, когда первосвященники и книжники, въ злобѣ на Господа, *старались схватить Его, но боялись народа.* Что же тогда дѣлаютъ враги Христа? Вмѣсто сознанія и раскаянія,

они, воспылавъ еще большею злобою къ Нему, по св. Матѳею,—*совпщались какъ бы уловить Его въ словп* (ст. 15), т. е. заставить Его высказать что-либо такое, за что можно было бы обвинить и погубить Его. И для этого съ хитрымъ вопросомъ *посылаютъ къ Нему нпкоторыхъ изъ фарисеевъ и Иродіанъ*. О фарисеяхъ чит. объясн. 16 ст. 2 гл. Иродіане, это — приверженцы царя Ирода. Когда Іудеи подпали подъ власть язычниковъ Римлянъ, и изъ Рима присланъ былъ имъ царь, не еврейскаго происхожденія, тогда между ними образовались двѣ партіи. Одни утверждали, что должно платить подать Кесарю, и противниковъ сего мнѣнія почитали мятежниками; другіе же, преимущественно фарисеи, полагали, что Іудеи, какъ народъ Божій, должны, въ отличіе отъ языческихъ народовъ, платить только одну дань Богу, въ Его храмъ, по полсиклю (Матѳ. 17, 24) съ души, какъ предписано въ законѣ Моисеевомъ, а что платить римскому Кесарю идолопоклоннику—значитъ оскорблять истиннаго Бога (Фил. мит. Моск.). Такъ какъ римскимъ правителемъ Іудеи былъ Иродъ, то приверженцы его и назывались Иродіанами. Фарисеи ненавидѣли Иродіанъ, какъ сторонниковъ ненавистной имъ власти. Но вотъ теперь, когда кипѣли злобою по отношенію къ І. Христу, они забываютъ свои отношенія къ Иродіанамъ и не гнушаются войдти съ ними въ соглашеніе. Фарисеи, по Матѳею, не сами идутъ къ Господу съ вопросомъ, а *посылаютъ своихъ учениковъ*. И это дѣлаютъ они съ цѣлью— въ случаѣ неудачи пусть лучше на лицо учениковъ падетъ стыдъ, а сами учителя останутся въ сторонѣ (Филар.).

14. Ѻни́ же пришє́дше, глаго́лаша є́мꙋ: оу҆чи́телю, вѣ́мы, ꙗ҆́кѡ и҆́стиненъ є҆сѝ и҆ не радѝши ни ѡ҆ ко́мже: не зри́ши бо на лицѐ человѣ́кѡвъ, но вои́стиннꙋ пꙋ́ти бж҃їю оу҆чи́ши. Досто́итъ ли кинсо́нъ ке́сареви да́ти, и҆лѝ нѝ; да́мы ли, и҆лѝ не да́мы;	Они же пришедши говорятъ Ему: Учитель! мы знаемъ, что ты справедливъ и не заботишься объ угожденіи кому-либо, ибо не смотришь ни на какое лице, но истинно пути Божію учишь. Позволительно ли давать подать кесарю, или нѣтъ? давать ли намъ, или не давать?

Учителю, впмы (мы знаемъ), *яко истиненъ еси* (что Ты справедливъ), и пр. Это—хитрая и лицемѣрная подготовка къ хитрому вопросу. *Достоитъ ли* (позволительно ли) *кинсонъ* (подать) *Кесареви дати или ни* (нѣтъ) и пр. *Кесарю*, т. е. римскому императору,—имя Кесарь было усвоено римскимъ императорамъ. Это—самый вопросъ. Вопросъ былъ придуманъ таковъ, на который какъ бы ни отвѣтилъ І. Христосъ, вопрошавшіе все нашли бы въ немъ обвиненіе на отвѣтившаго. Если бы Господь отвѣтилъ, что должно платить подать Кесарю; тогда вопрошавшіе, именно Иродіане, обвинили бы Его въ томъ, что Онъ учитъ противно Своему закону, измѣнилъ народу Божію и Самому Богу, и такимъ образомъ опровергли бы въ лицѣ Его Посланника Божія и вѣру народа къ Нему. Если же Христостъ отвѣтилъ бы отрицательно: *не должно;* то фарисеи обвинили бы Его въ томъ, что Онъ возбуждаетъ народъ противъ Кесаря, и донесли бы на Него римскому правителю, какъ на мятежника. „Посмотри, какъ вопрошавшіе коварно дѣйствуютъ, замѣчаетъ св. Златоустъ: не говорятъ: скажи намъ, что хорошо, что полезно, что согласно съ закономъ, по—*какъ Тебп кажется?* Того только они и смотрятъ, какъ бы предать Его и уличить въ противленіи власти верховной".

15. Ѻ҆́нъ же вѣ́дый и҆́хъ лицемѣ́рїе, речѐ и҆̀мъ: что̀ мѧ̀ и҆скꙋша́єте; принеси́те мѝ пѣ́нѧзь, да ви́жꙋ.	Но Онъ, зная ихъ лицемѣріе, сказалъ имъ: что искушаете Меня? принесите Мнѣ динарій, чтобы Мнѣ видѣть его.

Что Мя искушаете, т. е. зачѣмъ стараетесь поставить Меня въ затрудненіе своимъ лукавымъ вопросомъ или вызвать съ Моей стороны такое мнѣніе, за которое

можно бы было осудить Меня? И затѣмъ—Господь чуднымъ образомъ посрамилъ лукавыхъ Своихъ враговъ. *Пѣнязъ* иначе *динарій*, это была римская монета, около 20 коп. сер. на нашъ счетъ, которою между прочимъ Евреи платили подать римскому Кесарю.

16. Ѻнѝ же принесо́ша. Ѝ гл҃а и҆̀мъ: чі́й ѻ҆́бразъ сі́й и҆ написа́нїе; Ѻни́ же рѣ́ша є҆мꙋ̀: ке́саревъ.	Они принесли. Тогда говоритъ имъ: чье это изображеніе и надпись? Они сказали Ему: кесаревы.

Чій образъ (изображеніе) *сій и написаніе* (надпись)? На римскихъ монетахъ съ одной стороны чеканилось, какъ дѣлается у насъ, изображеніе царствующаго императора съ надписью его имени. *Они сказали* (рѣша) *Ему: Кесаревъ*, т.-е тогдашняго римскаго императора Кесаря.

17. Ѝ ѿвѣща́въ Іи҃съ речѐ и҆̀мъ: возда́дите ке́сарева ке́сареви, и҆ бж҃їѧ бг҃ови. И҆ чꙋди́шасѧ ѡ҆ не́мъ.	Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: отдавайте Кесарево Кесарю, а Божіе Богу. И дивились Ему.

Воздадите Кесарева Кесареви (отдавайте Кесарево Кесарю), *и Божія Богови* (Божіе Богу), т.-е. исполняйте обязанности и въ отношеніи къ Кесарю, какъ члены земнаго царства,—платите и подать, и въ отношеніи къ Богу, какъ чада Божіи и члены церкви Божіей. И обѣ эти обязанности нисколько не противорѣчатъ одна другой, а легко исполняются совокупно обѣ; такъ какъ Самъ Богъ поставляетъ царей (Прит. 8, 15. Рим. 13, 1), и Евреи, если подпали подъ власть римскаго императора, то это произошло по волѣ Божіей. „Впрочемъ, поучаетъ Златоустъ: когда ты слышишь: *воздадите Кесарева Кесареви*, разумѣй подъ симъ только то, что нимало не вредитъ благочестію; ибо все противное благочестію не есть уже дань Кесарю, но дань и оброкъ діаволу. И когда еврейскіе начальники принуждали Апостоловъ не проповѣдывать о Христѣ Спасителѣ, то они отвѣчали: *судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе нежели Бога* (Дѣян. 4, 19)". Такъ же поступали и свв. мученики, когда требовали отъ нихъ отреченія отъ Христа. Такъ словами: *воздадите Кесарева Кесареви, Божія Богови* Господь утверждаетъ и власть царей и правителей, и союзъ церкви съ государствомъ. Подобно сему учитъ и апостолъ Христовъ: *Бога бойтеся, царя чтите* (1 Пет. 2, 17). Не неразумно ли и не грѣшно ли послѣ сего сочинять ученіе противъ властей, какъ дѣлаетъ лжеучитель Толстой и ему подобные?—*И дивились Ему* (чудишася о Немъ). У еванг. Матоея прибавлено: *и оставивъ Его, ушли. Дивились*, т.-е. мудрости даннаго отвѣта на лукавый вопросъ. Враги Христовы совершенно были обезоружены. На что теперь могутъ жаловаться фарисеи, когда сказано: *воздадите Божія Богови?* Что теперь донесутъ римскому правителю Иродіане, когда сказано: *воздадите Кесарева Кесареви?* Тѣмъ и другимъ должно было быть стыдно, что предлагали какъ будто очень трудный вопросъ; а между тѣмъ онъ такъ легко рѣшается при взглядѣ на монету. *Ушли*, не увѣровавъ во Христа, хотя и видѣли прямое доказательство Его Божественности. Таковы обыкновенно бываютъ злоба, гордость и упорство! И что же еще дѣлаютъ впослѣдствіи злые и упорные враги Христовы? Они основали обвиненіе противъ Господа, что Онъ будто бы запрещалъ давать подать Кесарю (Лук. 22, 2). Избави Богъ всякаго этихъ качествъ падшаго ангела!

Зач. 55. **Отвѣтъ Господа Саддукеямъ о воскресеніи мертвыхъ.**

Читается во вторникъ 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ Господа Саддукеямъ относительно воскресенія мертвыхъ изложенъ у еванг. Марка почти въ такихъ же словахъ, какъ и у еванг. Матоея (гл. 22, ст. 23—32).

18. И҆ пріидо́ша саддꙋке́е къ немꙋ̀, и҆̀же глаго́лютъ воскр҃нію не бы́ти: и҆ вопроси́ша е҆го̀, глаго́люще:

Потомъ пришли къ Нему саддукеи, которые говорятъ, что нѣтъ воскресенія, и спросили Его, говоря:

Это было послѣ того, какъ фарисеями предложенъ былъ Господу вопросъ относительно дани Кесарю, и Онъ посрамилъ ихъ (ст. 13—17). Саддукеи, это была особая секта у Евреевъ. Саддукеи получили свое имя отъ Садока, священника, жившаго за 200 лѣтъ до Р. Хр. Они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ, что душа человѣческая уничтожается вмѣстѣ съ смертію тѣла, что нѣтъ ни Ангеловъ, ни діаволовъ и т. п. Фарисеи были всегдашними соперниками и врагами Саддукеевъ; такъ какъ ученіе тѣхъ и другихъ было противоположно. Увидѣвъ, что Господь посрамилъ ихъ соперниковъ, фарисеевъ, саддукеи надѣялись, что они — не то, что фарисеи, что они посрамятъ Самого І. Христа, на Него они смотрѣли съ высокомѣрнымъ презрѣніемъ, какъ на простого, неученаго Галилеянина,—а вмѣстѣ съ тѣмъ унизятъ и самихъ фарисеевъ, не сумѣвшихъ посрамить Его, особенно если бы случилось такъ, что Спаситель, не смогши опровергнуть ихъ, принялъ ихъ сторону. Саддукеи предлагаютъ Господу вопросъ о предметѣ своего невѣрія, — о воскресеніи мертвыхъ.

19. ᲂу҆чт҃лю, мѡѷсе́й написа̀ на́мъ, ꙗ҆́кѡ а҆́ще комꙋ̀ бра́тъ ᲂу҆́мретъ и҆ ѡ҆ста́витъ женꙋ̀, а҆ ча̑дъ не ѡ҆ста́витъ: да по́йметъ бра́тъ е҆гѡ̀ женꙋ̀ е҆гѡ̀ и҆ воскреси́тъ сѣ́мѧ бра́тꙋ своемꙋ̀.

Учитель! Моисей написалъ намъ: если у кого умретъ братъ и оставитъ жену, а дѣтей не оставитъ,—то братъ его пусть возьметъ жену его и возстановитъ сѣмя брату своему (Второзак. 26, 5).

20. Се́дмь бра́тій бѣ̀: и҆ пе́рвый по́ѧтъ женꙋ̀, и҆ ᲂу҆мира́ѧ не ѡ҆ста́ви сѣ́мене.

Было семь братьевъ: первый взялъ жену, и умирая не оставилъ дѣтей.

21. И҆ вторы́й по́ѧтъ ю҆̀, и҆ ᲂу҆́мре, и҆ ни то́й ѡ҆ста́ви сѣ́мене: и҆ тре́тій та́кожде.

Взялъ ее вторый, и умеръ, и онъ не оставилъ дѣтей; также и третій.

22. И҆ поѧ́ша ю҆̀ се́дмь, и҆ не ѡ҆ста́виша сѣ́мене. По́слѣдѣ же всѣ́хъ ᲂу҆́мре и҆ жена̀.

Брали ее *за себя* семеро, и не оставили дѣтей. Послѣ всѣхъ умерла и жена.

23. Въ воскр҃ніе ᲂу҆̀бо, е҆гда̀ воскр҃нꙋтъ, кото́рому и҆́хъ бꙋ́детъ жена̀; се́дмь бо и҆мѣ́ша ю҆̀ женꙋ̀;

Итакъ въ воскресеніи, когда воскреснутъ, котораго изъ нихъ будетъ она женою?

Моисей написа намъ: яко аще кому братъ умретъ и пр. Этотъ законъ, данный Моисеемъ (Втор. 25, 5—6), когда братъ умершаго долженъ былъ взять за себя вдову его, и первый сынъ отъ сего брака считался сыномъ умершаго, назывался *закономъ ужичества* (т. е. родства) и былъ установленъ для того, чтобы предупредить пресѣченіе рода, что считалось тяжкимъ несчастіемъ у Евреевъ. Саддукеи указываютъ на этотъ законъ ужичества затѣмъ, чтобы объяснить, какимъ образомъ одна и таже женщина могла быть замужемъ за семерыми мужьями, о чемъ идетъ рѣчь въ самомъ вопросѣ. Самый вопросъ: *Седмь братій бѣ* (было семь братьевъ): *и первый поятъ* (взялъ) *жену и умирая не остави* (не оставилъ) *сѣмене* и пр. Обстоятельство, что женщина была за семерыми мужьями, по всей вѣроятности, было выдумано саддукеями. Такъ думаетъ св. Златоустъ. „По моему мнѣнію, говоритъ онъ, и третій мужъ не взялъ бы за себя вдовы, видя, что уже два мужа ея умерли; а если бы взялъ третій, то уже никакъ не взялъ бы четвертый и пятый, опасаясь той же участи“. Это саддукеи выдумали съ цѣлью, чтобы болѣе осмѣять ученіе о воскресеніи мертвыхъ. Вопросъ направленъ саддукеями къ тому, чтобы опровергнуть ученіе о воскресеніи мертвыхъ и подтвердить свое невѣріе въ это воскресеніе. Вопросъ этотъ

можетъ быть выраженъ такъ: „въ книгахъ Моисеевыхъ не только нѣтъ никакого доказательства безсмертія душъ, но, напротивъ, есть нѣчто такое, что совершенно противорѣчитъ ученію о воскресеніи мертвыхъ—именно законъ ужичества. Если мертвые воскреснутъ (какъ учатъ фарисеи и учишь Ты, т. е. Онъ, І. Христосъ), то жена, представленная нами—саддукеями въ примѣръ, должна по закону ужичества принадлежать или всѣмъ семи мужьямъ, или никому, что равно нелѣпо; но такого нелѣпаго закона (каковымъ оказывается законъ ужичества въ отношеніи къ безсмертію) Моисей, мудрѣйшій и Боговдохновенный законодатель, не могъ дать: слѣдовательно, по ученію Моисея, нѣтъ воскресенія мертвыхъ,—иначе онъ не написалъ бы такого закона — и мы (саддукеи), не принимая ученія о безсмертіи, совершенно правы“ (Инок. архіеп. Херс.).

24. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: не сегѡ̀ ли ра́ди прельща́етесѧ, не вѣ́дꙋще писа́нїй, ни си́лы бж҃їѧ;	Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: этимъ ли приводитесь вы въ заблужденіе, не зная Писаній, ни силы Божіей?
25. Е҆гда́ бо и҆з̾ ме́ртвыхъ воскр҃нꙋтъ, ни же́нѧтсѧ, ни посѧга́ютъ: но сꙋ́ть ꙗ҆́кѡ а҆́гг҃ли на нб҃се́хъ.	Ибо когда изъ мертвыхъ воскреснутъ, *тогда* не будутъ не жениться, ни замужъ выходить, но будутъ, какъ Ангелы на небесахъ.
26. О҆ ме́ртвыхъ же, ꙗ҆́кѡ воста́ютъ, нѣ́сте ли чли̑ въ кни́гахъ мѡѷсе́овыхъ, при кꙋпинѣ̀ ꙗ҆́кѡ речѐ е҆мꙋ̀ бг҃ъ, гл҃го́лѧ: а҆́зъ бг҃ъ а҆вра́мовъ, и҆ бг҃ъ і҆саа́ковъ, и҆ бг҃ъ і҆а́кѡвль;	А о мертвыхъ, что воскреснутъ, развѣ не читали вы въ книгѣ Моисея, какъ Богъ при купинѣ сказалъ ему: Я Богъ Авраама, и Богъ Исаака, и Богъ Іакова (Исход. 3, 6)?
27. Нѣ́сть бг҃ъ ме́ртвыхъ, но бг҃ъ живы́хъ. Вы̀ ᲂу҆̀бо мно́гѡ прельща́етесѧ.	*Богъ* не есть Богъ мертвыхъ, но Богъ живыхъ. Итакъ вы весьма заблуждаетесь.

Вы приводитесь въ заблужденіе (прельщаетеся), т. е. имѣете неправильное понятіе относительно загробной жизни, заблуждаетесь. *Не вѣдуще* (не зная) *Писанія*,— потому что полагаете, будто бы порядокъ вещей и въ загробной жизни будетъ такой же, какой въ настоящей земной, т. е. и тамъ будутъ жениться и выходить замужъ; тогда какъ въ ветхозавѣтномъ Писаніи нигдѣ не говорится о томъ, чтобы въ воскресеніи продолжался именно такой же порядокъ. Саддукеи сами выдумали такое ученіе. Господь и говоритъ имъ, что въ загробной жизни, когда тѣла будутъ духовны, и когда не будетъ продолженія рода,—*когда* (егда) *изъ мертвыхъ воскреснуть*, тогда установится совершенно другой порядокъ—*тогда не будутъ ни жениться, ни замужъ выходить* (ни женятся, ни посягаютъ), *но будутъ какъ* (суть яко) *Ангелы на небесахъ.*—*Вы не знаете силы Божіей*, т. е. того, чтобы Богъ по Своему всемогуществу не могъ воскресить истлѣвшее и превратившееся въ землю тѣло. Господь, обличая саддукеевъ въ этомъ невѣдѣніи, говоритъ, что въ Писаніи есть прямое указаніе на дѣйствительность воскресенія. Напр. *А о мертвыхъ, что они воскреснутъ* (яко востаютъ), *развѣ не читали вы* (нѣсте ли чли) и пр. Св. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя эти слова: „Богъ не есть Богъ несущихъ и совершенно уничтожившихся, которые уже никогда не воскреснутъ. Ибо не сказалъ о Себѣ: *Я былъ*, но сказалъ: *Я есмь Богъ сущихъ и живыхъ*. Какъ Адамъ, хотя и живъ былъ въ тотъ день, когда вкусилъ отъ древа, но тотчасъ послѣ изреченія суда Божія подвергся смерти; такъ и праотцы, хотя и умерли, но остались живыми по обѣтованію воскресенія“. При семъ св. Златоустъ же замѣчаетъ: „Господь смотритъ не только на вопросъ, но и на самыя мысли вопрошающихъ. Когда вопрошаютъ Его не съ злымъ намѣреніемъ, но по невѣдѣнію, то Онъ въ отвѣтѣ Своемъ болѣе сообщаетъ, нежели сколько требовалось на вопросъ; а когда одна

злоба внушаетъ вопросы, то не отвѣчаетъ и на то, о чемъ спрашиваютъ". „Съ другой стороны, пишетъ Иннокентій Херсонскій, Господь вѣроятно видѣлъ возможность вывести нѣкоторыхъ саддукеевъ изъ ихъ заблужденія; посему не удовольствовался однимъ опроверженіемъ возраженія, а присовокупилъ съ своей стороны весьма убѣдительное доказательство безсмертія". Есть въ Писаніи ветхаго завѣта и другія ясныя мѣста относительно воскресенія мертвыхъ (напр. Дан. 12, 2. Ис. 26, 19); но Господь указываетъ только на одно мѣсто изъ книги Моисея, такъ какъ саддукеи не принимали другихъ Священныхъ книгъ, кромѣ Моисея (18 ст.). *Вы убо много прельщаетесь* (и такъ вы весьма заблуждаетесь). Тутъ Господь еще повторяетъ, что саддукеи впадаютъ въ весьма великое заблужденіе, когда не понимаютъ высокаго боговдохновеннаго ученія Писанія о безсмертіи человѣка, хотя и считаютъ себя глубокомысленными. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: народъ *слышавъ*, т. е. какъ Господь посрамилъ фарисеевъ и саддукеевъ, *дивился ученію Его*. А саддукеи, вѣрно, такъ же, какъ и фарисеи, *оставили* Христа *и отошли* (12 ст.), не увѣровавъ въ Него и не убѣдившись Его ученіемъ. Такова, опять, скажемъ, злоба и упорство!

Зач. 56. **Отвѣтъ Господа книжнику о большей заповѣди въ законѣ и вопросъ самимъ книжникамъ о томъ, Христосъ чей Сынъ.**

Читается въ среду 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ Господа книжнику о большей заповѣди въ законѣ изложенъ у еванг. Марка гораздо подробнѣе, чѣмъ у евангелиста Матѳея (23, 35—40), и съ нѣкоторыми особенными чертами.

28. И҆ приступль є҆ди́нъ ѿ книжникъ, слы́шавъ и҆̀хъ стѧза́ющихсѧ и҆ ви́дѣвъ, ꙗ҆́кѡ до́брѣ ѿвѣща̀ и҆̀мъ, вопросѝ є҆го̀: ка́ѧ є҆́сть пе́рваѧ всѣ́хъ за́повѣдій;	Одинъ изъ книжниковъ, слыша ихъ пренія и видя, что *Іисусъ* хорошо имъ отвѣчалъ, подошелъ и спросилъ Его: какая первая изъ всѣхъ заповѣдей?

Единъ отъ (изъ) *книжникъ*. О книжникахъ чит. въ объясн. 22 ст. 1 гл. Этотъ книжникъ, вѣроятно, принадлежалъ къ фарисейской сектѣ (Мат. 22, 34. 35. О фарисеяхъ чит. у Марка тамъ же. *Слышавъ ихъ стязающихся* (слыша ихъ пренія), т.-е. предлагаемые фарисеями съ Иродіанами и Саддукеями вопросы Господу о подати Кесарю и о воскресеніи мертвыхъ (ст. 13—27), *и видѣвъ, яко добрѣ* (хорошо) *отвѣща имъ* І. Христосъ и пр. У еванг. Матѳея говорится, что законникъ или книжникъ спрашивалъ Господа, *искушая Его*, подобно какъ и фарисеи съ Иродіанами и Саддукеи; еванг. Маркъ не говоритъ объ этой цѣли, но еще какъ будто указываетъ на искренность законника, тѣмъ болѣе, что далѣе этотъ законникъ выражаетъ одобреніе отвѣтамъ Спасителя, а Спаситель съ своей стороны одобряетъ отвѣты законника и похваляетъ его нравственное настроеніе (32 и 34 ст.). Это, повидимому, — разнорѣчіе между евангелистами? Блаж. Ѳеофилактъ такъ примиряетъ это разнорѣчіе. Онъ говоритъ, что законникъ, приступая къ Господу съ своимъ вопросомъ, первоначально хотѣлъ искусить Его, но потомъ самъ плѣнился божественною мудростью Его и потому съ восторгомъ одобрилъ отвѣтъ Господа. Господь же одобрилъ законника, потому что видѣлъ, что добрыя качества еще не совсѣмъ были заглушены въ немъ ложью фарисейства. *Кая есть первая всѣхъ заповѣдей* (какая первая изъ всѣхъ заповѣдей)? Іудейскіе ученые, или книжники и фарисеи различали въ законѣ большія и меньшія заповѣди (Мат. 5 гл. 19 ст.), подъ большими разумѣли обрядовые законы Моисея, а подъ меньшими—правила нравственности, и вопросъ, какая заповѣдь наибольшая, былъ у нихъ спорнымъ, т.-е. это окончательно не было рѣшено ими: одни считали наибольшею заповѣдь о обрѣзаніи, другіе о жертвахъ, третьи о субботѣ и т. п. Св. Златоустъ замѣчаетъ, что фарисеи могли и знать, что первая заповѣдь есть о любви къ Богу; но спросили, ожидая, не скажетъ ли І. Христосъ чего та-

кого, за что можно было бы обвинить Его. Какъ же Господь отвѣчаетъ на этотъ вопросъ? Онъ сказалъ прямо, что двѣ самыя главныя заповѣди, это — заповѣди о любви къ Богу и ближнему.

29. Ї҆и҃съ же ѿвѣща̀ є҆мꙋ̀: ꙗ҆́кѡ пе́рвѣйши всѣ́хъ за́повѣдїй: слы́ши, ї҆и҃лю, г҃дь бг҃ъ ва́шъ, г҃дь є҆ди́нъ є҆́сть:

Iисусъ отвѣчалъ ему: первая изъ всѣхъ заповѣдей: слушай, Израиль! Господь Богъ нашъ есть Господь единый,

Слыши, Израилю, Господь Богъ вашъ, Господь единъ есть. Этими словами предварена заповѣдь о любви къ Богу (Втор. 6, 4. 5), потому что эта заповѣдь тѣсно связана съ истиною единства Божія, такъ какъ истинно любить можно только единаго истиннаго Бога. Словами *Слыши, Израиль*, Моисей возбуждалъ особенное вниманіе къ своему указанію на главнѣйшую заповѣдь закона. Съ этою же цѣлію, конечно, и Господь говоритъ ихъ.

30. И҆ возлю́биши г҃а бг҃а твоего̀ всѣ́мъ се́рдцемъ твои́мъ, и҆ все́ю дꙋше́ю твое́ю, и҆ всѣ́мъ ꙋ҆мо́мъ твои́мъ, и҆ все́ю крѣ́постїю твое́ю: сі́ѧ є҆́сть пе́рваѧ за́повѣдь.

и возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ, и всею крѣпостью твоею: вотъ, первая заповѣдь! (Второзак. 6, 4—5).

Эта заповѣдь дана Самимъ Богомъ чрезъ Моисея (Втор. 6, 5). *Возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ*, т.-е. всею способностью, или силою, которою мы чувствуемъ или желаемъ; *и всею душею твоею*, т.-е. вообще возлюби Господа всецѣло,—всѣмъ существомъ своимъ, со всѣми его силами; *и всѣмъ разумѣніемъ* (умомъ) *твоимъ*, т.-е. всею способностію или силою, которою мы познаемъ; *и всею крѣпостію твоею*, т.-е. всею силою воли—третьей человѣческой способности или силы. *Сія есть* (вотъ) *первая заповѣдь*—первая не по чему либо, но по важности и значенію въ отношеніи другихъ заповѣдей: она есть основаніе всѣхъ другихъ заповѣдей, и исполненіе ея есть источникъ всѣхъ другихъ добродѣтелей. Богъ—высшій всѣхъ существъ, и долженъ быть любимъ высшею любовію (Мих.). Человѣкъ и созданъ былъ для того, чтобы любить Бога, и любовь къ Богу въ немъ должна царствовать надъ всѣмъ, что есть въ душѣ его.

31. И҆ втора́ѧ подо́бна є҆́й: возлю́биши бли́жнѧго своего̀, ꙗ҆́кѡ са́мъ себѐ. Бо́льшаѧ сею̀ и҆́на за́повѣдь нѣ́сть.

Вторая подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ самого себя. Иной большей сихъ заповѣди нѣтъ (Левит. 19, 18).

Эта заповѣдь также дана Богомъ чрезъ Моисея (Лев. 19, 18). *Люби ближняго, какъ самого себя*, т.-е. желай и дѣлай ближнему добро, какъ себѣ самому, и не желай и не дѣлай ему того, чего не желалъ бы себѣ самому—ни зла, ни вреда, ни непріятности. Эта заповѣдь та же, что Господь ранѣе высказалъ въ своей нагорной проповѣди: *во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте съ ними* (Мат. 7, 12). Заповѣдь о любви къ ближнему Господь называетъ *подобною* заповѣди о любви къ Богу, потому что, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, «обѣ онѣ взаимно связываются, одна другою поддерживаются и обнимаютъ собою всѣ прочія заповѣди». Прекрасно объясняетъ это св. Апостолъ, когда говоритъ: *всякій, любящій Родившаго*, напр. Бога, сотворившаго человѣка, *любитъ и рожденнаго*, т.-е. сотвореннаго человѣка (1 Іоан. 5, 1). *Кто говоритъ: я люблю Бога, а брата своего ненавидитъ, тотъ лжецъ: ибо не любящій брата своего, котораго видитъ, какъ можетъ любить Бога, котораго не видитъ* (4, 20)? У еванг. Матоея прибавлено: *въ сію обою заповѣдію* (на сихъ двухъ заповѣдяхъ) *весь законъ и пророцы висятъ* (утвержда-

ются) (40 ст.). Т.-е. въ заповѣдяхъ о любви къ Богу и ближнему заключается сущность всего, чему учили и чего требовали ветхозавѣтные учители, *Моисей* и *всѣ пророки*. „Если вникнешь въ десять заповѣдей закона, даннаго на Синаѣ, говоритъ одинъ изъ святителей (Никифоръ, архіепископъ Астраханскій), то увидишь, что первыя четыре заповѣди относятся къ любви къ Богу, а прочія шесть до любви къ ближнему. Если разберешь всѣ пророческія проповѣди, то найдешь оныя преисполненными обличеній на отвергающихъ служеніе истинному Богу и приносящихъ жертвы идоламъ, исполненными угрозъ на творящихъ неправду и обиду къ ближнему и наставленій и побужденій къ благодѣяніямъ къ ближнимъ. Если разсудишь, что такое грѣхъ и что такое добродѣтель, то ясно увидишь, что всякій грѣхъ есть ничто иное, какъ или оскорбленіе Бога или вредъ ближнему, а всякая добродѣтель есть или служеніе истинному Богу, или польза ближнему".

32. И҆ речѐ є҆мꙋ̀ кни́жникъ: до́брѣ, оу҆чт҃лю, воистинꙋ̀ ре́клъ є҆сѝ, ꙗ҆́кѡ є҆ди́нъ є҆́сть бг҃ъ, и҆ нѣ́сть и҆́нъ ра́звѣ є҆гѡ̀:
33. и҆ є҆́же люби́ти є҆го̀ всѣ́мъ се́рдцемъ, и҆ всѣ́мъ ра́зꙋмомъ, и҆ всео́ю дꙋше́ю, и҆ всео́ю крѣ́постїю: и҆ є҆́же люби́ти бли́жнѧго, ꙗ҆́кѡ себѐ, бо́лѣ є҆́сть всѣ́хъ всесожже́нїй и҆ же́ртвъ.

Книжникъ сказалъ Ему: хорошо, Учитель! истину сказалъ Ты, что одинъ есть Богъ и нѣтъ инаго, кромѣ Его;
и любить Его всѣмъ сердцемъ, и всѣмъ умомъ, и всею душею, и всею крѣпостью, и любить ближняго, какъ самого себя, есть больше всѣхъ всесожженій и жертвъ.

Больше всѣхъ всесожженій и жертвъ. Іудеи, въ особенности же фарисеи были очень привязаны ко внѣшности религіи,—къ обрядамъ, къ жертвоприношенію, такъ что изъ-за этой внѣшности нерѣдко жертвовали высшими нравственными обязанностями любви, и потому сознательно или безсознательно считали жертвы выше дѣлъ любви къ ближнему. Господь нерѣдко укорялъ ихъ въ этомъ чрезъ пророковъ (Исх 1, 11 и дал. Пс. 49, 8 и дал.).

34. І҆и҃съ же ви́дѣвъ, ꙗ҆́кѡ смы́сленнѡ ѿвѣща̀, речѐ є҆мꙋ̀: не дале́че є҆сѝ ѿ цр҃твїѧ бж҃їѧ. И҆ никто́же смѣ́ѧше ктомꙋ̀ є҆го̀ вопроси́ти.

Іисусъ, видя, что онъ разумно отвѣчалъ, сказалъ ему: недалеко ты отъ Царствія Божія. Послѣ того никто уже не смѣлъ спрашивать Его.

Вопрошавшій І. Христа, книжникъ оказался такимъ, который не раздѣлялъ общепринятыхъ іудейскихъ понятій: *онъ отвѣчалъ разумно* (смысленно). Потому Господь, Который Самъ ясно училъ, что дѣла любви выше дѣлъ благочестія (*милость хочу а не жертвы.* Мат. 12, 7; 5, 23—24), похвалилъ отвѣтъ книжника, сказавъ ему, что онъ *недалекъ отъ царствія Божія*, т.-е. способенъ усвоить ученіе Христов. и войдти въ Его Церковь. *И никтоже смѣяше что Его вопросити* (послѣ того никто уже не смѣлъ спрашивать Его). Фарисеи окончательно были поражены отвѣтами Христа, и потому уже и не осмѣливались болѣе приступать къ Нему съ новыми вопросами.

35. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ гл҃а́ше, оу҆ча̀ въ це́ркви: ка́кѡ глаго́лютъ кни́жницы, ꙗ҆́кѡ хрⷭ҇то́съ сн҃ъ є҆́сть дв҃довъ;
36. То́й бо дв҃дъ речѐ дх҃омъ ст҃ы́мъ: гл҃го́ла гдⷭ҇ь гдⷭ҇еви моемꙋ̀: сѣдѝ ѡ҆деснꙋ́ю менѐ, до́ндеже положꙋ̀ врагѝ твоѧ̀ подно́жїе нога́ма твои́ма.

Продолжая учить въ храмѣ, Іисусъ говорилъ: какъ говорятъ книжники, что Христосъ есть Сынъ Давидовъ?
Ибо самъ Давидъ сказалъ Духомъ Святымъ: сказалъ Господь Господу моему: сѣди одесную Меня, доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ (Псал. 109, 1).

37. Сам̑ъ ѹ҆̂бо дв҃дъ глаго́летъ є҆го̀ гд҃а: и҆ ѿкꙋ́дꙋ сн҃ъ є҆мꙋ̀ є҆́сть; И҆ мно́гъ наро́дъ послꙋ́шаше є҆го̀ въ сла́дость.	Итакъ самъ Давидъ называетъ Его Господомъ: какъ же Онъ сынъ ему? И множество народа слушало Его съ услажденіемъ.

Како глаголютъ (какъ говорятъ) *книжницы, яко* (что) *Христосъ естъ сынъ Давидовъ?* Вопросъ Господа о Христѣ, чей Онъ сынъ, поставившій книжниковъ въ весьма затруднительное положеніе, передается у еванг. Марка точно такъ же, какъ и у еванг. Матѳея (22, 43—46), съ различіемъ только въ формѣ самой его передачи: у еванг. Матѳея предлагается вопросъ такъ: *Что вамъ мнится о Христѣ, чій естъ сынъ?* У Марка же такъ: *Какъ говорятъ книжники, что Христосъ есть сынъ Давидовъ?* Вопросъ этотъ далъ І Христосъ книжникамъ послѣ того, какъ Самъ Онъ отвѣтилъ на три ихъ вопроса, предложенные съ цѣлію искусить Его: 1) о дани Кесарю, 2) о воскресеніи мертвыхъ и 3) о главной заповѣди (14—34 ст.), и когда уже всѣ совопросники Его, пораженные Его отвѣтами, умолкли, І. Христосъ предложилъ имъ вопросъ для того, чтобы обличить несостоятельность ихъ понятій о личномъ достоинствѣ Мессіи. Св. Златоустъ такъ говоритъ о причинѣ, по которой Господь предложилъ фарисеямъ вопросъ о томъ, *чей Мессія сынъ.* Онъ, какъ сердцевѣдецъ зналъ, что фарисеи предлагали ему вопросъ о заповѣдяхъ съ затаенною мыслію: не назоветъ ли Онъ Себя Сыномъ Божіимъ и Богомъ; тогда они обвинили бы Его въ богохульствѣ. Какъ бы отвѣчая на эту тайную ихъ мысль, Господь предложилъ имъ съ Своей стороны вопросъ, непримѣтнымъ для нихъ образомъ приводя ихъ къ тому, чтобы они не только Отца, но и Его признали Богомъ. Фарисеи называли Христа сыномъ Давидовымъ сообразно обѣтованіямъ о Мессіи, которыя даны были царю Давиду и подтверждены впослѣдствіи времени (2 Цар. 7, 14 и дал.); но, не признавая въ Немъ божественнаго достоинства, они опускали это изъ вниманія. Книжники такъ думаютъ о Мессіи, а между тѣмъ—прибавляетъ Господь: *той Давидъ рече* (сказалъ) *Духомъ Святымъ*, слѣдовательно истинно и непреложно и пр. *Сказалъ* (глагола) *Господь Господу моему* и пр. Слова эти взяты изъ 109 псалма, гдѣ изображены могущество и вѣчная слава Христа Спасителя міра. *Сказалъ Господь*, т.-е. Богъ Отецъ (Іегова) *Господу моему*, т.-е. имѣвшему воплотиться ради спасенія міра, Сыну Своему, Мессіи. *Сѣди одесную*—по правую руку—*Меня.* Сидѣть по правую руку царя означаетъ благоволеніе къ сидящему и могущество сидящаго. (Чит. объясн. 37 ст. 10 гл.) *Сѣди одесную Меня,* т.-е. раздѣляй со Мною царскій престолъ, царствуй со Мною. *Положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ.* Эти слова указываютъ могущество Мессіи, господство Его надъ всѣми врагами и вмѣстѣ надъ всѣмъ міромъ (Псал. 2, 9. Евр. 10, 13). Св. Златоустъ замѣчаетъ, что Господь привелъ слова о пораженіи враговъ Мессіи для того, чтобы устрашить фарисеевъ,—что если они не признаютъ Его за истиннаго Мессію, то и имъ грозитъ участь враговъ Мессіи, о которой говоритъ пророкъ. *Самъ Давидъ называетъ* и пр. Т.-е. если Мессія долженъ быть только простымъ потомкомъ Давида, какъ вы, Іудеи, думаете; то какъ же Давидъ могъ назвать Его своимъ Господомъ? Могъ ли напр. Авраамъ назвать Исаака, Іакова, или хотя того же Давида своимъ Господомъ? А если Мессія былъ Господомъ Давида, и если Онъ уже существовалъ тогда, когда Давидъ писалъ о Немъ; то простой ли Онъ Его потомокъ, а не воплотившійся ли Сынъ Божій? *И многъ* (множество) *народъ послушаше* (слушалъ) *Его въ сладость* (съ услажденіемъ). Тогда какъ начальники и руководители народа, первосвященники и книжники, или издѣвались надъ ученіемъ Христа, которое Онъ проповѣдывалъ, или силились уловить Его на словахъ и погубить; простой народъ чувствовалъ, что въ ученіи Христовомъ преподается истина, и услаждался симъ ученіемъ, хотя многаго изъ онаго не понималъ. Народъ видѣлъ, какъ Господь обнаружилъ невѣжество считавшихъ себя учеными и многознающими, книжниковъ и учителей, и потому возымѣлъ къ Нему еще большую расположенность и уваженіе. Еванг. Матѳей прибавляетъ, что послѣ того, какъ І. Христосъ такъ премудро рѣшилъ предложенные Ему книжниками вопросы, и сами

они не могли отвѣтить на Его вопросъ, уже *никто не смѣлъ спрашивать Его;* потому что фарисеи окончательно были поражены І. Христомъ.

Зач. 57. **Рѣчь І. Христа противъ книжниковъ и двѣ лепты бѣдной вдовицы.**

Читается въ четвертокъ 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Еванг. Матѳей изложилъ пространно обличительную рѣчь Господа противъ руководителей Еврейскаго народа, книжниковъ (23 гл.); еванг. же Маркъ беретъ изъ нея только нѣсколько изреченій о честолюбіи, корыстолюбіи и лицемѣріи ихъ. Причина сего понятна. Св. Матѳей писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ Іудеевъ, и для нихъ эта рѣчь Христова была и понятна, и полезна, какъ характеризующая оставленныхъ ими, ихъ ложныхъ духовныхъ руководителей. Еванг. же Маркъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ, для которыхъ рѣчь Христова мало могла быть понятна и не могла имѣть нравственнаго значенія (Мих.).

38. И҆ глаго́лаше и҆̀мъ во оу҆че́нїи свое́мъ: блюди́тесѧ ѿ кни́жникъ, хотѧ́щихъ во ѡ҆дѣѧ́нїихъ ходи́ти и҆ цѣлова́нїѧ на то́ржищахъ,	И говорилъ имъ въ ученіи Своемъ: остерегайтесь книжниковъ, любящихъ ходить въ длинныхъ одеждахъ и *принимать* привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ.

Фарисеи любили ходить въ длинныхъ одеждахъ (хотящихъ въ одѣяніяхъ ходити), отличая себя тѣмъ предъ другими, т.-е. для важности. У еванг. Матѳея сказано: *увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ.* Воскрилія, это—шнурки синяго цвѣта, предназначеннаго для одежды священниковъ. Моисей предписалъ, чтобы у каждаго еврея къ концамъ одежды былъ нашитъ синій шнурокъ для напоминанія, что еврейскій народъ долженъ быть народомъ священнымъ (Чис. 15, 38 и дал. Втор. 22, 12). Фарисеи и эти шнурки, для тщеславія, увеличили очень много (Чит. объясн. 5 ст. 23 гл. Матѳ.). *Цѣлованія на торжищахъ* (любятъ принимать привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ), т.-е. любятъ публичное выраженіе особеннаго почтенія на торговыхъ площадяхъ, гдѣ много народа. *Любящихъ ходить въ длинныхъ одеждахъ* и пр. Все это указывало, что фарисеи были очень тщеславны, вездѣ отличали себя отъ другихъ и искали почета и уваженія себѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Фарисеями овладѣвало тщеславіе и тамъ, гдѣ особенно заповѣдано имъ было предохранять себя отъ онаго, т.-е. въ синагогахъ, куда они ходили учить. На пиршествахъ это могло бы еще показаться не столь предосудительнымъ, хотя и учителю надлежитъ быть образцомъ. Онъ долженъ быть таковъ не только въ церкви, но и вездѣ. Говоритъ ли, молчитъ ли, обѣдаетъ ли, или что другое дѣлаетъ, онъ во всемъ долженъ показывать себя образцомъ“.

39. и҆ преждесѣда́нїѧ на со́нмищахъ, и҆ первовозлежа́нїѧ на ве́черѧхъ,	Сидѣть впереди въ синагогахъ и возлежать на первомъ *мѣстѣ* на пиршествахъ.

Извѣстно, что іудеи вкушали пищу, не сидя, какъ мы, за столомъ, а *полулежа* (чит. объясн. 6 ст. 8 гл.). Главныя или почетныя мѣста были въ срединѣ стола, который обыкновенно устроивался при пиршествахъ въ видѣ буквы П, и ихъ то особенно любили занимать тщеславные фарисеи, какъ равно любили же и сидѣть впереди въ синагогахъ, т.-е. сидѣть на мѣстахъ, которыя находились тутъ близъ каѳедры и которыя обыкновенно занимались старцами.

40. Поѧда́ющїи до́мы вдови́цъ, и҆ непщева́нїемъ надо́лзѣ молѧ́щесѧ: сі́и прїи́мутъ ли́шше ѡ҆сꙋжде́нїе.	Сіи, поядающіе домы вдовъ и напоказъ долго молящіеся, примутъ тягчайшее осужденіе.

Поядающе домы вдовиць. Посредствомъ ложной набожности, напр. продолжительной молитвы, фарисеи достигали того, что становились распорядителями совѣсти и имущества набожныхъ женщинъ, вдовъ и вообще бѣдныхъ людей, и заставляли ихъ дѣлать пожертвованія въ свою пользу, даже объявлять себя наслѣдниками имущества, въ предосужденіе и съ обидою истинныхъ наслѣдниковъ (Иннок.). Значитъ, фарисеи, подъ предлогомъ благочестія, обижали не только богатыхъ, но и бѣдныхъ людей. *На показъ* (непщеваніемъ) *долго молящеся.* Фарисеи любили молиться на видныхъ мѣстахъ,—чтобы видѣли и хвалили ихъ за это другіе; они молились по долгу,—но лицемѣрно, тоже на показъ другимъ, а не по влеченію сердца (Чит. Матѳ. 6 гл. 5 ст).

41. И҆ сѣ́дъ і҆и҃съ пря́мѡ сокро́вищномꙋ храни́лищꙋ, зрѧ́ше, ка́кѡ наро́дъ ме́щетъ мѣ́дь въ сокро́вищное храни́лище. И҆ мно́зи бога́тіи вмета́хꙋ мнѡ́га.

И сѣлъ Іисусъ противъ сокровищницы, и смотрѣлъ, какъ народъ кладетъ деньги въ сокровищницу. Многіе богатые клали много.

Прямо сокровищному хранилищу (противъ сокровищницы) и пр. Сказанія объ этой вдовѣ нѣтъ у еванг. Матѳея, а есть у св. Луки (21, 1—4). Сокровищницею называлась сборная кружка, находившаяся въ храмѣ на такъ называемомъ *дворѣ женъ*, въ которую обыкновенно клали добровольныя приношенія, въ пользу храма, т.-е. на его поддержку и богослужебныя принадлежности. Предъ праздникомъ Пасхи особенно много собиралось такихъ пожертвованій; потому что предъ этимъ праздникомъ никто не входилъ въ храмъ, не положивъ въ кружку сколько нибудь денегъ, по мѣрѣ своего усердія и средствъ. (Чит. о храмѣ въ объясн. 11 гл., 17 ст.).

42. И҆ прише́дши є҆ди́на вдови́ца ᲂу҆бо́га, вве́рже ле́птѣ двѣ̀, є҆́же є҆́сть кодра́нтъ.

43. И҆ призва́въ ᲂу҆чн҃ки̑ своѧ̑, речѐ и҆̀мъ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ вдови́ца сїѧ̀ ᲂу҆бо́гаѧ мно́жае всѣ́хъ вве́рже вмета́ющихъ въ сокро́вищное храни́лище:

44. вси́ бо ѿ и҆збы́тка своегѡ̀ вверго́ша: сїѧ́ же ѿ лише́нїѧ своегѡ̀ всѧ̑, є҆ли̑ка и҆мѣ́ѧше, вве́рже, всѐ житїѐ своѐ.

Пришедши же, одна бѣдная вдова положила двѣ лепты, что составляетъ кодрантъ.

Подозвавъ учениковъ Своихъ, *Іисусъ* сказалъ имъ: истинно говорю вамъ, что эта бѣдная вдова положила больше всѣхъ, клавшихъ въ сокровищницу.

ибо всѣ клали отъ избытка своего, а она отъ скудости своей положила все, что имѣла, все пропитаніе свое.

Двѣ лепты. Лепта, это—самая мелкая монета, которая равнялась четверти нашей копѣйки, такъ называвшейся у насъ прежде полушкѣ. Двѣ лепты равнялись мелкой же римской монетѣ, называвшейся кодрантомъ, который составлялъ половину нашей копѣйки, такъ называвшейся нашей деньгѣ, денежкѣ. Эта бѣдная (убогая) вдова *положила больше* (вверже множае) *всѣхъ* и пр. Больше и по сравненію съ другими жертвователями, потому что тѣ подавали, не истощая своихъ средствъ (*отъ избытка своего*), а *она положила* отъ *скудости своей*, послѣднее, т.-е. *все, что имѣла*, и—поэтому по духовной цѣнности.

ГЛАВА XIII.

Зач. 58-е. **Бесѣда I. Христа съ учениками о разрушеніи Іерусалима, второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра.**

Читается въ пятокъ 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Эта бесѣда Господа передается у еванг. Марка болѣе въ сокращенномъ видѣ, чѣмъ у св. Матѳея (24 гл.), но съ нѣкоторыми, немногими дополнительными частными чертами. Ученіе о кончинѣ міра и второмъ пришествіи Христовомъ для всемірнаго суда было послѣднимъ ученіемъ Господа Спасителя, окончаніемъ дѣла просвѣщенія людей: что нужно было возвѣстить людямъ для спасенія, Онъ уже возвѣстилъ, оставалось теперь Ему, для примиренія грѣшныхъ людей съ правосудіемъ Божіемъ, принести Себя въ жертву на крестѣ. И это скоро совершилось.

1. И҆ и҆сходѧ́щꙋ є҆мꙋ̀ ѿ це́ркве, глаго́ла є҆мꙋ̀ є҆ди́нъ ѿ ᲂу҆чн҃къ є҆гѡ̀: ᲂу҆чт҃лю, ви́ждь каково̀ ка́менїе и҆ какова̑ зда́нїѧ.

И когда выходилъ Онъ изъ храма, говоритъ Ему̀ одинъ изъ учениковъ Его: Учитель! посмотри, какіе камни и какія зданія!

По еванг. Матѳею, I. Христосъ послѣ обличительной Своей рѣчи на фарисеевъ и вообще на весь еврейскій народъ, сказалъ, что храмъ, святилище ихъ, въ наказаніе за невѣріе въ Него,—Мессію, будетъ оставленъ Богомъ и запустѣетъ (23 гл.). Услышавъ такое печальное предсказаніе относительно храма, ученики Его, проходя горою Елеонскою, откуда очень хорошо былъ видѣнъ храмъ со всѣми при немъ зданіями: притворами, дворами и пр., указали Ему на красоту храма, недоумѣвая, какъ можетъ быть оставлена въ запустѣніи такая святыня, такая красота и такая драгоцѣнность. Имъ казалось, что это будетъ оскорбленіемъ Самого Бога и погибелью іудейской вѣры и народа. У евангелиста Матѳея говорится, что вообще ученики указали Господу на красоту зданій храма, Маркъ же говоритъ, что сначала одинъ изъ нихъ указалъ Ему на зданіе храма, а потомъ, когда Господь изрекъ пророчество о разрушеніи храма, четверо изъ Апостоловъ Петръ, Іаковъ, Іоаннъ и Андрей спросили Его о времени сего разрушенія и тѣмъ вызвали Его на цѣлую бесѣду о разрушеніи храма и Іерусалима и кончинѣ міра. Но въ этомъ нѣтъ противорѣчія, а только одинъ изъ евангелистовъ опредѣленно разсказываетъ о томъ, о чемъ другой упоминаетъ только въ общихъ чертахъ. *Учитель, посмотри* (виждь), *какіе камни и какія зданія! Какіе камни.* Камни, изъ которыхъ были построены зданія храма, дѣйствительно были замѣчательны. По свидѣтельству еврейскаго историка Флавія, они были громадные: около 25 локтей въ длину, 12 въ ширину и въ 8 въ толщину. (Локоть мѣра въ $11\frac{1}{2}$ вершковъ). Казалось, что такой постройкѣ и вѣку не будетъ.

2. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ є҆мꙋ̀: ви́диши ли сїѧ̑ вели̑каѧ зда́нїѧ; Не и҆́мать ѡ҆ста́ти здѐ ка́мень на ка́мени, и҆́же не разори́тсѧ.

Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: видишь сіи великія зданія? Все это будетъ разрушено, такъ что не останется здѣсь камня на камнѣ.

Не имать остати (не останется) *здѣ камень на камени, иже не разорится* (все это будетъ разрушено), т.-е. не останется и слѣдовъ этого великолѣпнаго храма. Такъ дѣйствительно и совершилось чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія сего пророчества и въ 70 году послѣ Рождества Христова. Въ это время Іудеи возмутились

противъ Римлянъ, и Римляне, взявъ Іерусалимъ, разрушили и сожгли храмъ. Предводитель Римлянъ Титъ желалъ—было сохранить храмъ, какъ особенную драгоцѣнность, но воля человѣческая была не въ силахъ нарушить опредѣленіе Божіе: Іудеи сами зажгли притворы храма, а одинъ изъ римскихъ воиновъ, вопреки приказанію начальства, бросилъ горящую головню чрезъ окно въ самый храмъ, и онъ тотчасъ былъ объятъ пламенемъ и сгорѣлъ. Впослѣдствіи, при императорѣ Траянѣ, были уничтожены и самые слѣды храма. Въ 4-мъ столѣтіи римскій императоръ Юліанъ—отступникъ отъ вѣры Христовой, вздумалъ-было посмѣяться надъ пророчествомъ Христовымъ,—пытался возстановить іерусалимскій храмъ; но—съ великимъ посрамленіемъ для себя принужденъ былъ оставить это дѣло: огонь, спадавшій съ неба и вырывавшійся клубами изъ земли, мѣшалъ дѣлу работавшихъ.

3. И҆ сѣдѧ́щꙋ є҆мꙋ̀ на горѣ̀ є҆леѡ́нстѣй прѧ́мѡ цє́ркве, вопрошахꙋ̀ є҆го̀ є҆ди́наго пе́тръ, и҆ і҆а́кѡвъ, і҆ѡа́ннъ, и҆ а҆ндре́й:

И когда Онъ сидѣлъ на горѣ Елеонской противъ храма, спрашивали Его наединѣ Петръ, и Іаковъ, и Іоаннъ, и Андрей:

4. рцы̀ на́мъ, когда̀ сі҄ѧ бꙋ́дꙋтъ; и҆ ко́е (бꙋ́детъ) зна́менїе, є҆гда̀ и҆́мꙋтъ всѧ̑ сі҄ѧ скончатисѧ;

скажи намъ, когда это будетъ, и какой признакъ, когда все сіе должно совершиться?

На горѣ Елеонстѣй. О сей горѣ чит. въ объясн. 1 ст., 11 гл. *Когда это* (сія) *будетъ и какой признакъ* (какое знаменіе), *когда все сіе должно совершиться* (егда имутъ вся сія скончатися)? У еванг. Матөея вопросы поставлены раздѣльнѣе, и на основаніи ихъ можно думать, что первый изъ этихъ вопросовъ: *когда это будетъ?* относится собственно къ разрушенію Іерусалима, а второй: *когда все сіе должно совершиться?*—ко второму пришествію Христову и кончинѣ міра, и именно спрашивается о признакѣ (*какой признакъ*), по которому можно было бы угадывать, *когда все сіе должно случиться*. Апостолы думали, что вмѣстѣ съ разрушеніемъ Іерусалима послѣдуетъ конецъ міра. Сообразно сему Господь и отвѣты на эти два вопроса даетъ слитно, такъ что въ нихъ соединяется вмѣстѣ то, что относится къ разрушенію Іерусалима, когда кончится судьба церкви ветхозавѣтной, и ко второму пришествію Господа, когда завершится судьба церкви новозавѣтной. По сей причинѣ эта рѣчь Христова о разрушеніи Іерусалима и о второмъ Его пришествіи одна изъ самыхъ затруднительныхъ для объясненія, и не всѣ, даже древніе, толкователи одинаково объясняютъ нѣкоторыя мѣста ея. Эта рѣчь пророческая, а въ пророческихъ рѣчахъ обыкновенно событія близкія и отдаленныя какъ бы сливаются, особенно если одно, ближайшее, служитъ прообразомъ другаго, отдаленнѣйшаго (Мих.). Такъ напр., у пр. Исаіи (гл. 40—66) изображаются событія избавленія Евреевъ изъ плѣна вавилонскаго и избавленія всего человѣчества Мессіею изъ плѣна діавола и грѣха, изъ коихъ первое служитъ образомъ второго (Мих). А здѣсь, въ словахъ Господа, судъ надъ Іудеями изображаетъ собою судъ надъ всѣмъ міромъ.

5. І҆и҃съ же ѿвѣща́въ и҆̀мъ, нача́тъ гл҃аго́лати: блюди́тесѧ, да не кто̀ ва́съ прельсти́тъ.

Отвѣчая имъ, Іисусъ началъ говорить: берегитесь, чтобы кто не прельстилъ васъ.

6. Мно́зи бо прїи́дꙋтъ во и҆́мѧ моѐ, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ а҆́зъ є҆́смь: и҆ мнѡ́ги прельстѧ́тъ.

Ибо многіе придутъ подъ именемъ Моимъ, и будутъ говорить: это Я; и многихъ прельстятъ.

Блюдитеся, да не кто васъ прельститъ (берегитесь, чтобы кто не прельстилъ васъ и пр.) Здѣсь Господь указываетъ на первый признакъ разрушенія Іерусалима, это—на появленіе обольстителей, т.-е. такихъ людей, которые будутъ отклонять отъ вѣры во Христа и склонять къ другой вѣрѣ, которыхъ прежде всего беречься Го-

сподь и заповѣдуетъ Своимъ ученикамъ. *Мнози бо пріидутъ во имя Мое* и пр. По вознесеніи Господнемъ скоро оправдалось это предреченіе—явилось много лжемессій—обольстителей. Таковы были: Досиѳей Самарянинъ, прямо называвшій себя сыномъ Божіимъ, и др. (Дѣян. 5, 36; 21, 38).

7. Е҆гда́ же оу҆слы́шите бра́ни, и҆ слы̑шанїѧ бра́немъ, не оу҆жаса́йтесѧ: подоба́етъ бо бы́ти: но не оу҆̀ кончи́на.

Когда же услышите о войнахъ и о военныхъ слухахъ, не ужасайтесь: ибо надлежитъ *сему* быть, но *это* еще не конецъ.

8. Воста́нетъ бо ꙗ҆зы́къ на ꙗ҆зы́къ, и҆ ца́рство на ца́рство: и҆ бꙋ́дꙋтъ тр҄ꙋ́си по мѣ́стѡмъ, и҆ бꙋ́дꙋтъ гла́ди и҆ мѧте́жи. Нача́ло болѣ́знемъ сїѧ̑.

Ибо возстанетъ народъ на народъ, и царство на царство; и будутъ землетрясенія по мѣстамъ, и будутъ глады и смятенія. Это начало болѣзней.

Второй признакъ разрушенія Іерусалима и бѣдствій при семъ, это—*войны и военные слухи*. И по смерти римскаго императора Августа, до времени разрушенія Іерусалима, дѣйствительно было много войнъ и возмущеній, особенно изъ-за римскаго престола. *Военные слухи*. Тутъ разумѣются отдаленныя войны, о которыхъ только слухи будутъ доходить до Іудеи. *Но не у кончина* (но это еще не конецъ), т.-е. конецъ не вѣка или міра, а Іерусалима. *Востанетъ бо языкъ на языкъ* (народъ на народъ) *и царство на царство.* Такъ въ это время Евреи и Сиріяне вооружились другъ противъ друга изъ-за обладанія городомъ Кесаріею; въ Галилеѣ Іоаннъ Фискалъ хотѣлъ оспорить власть у Іосифа; въ Іерусалимѣ Зилоты грабили публичную казну, умерщвляли лучшихъ соотечественниковъ и призвали Идумеевъ въ городъ для усиленія своей партіи (Воскр. Чт.). *И будутъ труси* (землетрясенія) *по мѣстомъ и глади и смятенія* (мятежи). Пророкъ Агавъ, какъ пишется въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ (11, 28), предсказалъ голодъ въ Іудеѣ, и голодъ былъ такъ силенъ въ Іерусалимѣ, что множество народа умерло отъ него. Голодъ былъ въ Римѣ, Палестинѣ и Греціи въ сороковыхъ годахъ по Р. Х. Землетрясенія разрушили нѣкоторые изъ городовъ, какъ-то: Лаодикію, Іераполь и Колоссы и др. (Мих.). *Мятежи*, смятенія, т.-е. неустройства въ царствѣ, каковые и были около времени разрушенія Іерусалима. Святитель Филаретъ при этомъ замѣчаетъ: „умъ пытливый можетъ сказать: какимъ образомъ подобаетъ быть и такимъ событіямъ, какъ брани, бѣдствія и страданія даже лучшихъ изъ человѣковъ, и это подъ управленіемъ премудраго, праведнаго и благого Провидѣнія?“ и, между прочимъ, такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Можешь ли сомнѣваться, что Христосъ есть самая премудрость, правда и благость? Какъ же можешь сомнѣваться и въ томъ, что если чему, по Его предусмотрѣнію, подъ Его владычествомъ, *подобаетъ быти*, то непремѣнно бываетъ и будетъ сообразно съ премудростію, правдою и благостію. Можешь усмотрѣть и въ самыхъ событіяхъ, если будешь смотрѣть чистымъ окомъ“. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *Все же это начало болѣзней рожденія*, т.-е. начало тѣхъ бѣдствій, которыя будутъ предъ разрушеніемъ Іерусалима и храма, а самыя бѣдствія еще впереди. Бѣдствія эти Господь сравниваетъ съ болѣзнями рожденія по ихъ тягости и чувствительности.

Зач. 59. **Бесѣда I. Христа о разрушеніи Іерусалима, о второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра** (продолженіе).

Читается въ понедѣльникъ 34-й недѣли по Пятидесятницѣ.

9. Блюди́тесѧ же вы̀ са́ми: предадѧ́тъ бо вы̀ въ сѡ́нмища, и҆ на собо́рищахъ бїе́ни бꙋ́дете: и҆ пре́дъ воевѡ́ды и҆ ца̑ри веде́ни бꙋ́дете менє̀ ра́ди, во свидѣ́тельство и҆̀мъ:

Но вы смотрите за собою; ибо васъ будутъ предавать въ судилища и бить въ синагогахъ, и предъ правителями и царями и поставятъ васъ за Меня, для свидѣтельства предъ ними.

Въ этихъ и особенно въ дальнѣйшихъ словахъ Господь продолжаетъ указывать признаки времени кары надъ Іудеями за отверженіе Его. *Смотрите за собою* (блюдитеся), т.-е. будьте внимательны къ своему положенію, не поддайтесь обольщеніямъ, страху и малодушію среди гоненій, которымъ придется вамъ подвергнуться. *Предадятъ бо вы въ сонмища* (въ судилища) *и на соборищахъ* (въ синагогахъ) *біени будете* и пр. Такъ Іудеи три раза воздвигали гоненіе на Апостоловъ и вѣрующихъ во Христа, мучили, били и убивали ихъ. Такъ убиты были въ это время свв. апостолы: архидіаконъ Стефанъ, Іаковъ Зеведеевъ и Іаковъ, братъ Божій. Императоръ же Неронъ, воздвигнувъ гоненіе на христіанъ, умертвилъ свв. апостоловъ Петра и Павла. Оттого такъ преслѣдовали христіанъ, что ненавидѣли ихъ. А ненавидѣли потому, что ученіе ихъ религіи было совершенно противоположно языческому ученію. Напр., христіанская религія проповѣдывала, вмѣсто языческаго себялюбія, любовь къ другимъ, какъ къ самимъ себѣ; вмѣсто гордости и мщенія—смиреніе и прощеніе; вмѣсто роскоши и сластолюбія—скромность и воздержаніе и т. п. Кромѣ того, простой народъ, видя, что христіане не участвуютъ въ приношеніи языческихъ жертвъ, называлъ ихъ безбожниками. Случались ли какія общественныя бѣдствія: засуха, болѣзни, винили въ нихъ христіанъ, будто эти бѣдствія происходили въ наказаніе за непочитаніе ими языческихъ боговъ. Философы, или ученые люди, по своей гордости, почитали суевѣріемъ вѣру въ Распятаго на крестѣ.

10. И҆ во всѣ́хъ ꙗ҆зы́цѣхъ подоба́етъ пре́жде проповѣ́датисѧ є҆ѵⷢ҇лїю.

И во всѣхъ народахъ прежде должно быть проповѣдано Евангеліе.

Т.-е. прежде, чѣмъ настанетъ конецъ Іерусалима, евангеліе Христово будетъ уже проповѣдано и другимъ народамъ кромѣ Іудеевъ. Такъ, по свидѣтельству одного изъ Апостоловъ (Рим. 10, 18), дѣйствительно еще до времени разрушенія Іерусалима и гибели Іудейскаго царства, апостолы пронесли евангеліе по всей землѣ, возвѣстили его всей твари поднебесной (Кол. 1, 23). Ап. Павелъ самъ въ такихъ словахъ говоритъ объ этомъ: по *всей землѣ прошелъ голосъ* ихъ (апостоловъ) *и до предѣловъ вселенной слова ихъ* (Рим. 10, 18). И это обстоятельство, т.-е. что проповѣдь евангелія Христова распространилась повсюду еще прежде разрушенія Іерусалима, послужило къ большому осужденію Іудеевъ, замѣчаетъ блаж. Ѳеофилактъ. Ибо, видя, что проповѣдь сія въ краткое время распространилась по всему міру, они должны были бы признать въ этомъ силу Божію, покаяться и такимъ образомъ избавиться отъ бѣдствій. Но они не вразумились, потому и подвергнутся большему осужденію.

11. Є҆гда́ же поведꙋ́тъ вы̀ предаю́ще, не пре́жде пецы́тесѧ, что̀ возглаго́лете, ни поꙋча́йтесѧ: но є҆́же а҆́ще да́стсѧ ва́мъ въ то́й ча́съ, сѐ глаго́лите: не вы́ бо бꙋ́дете глаго́лющїи, но дꙋ́хъ ст҃ы́й.

Когда же поведутъ предавать васъ, не заботьтесь напередъ, что вамъ говорить, и не обдумывайте; но что дано будетъ вамъ въ тотъ часъ, то и говорите: ибо не вы будете говорить, но Духъ Святый.

I. Христосъ говорилъ это Своимъ ученикамъ и прежде,—еще тогда, когда посылалъ ихъ на проповѣдь Своего евангелія въ Іудеѣ, предсказывая вмѣстѣ и тѣ бѣды и скорби, которыя предстоятъ имъ во время проповѣди. Теперь Господь повторилъ сіи изреченія, и еванг. Матѳей, изложившій ихъ прежде (10, 19—22), опускаетъ ихъ въ семъ случаѣ, а св. Маркъ, опустившій тамъ, удерживаетъ здѣсь. *Не прежде пецытеся* (не заботьтесь напередъ), *что возглаголете* (что вамъ говорить), *ни поучайтеся* (и не обдумывайте). Апостолы были изъ людей бѣдныхъ и неученыхъ рыбарей, по сему, понятно, они могли безпокоиться, какъ и что будутъ говорить, когда предстанутъ предъ правителямъ и образованными людьми. И Господь успокоиваетъ ихъ, говоря, чтобы они не заботились объ этомъ потому, что *дастся* (дано будетъ) *вамъ въ той* (тотъ) *часъ*, *се глаголите* (то и говорите). *Не вы бо будете глаголющіи* (не вы будете говорить), *но Духъ Святый*, т.-е. Самъ Богъ, Духъ Святый—третье

лицо Св. Троицы, у еванг. Матѳея прибавлено: *глаголяй* (будетъ говорить) *въ васъ* (гл. 10, ст. 20). *Я дамъ вамъ уста и премудрость,* говорилъ Господь апостоламъ, подобно сему, по сказанію еванг. Луки (21, 15). Такъ Господь предсказалъ о богодохновенности свв. Апостоловъ, т.-е. о томъ, что они будутъ проповѣдывать и устно, а также, конечно, и письменно, не сами отъ себя, но по внутреннему внушенію отъ Св. Духа.

12. Предáстъ же бра́тъ бра́та на сме́рть, и҆ ѻ҆те́цъ ча́до: и҆ воста́нꙋтъ ча́да на роди́тели, и҆ ᲂу҆бїю́тъ и҆̀хъ.
13. И҆ бꙋ́дете ненави́дими всѣ́ми и҆́мене моегѡ̀ ра́ди: претерпѣ́вый же до конца̀, то́й спасе́нъ бꙋ́детъ.

Предастъ же братъ брата на смерть, и отецъ дѣтей; и возстанутъ дѣти на родителей, и умертвятъ ихъ.
И будете ненавидимы всѣми за имя Мое; претерпѣвшій же до конца спасется.

Люди невѣрующіе, привязанные къ своей еврейской или языческой вѣрѣ, будутъ такъ ненавидѣть проповѣдниковъ христіанской вѣры, какъ равно и тѣхъ, которые примутъ ее, что не пощадятъ самыхъ близкихъ изъ своихъ родныхъ—братъ невѣрующій будетъ предавать на смерть своего роднаго брата, невѣрующіе родители будутъ возставать за вѣру на дѣтей, дѣти на родителей, и умерщвлять другъ друга. Все это въ точности и исполнилось сначала на самихъ Апостолахъ, а затѣмъ на христіанахъ во времена гоненій. И вообще Господь предрекаетъ своимъ послѣдователямъ): *будете ненавидими всѣми,* т.-е. невѣрующими и нечестивыми, *имене Моего ради* (за имя Мое),—за вѣру Мою. Здѣсь слово *всѣ* употреблено въ смыслѣ *многіе.* Такъ въ греческомъ языкѣ иногда употребляется это слово. *Претерпѣвый,* т.-е. оставшійся твердымъ въ вѣрѣ и претерпѣвшій за то оскорбленія и мученія, *до конца,*—до конца этихъ оскорбленій и мученій или до конца жизни (Ѳеоф. и Злат.), *спасенъ будетъ,* т.-е. получитъ блаженство въ царствѣ небесномъ. Такъ и было, какъ мы знаемъ, съ свв. Апостолами и мучениками.

Зач. 60. **Бесѣда Господа І. Христа съ учениками о разрушеніи Іерусалима, второмъ пришествіи Его и кончинѣ міра** (продолженіе).

Читается во вторникъ 34-й недѣли по Пятидесятницѣ.

14. Є҆гда́ же ᲂу҆́зрите ме́рзость запꙋстѣ́нїѧ, рече́ннꙋю данїи́ломъ прⷪ҇рокомъ, стоѧ́щꙋ, и҆дѣ́же не подоба́етъ: чты́й да разꙋмѣ́етъ: тогда̀ сꙋ́щїи во ї҆ꙋде́и да бѣжа́тъ на го́ры:

Когда же увидите мерзость запустѣнія, реченную пророкомъ Даніиломъ, стоящую, гдѣ не должно (читающій да разумѣетъ), тогда находящіеся въ Іудеѣ да бѣгутъ въ горы;

Мерзость запустѣнія или омерзительное запустѣніе, это, по толкованію св. Златоуста,—римскія войска, осадившія и взявшія Іерусалимъ, и ихъ языческія знамена, водруженныя на мѣстѣ разрушеннаго храма, (см. Лук. 21, 20). Извѣстно, что, когда Римляне взяли Іерусалимъ, то поставили своихъ идоловъ въ полуразрушенномъ храмѣ и приносили здѣсь имъ жертвы. *Чтый* (читающій) *да разумѣетъ.* Это—слова, которыми обращается особенное вниманіе на таинственный смыслъ сказаннаго, а именно на слова прор. Даніила и самого Евангелія. *Тогда,* т.-е. при разрушеніи Іерусалима, *сущіи* (находящіеся) *во Іудеи,* т.-е. всѣ, не только Іудеи, но и христіане, *да бѣжатъ на горы*—бѣгутъ отъ войны, ища себѣ безопаснаго убѣжища, въ горы, такъ какъ въ ровныхъ мѣстахъ нельзя будетъ найти убѣжища отъ множества непріятельскаго войска. Извѣстно, что Палестина—страна гористая, и въ горахъ ея было много пещеръ и глухихъ мѣстъ, гдѣ можно было укрыться. Такъ Давидъ укрывался отъ преслѣдованія Саула въ горахъ и пещерахъ.

15. И҆ и҆́же на кро́вѣ, да не сла́зитъ въ до́мъ, ни да вни́детъ взѧ́ти чесѡ̀ ѿ до́мꙋ своегѡ̀:
16. И҆ и҆́же на селѣ̀ сы́й, да не возврати́тсѧ вспѧ́ть взѧ́ти ри́зꙋ свою̀.

а кто на кровлѣ, тотъ не сходи въ домъ, и не входи взять что-нибудь изъ дома своего,
и кто на полѣ, не обращайся назадъ взять одежду свою.

На востокѣ кровли домовъ устроиваются не такъ, какъ у насъ, а плоскія, и съ кровли идутъ лѣстницы внутрь домовъ и на улицу. Слова: *иже на кровлѣ* и пр. значатъ, что во время разрушенія Іерусалима должно скорѣе бѣжать, такъ что если случится быть *на кровлѣ* дома или *на полѣ*, не заходить и *въ домъ за чѣмъ-нибудь*, хотя бы и очень необходимымъ, напр., за одеждою: иначе можно погибнуть. Церк. историкъ Евсевій пишетъ, что христіане Іерусалимскіе и Палестинскіе, зная сіи слова Господа, оставили города и селенія и убѣжали въ безопасныя мѣста на восточной сторонѣ Іордана, такъ что не извѣстно ни одного примѣра, чтобы кто-либо изъ нихъ погибъ при разрушеніи Іерусалима.

17. Го́ре же непра́зднымъ и҆ доѧ́щымъ въ ты҄ѧ дни̑.

Горе беременнымъ и питающимъ сосцами въ тѣ дни.

Особенно худо будетъ во дни разрушенія Іерусалима женщинамъ, которыя беременны и кормятъ грудью дѣтей, потому что тѣмъ и другимъ не удобно бѣжать, чтобы спастись: первымъ потому, что онѣ, отягощаемыя беременностію, по немощи не могутъ бѣжать; а послѣднимъ потому, что онѣ связаны узами сострадація къ дѣтямъ и не могутъ спасти вмѣстѣ съ собою питающихся сосцами (Злат.).

18. Моли́тесѧ же, да не бꙋ́детъ бѣ́гство ва́ше въ зимѣ̀.

Молитесь, чтобы не случилось бѣгство ваше зимою.

Молитесь, т.-е. просите, чтобы Господь облегчилъ тяжесть бѣдствія Своею милостію, *чтобы* напр. *не случилось* (не будетъ) *бѣгство ваше зимою* (въ зимѣ), когда обыкновенно бываютъ дожди и непогода, которые могутъ увеличить страданія спасающихся бѣгствомъ. У еванг. Матѳея прибавлено: *или въ субботу,* такъ какъ законъ запрещалъ Іудеямъ дальній путь въ этотъ день, даже и въ крайнихъ случаяхъ (Исх. 16, 29).

19. Бꙋ́дꙋтъ бо дні́ ті́и ско́рбь, ꙗ҆ко́ва не бы́сть такова̀ ѿ нача́ла созда́нїѧ, є҆́же созда̀ бг҃ъ, до ны́нѣ, и҆ не бꙋ́детъ.

Ибо въ тѣ дни будетъ такая скорбь, какой не было отъ начала творенія, которое сотворилъ Богъ, даже донынѣ и не будетъ.

Такъ дѣйствительно и было при разрушеніи Іерусалима. Іудейскій писатель Іосифъ Флавій свидѣтельствуетъ, что тогда погибло Іудеевъ болѣе милліона. Такое, повидимому, невѣроятное множество погибшихъ объясняется тѣмъ, что осада Іерусалима началась во время праздника Пасхи, когда собиралось въ Іерусалимъ Евреевъ до 2-хъ милліоновъ, кромѣ женщинъ и дѣтей. Римскіе воины, ворвавшись въ городъ, умерщвляли безъ различія всѣхъ, кого только встрѣчали, и безпощадно жгли дома съ ихъ жителями. А иные дома они находили уже полными труповъ умершихъ отъ голода. Отъ голода Іудеи ѣли то, къ чему отказывались прикасаться неразборчивыя на пищу животныя, ѣли и трупы умершихъ людей. Іерусалимъ до такой степени наполненъ былъ кровію, что во многихъ мѣстахъ пламя пожара потухало отъ нея. Множество Іудеевъ было распято на крестахъ, такъ что не доставало мѣста около Іерусалима для постановленія крестовъ. Многіе умирали еще отъ открывшейся въ городѣ язвы. Затѣмъ Іудеи, лишенные отечества, разсѣяны были по всему свѣту. Такъ исполнилось высказанное Іудеями заклятіе: *кровь Его* (І. Х.) *на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (Мат. 27, 25). Такъ наказанъ былъ народъ Іудейскій за отверженіе Мессіи! Такъ погибъ ихъ славный городъ Іерусалимъ съ великолѣпнымъ храмомъ въ немъ

Но что же теперь Іудеи? Они доселѣ тщетно продолжаютъ устремлять свой взоръ къ Іерусалиму и ждать обѣтованнаго Мессіи..

20. И҆ а҆́ще не бы̀ гдⷭ҇ь прекрати́лъ дні́й, не бы̀ ᲂу҆́бѡ спасла́сѧ всѧ́ка пло́ть: но и҆збра́нныхъ ра́ди, и҆̀хже и҆збра̀, прекрати́тъ дні̑.

И еслибы Господь не сократилъ тѣхъ дней, то не спаслась бы никакая плоть; но ради избранныхъ, которыхъ Онъ избралъ, сократилъ тѣ дни.

Если бы Господь не сократилъ дней тѣхъ, т.-е. дней бѣдствій при разрушеніи Іерусалима. Здѣсь Господь говоритъ о будущемъ, какъ бы о прошедшемъ, исполнившимся. Такъ нерѣдко говорили въ своихъ предсказаніяхъ пророки, и это обыкновенно указывало на то, что предрекаемое непремѣнно совершится. *Не спаслась бы никакая плоть*,—всѣ жители Іудеи погибли бы отъ меча, голода и язвы. *Ради избранныхъ*, т.-е. христіанъ. Христіане называются избранными потому, что изъ среды всѣхъ людей они избраны Богомъ быть членами царства Христова (1 Пет. 1, 1—2. Рим. 1, 7 и т. п.). Нѣтъ сомнѣнія, что въ Іерусалимѣ и окрестностяхъ его было немало Іудеевъ, увѣровавшихъ во Христа; ради ихъ-то, т.-е. для того, чтобы сохранить христіанъ отъ бѣдствій и погибели, и были сокращены дни бѣдствій. Изъ исторіи разрушенія Іерусалима извѣстно, что осаждавшій его, Титъ сначала имѣлъ намѣреніе принудить Іудеевъ къ сдачѣ города голодомъ, для чего окружилъ городъ новою стѣною. Но дѣла римской имперіи принудили его ускорить осаду и взять городъ приступомъ.

21. Тогда̀ а҆́ще кто̀ рече́тъ ва́мъ: сѐ здѣ̀ хрⷭ҇то́съ, и҆лѝ: сѐ, ѻ҆́нде: не и҆ми́те вѣ́ры.

Тогда, если кто вамъ скажетъ: вотъ, здѣсь Христосъ, или: вотъ, тамъ, — не вѣрьте.

Св. Златоустъ и другіе толкователи полагаютъ, что съ этихъ словъ Христовыхъ начинается отвѣтъ Его ученикамъ на вопросъ ихъ о времени кончины міра и втораго его пришествія на всемірный судъ. Нельзя опускать изъ вида и того, что разрушеніе Іерусалима было прообразомъ кончины міра, и потому оба событія Господь изображаетъ нераздѣльно, такъ что нѣкоторыя черты болѣе приложимы къ одному, другія къ другому событію (Мих.). *Тогда*, т.-е. въ то время, когда должны совершиться тѣ событія, о которыхъ пойдетъ рѣчь ниже.

22. Воста́нꙋтъ бо лжехрїсті и҆ лжепрорѡ́цы, и҆ да́дѧтъ зна́мєнїѧ и҆ чꙋдеса̀, є҆́же прельсти́ти, а҆́ще возмо́жно, и҆ и҆збра̑нныѧ.

Ибо возстанутъ лжехристы и лжепророки, и дадутъ знаменія и чудеса чтобы прельстить, если возможно, и избранныхъ.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, что предъ вторымъ пришествіемъ Его явятся такіе люди, которые будутъ выдавать себя за Мессію и пророковъ, каковые и являлись предъ разрушеніемъ Іерусалима (ст. 6). *Дадутъ знаменія и чудеса.* Эти знаменія и чудеса будутъ ложныя, совершаемыя силою злыхъ духовъ, каковы были напр. дѣйствія египетскихъ волхвовъ, подражавшихъ чудесамъ Моисея (2 Сол. 2, 9). *Еже* (чтобы) *прельстити, аще* (если) *возможно, и избранныя. Избранные*, это—христіане (ст. 20). Ложныя чудеса лжехристовъ и лжепророковъ будутъ таковы, что могутъ обмануться ими и истиные христіане, если не будутъ внимательны. Таковыми предъ кончиною міра будутъ антихристъ и тѣ, которые будутъ служить ему (Злат.), какъ говоритъ объ антихристѣ и ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Солунянамъ (2, 9—10) и ап. Іоаннъ Богословъ въ своемъ Апокалипсисѣ (13 гл.). Къ таковымъ лжеучителямъ можно причислить и лжеучителей нашихъ временъ, изъ которыхъ нѣкоторые богохульно называютъ себя христами, напр., у хлыстовъ, скопцовъ и другихъ, отторгающихся отъ единства вѣры православной. „Господь и Спаситель нашъ, устроивъ на землѣ св. церковь, такъ поучаетъ Ѳеофанъ Затворникъ, благоволитъ пре-

бывать въ ней, и въ другой какой церкви нѣтъ Его. И не ищи, не найдешь. Посему, если кто изъ неправославнаго сборища придетъ къ тебѣ и станетъ внушать: у насъ Христосъ, т.-е. истинная вѣра, не ими вѣры. Если услышишь отъ кого: у насъ апостольская община, и у насъ Христосъ, не ими вѣры. Апостолами основанная церковь на землѣ,—это православная церковь. И здѣ Христосъ. А та, вчера (т.-е. недавно) устроенная, община не можетъ быть апостольскою, и въ ней нѣтъ Христа. Если услышишь кого говорящаго: во мнѣ говоритъ Христосъ, а между тѣмъ церкви онъ чуждается, пастырей ея знать не хочетъ и таинствами не освящается,—не вѣрь ему: въ немъ не имя Христа, а другой духъ, присвоющій себѣ имя Христа, чтобы отвлекать отъ Христа Господа и отъ св. Его церкви."

23. Вы́ же блюди́тесѧ: сѐ, пре́жде рѣ́хъ ва́мъ всѧ̑.	Вы же берегитесь; вотъ, я напередъ сказалъ вамъ все.

Это—предостереженіе со стороны Господа ученикамъ, чтобы они были бдительными и осторожными.

Зач. 61. Бесѣда Іисуса Христа съ учениками о разрушеніи Іерусалима, второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра (продолженіе).

Читается въ среду 34 недѣли по Пятидесятницѣ.

24. Но въ ты̑ѧ дни̑, по ско́рби то́й, со́лнце поме́ркнетъ, и҆ луна̀ не да́стъ свѣ́та своегѡ̀.	Но въ тѣ дни, послѣ скорби той, солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего,
25. и҆ звѣ́зды бꙋ́дꙋтъ съ небесѐ спа́дающыѧ, и҆ си̑лы, ꙗ҆̀же на небесѣ́хъ, подви́жꙋтсѧ.	и звѣзды спадутъ съ неба, и силы небесныя поколеблются.

Въ тыя (тѣ) *дни*, т.-е. предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ и кончиною міра, *послѣ скорби той*, т.-е. скорби съ пришествіемъ антихриста и лжепророковъ (Злат.), *солнце померкнетъ*, *луна не дастъ свѣта своего*, *звѣзды спадутъ съ неба и силы небесныя* (яже на небесѣхъ) *поколеблются* (подвижутся). Эти слова означаютъ измѣненіе законовъ природы, новое устройство міра, соотвѣтственно имѣющему настать новому порядку въ царствѣ Христовомъ (Мих.). *Солнце померкнетъ, луна не дастъ свѣта своего*, т. е. не уничтожатся они, а будутъ побѣждены свѣтомъ пришествія Христова; *звѣзды спадутъ съ небесе*, т.-е. не будутъ видны, ибо не будетъ тьмы, ночи. *Силы небесныя*, т.-е. ангелы, *подвигнутся* (поколеблются). „Ибо если они удивились и ужаснулись, когда сотворены были звѣзды (Іов. 38, 7), уясняетъ Златоустъ; то какъ имъ не ужаснуться и не поколебаться гораздо болѣе, когда увидятъ, что все переобразуются, сослужители ихъ (люди) испытываются, вся вселенная предстоитъ страшному судилищу, и всѣ, отъ Адама до пришествія Христова существовавшіе, должны дать отчетъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ"?

26. И҆ тогда̀ ᲂу҆́зрѧтъ сн҃а чл҃вѣ́ческаго, грѧдꙋ́ща на ѡ҆́блацѣхъ съ си́лою и҆ сла́вою мно́гою.	Тогда увидятъ Сына Человѣческаго, грядущаго на облакахъ съ силою многою и славою.

Сынъ Человѣческій, это—Господь І. Христосъ, какъ Онъ Самъ любилъ называть Себя. Чит. объясн. 28 ст. 2 гл. *Узрятъ Сына человѣческаго*,—Господа и Судію міра, *грядущаго на облакахъ съ силою многою и славою*. Сила Христова проявится тогда въ Его славныхъ дѣйствіяхъ: Онъ произведетъ истребленіе земли огнемъ (2 Петр. 3, 7), воскреситъ всѣхъ мертвыхъ (Іоан. 5, 29—30), измѣнитъ живыхъ во образъ воскресшихъ (1 Сол. 4, 17) и произведетъ судъ надъ всѣми живыми и мертвыми (Матѳ. 25, 34—46. Мих.). Слава же Христова явится тогда въ величіи Его пришествія, въ

сопровожденіи темъ Ангеловъ (Матѳ. 25, 31). У еванг. Матѳея сказано, что предъ явленіемъ Самого Господа явится *знаменіе Его*, т.-е. крестъ—орудіе, на которымъ Онъ совершилъ спасеніе рода человѣческаго. Для чего при второмъ пришествіи Христовомъ явится крестъ? „Для того, говоритъ блаж. Ѳеофилактъ, чтобы совершенно посрамить безстыдство Іудеевъ. Ибо Христосъ придетъ на сей судъ, имѣя величайшее оправданіе—крестъ, показывая не только раны, но и постыдную смерть.“ Крестъ названъ *знаменіемъ* Господа, потому что онъ служитъ побѣднымъ и царскимъ знаменіемъ Его. У евангелиста же Матѳея тутъ прибавлено: *Тогда восплачутся вся колѣна земная,*—восплачутся отъ страха славнаго пришествія Христова и великаго переворота въ мірѣ; въ частности восплачутся всѣ колѣна земли Іудейской, оплакивая свое непослушаніе Христу—Мессіи, Его отверженіе и даже распятіе на крестѣ; восплачутся и всѣ, которые, хотя были и христіанами, но мудрствовали земная, т.-е. жили не такъ, какъ требовала Христова вѣра (Ѳеоф.).

27. И҆ тогда̀ по́слетъ а҆́гг҄лы своѧ҄ и҆ собере́тъ и҆збра̑нныѧ своѧ҄ ѿ четы́рехъ вѣ́тръ, ѿ конца̀ земли̑ до конца̀ не́ба.

И тогда Онъ пошлетъ Ангеловъ Своихъ, и соберетъ избранныхъ Своихъ отъ четырехъ вѣтровъ, отъ края земли до края неба.

Послетъ Ангелы Своя, по Евангелію Матѳея, *съ трубою громогласною* (24, 31). Здѣсь подъ трубою разумѣется не труба въ собственномъ смыслѣ, а нѣкое таинственное дѣйствіе Божіе, по которому Ангелы соберутъ всѣхъ людей для суда. Спаситель уподобляетъ это Свое дѣйствіе гласу трубы, потому что у Іудеевъ обыкновенно были въ употребленіи трубы для созыванія народа въ собранія (Лев. 25, 9. Суд. 3, 27). Апост. Павелъ въ своихъ посланіяхъ говоритъ о таковой же трубѣ (1 Кор. 15, 52. 1 Сол. 4, 16). *Соберетъ избранныхъ*, т.-е. истинныхъ христіанъ, достойныхъ царства небеснаго, для наслѣдія его (Чит. объясн. 20 ст.). Ангелы соберутъ всѣхъ людей не только избранныхъ, но и творившихъ беззаконія—сихъ послѣднихъ, для вѣчнаго мученія въ аду (Матѳ. 13 гл., 41 и 42 ст.). *Отъ четырехъ вѣтровъ*, т.-е. отъ четырехъ странъ свѣта: востока, запада, сѣвера и юга. У Іудеевъ страны свѣта иногда назывались четырьмя вѣтрами (Исх. 43, 5—6. Іез. 37, 9). *Отъ конца* (края) *земли до конца* (края) *неба*, т.-е. со всего земного шара, со всей вселенной (Пс. 18, 1—7).

28. Ѿ смоко́вницы же наꙋчи́тесѧ при́тчи: є҆гда̀ ᲂу҆жѐ вѣ́твїе є҆ѧ҄ бꙋ́детъ мла́до и҆ и҆зраща́етъ лі́ствїе, вѣ́дите, ꙗ҆́кѡ бли́з є҆́сть жа́тва.

Отъ смоковницы возьмите подобіе: когда вѣтви ея становятся уже мягки и пускаютъ листья, то знаете, что близко лѣто.

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ Господь подтверждаетъ, что все, предсказанное Имъ о разрушеніи Іерусалима и о второмъ Его пришествіи, непремѣнно сбудется. Онъ указавъ имъ на одну изъ смоковницъ, которыя росли во множествѣ по склонамъ горы Елеонской, сказалъ: *отъ смоковницы возьмите подобіе: когда вѣтви ея становятся уже мягки* (егда уже вѣтвіе ея будетъ младо) *и изращаетъ листвіе, вѣдите* (то знаете), *яко близъ есть жатва* (что близко лѣто). Св. Златоустъ такъ объясняетъ это мѣсто: „Господь привелъ въ примѣръ смоковницу для подтвержденія того, что Его предсказаніе непремѣнно исполнится. Ибо какъ необходимо быть первому, т.-е. оживленію смоковницы, такъ равно и послѣднему, т.-е. лѣту.

29. Та́кѡ и҆ вы̀, є҆гда̀ сїѧ҄ ви́дите быва́юща, вѣ́дите, ꙗ҆́кѡ бли́з є҆́сть, при две́рехъ.

Такъ и когда вы увидите то сбывающимся, знайте, что близко, при дверяхъ.

30. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ не и҆́мать прейти̑ ро́дъ се́й, до́ндеже всѧ҄ сїѧ҄ бꙋ́дꙋтъ.

Истинно говорю вамъ, не прейдетъ родъ сей, какъ все это будетъ.

31. Нб҃о и҆ землѧ̀ пре́йдꙋтъ, словеса̀ же моѧ̀ не пре́йдꙋтъ.	Небо и земля прейдутъ, но слова Мои не прейдутъ.

Когда увидите то сбывающимся. То, т. е. всѣ предзнаменованія пришествія Христова на судъ съ Іерусалимомъ и второго пришествія на судъ всего міра, о которыхъ евангелистъ говорилъ выше. *Близко* (близъ есть), *при дверяхъ*, т. е. за предзнаменованіями скоро послѣдуютъ и самыя событія: разрушеніе Іерусалима и второе пришествіе Христово. *Не имать прейти* (не прейдетъ) *родъ сей, дондеже вся сія будутъ* (какъ все сіе сбудется). *Все сіе*, т.-е. войны, голодъ, моръ, землетрясенія, появленіе лжехристовъ и лжепророковъ, распространеніе Евангелія, мятежи, раздоры, — все, что, по предсказанію Христову, должно случиться при разрушеніи Іерусалима и второмъ Его пришествіи (5—23 ст.). *Не прейдетъ родъ сей* и пр. Въ отношеніи къ разрушенію Іерусалима слова сіи значатъ, что еще не умретъ живущее въ то время поколѣніе, какъ послѣдуетъ разрушеніе; какъ то и было чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія сего пророчества и въ 70 г. отъ Р. Хр. Въ отношеніи же втораго пришествія Христова ихъ толкуютъ такъ: все предсказанное случится, а родъ вѣрныхъ, т.-е. христіанъ, пребудетъ и не прервется ни отъ одного изъ означенныхъ бѣдствій (Злат. и Ѳеофил.). „Разрушится Іерусалимъ и погибнетъ большая часть Іудеевъ, говоритъ св. Златоустъ, но ничто не преодолѣетъ сего рода: ни голодъ, ни моръ, ни землетрясеніе, ни ужасы браней, ни лжехристы, ни лжепророки... ни другія подобныя искушенія". Т.-е. скорѣе разрушится небо и земля, столь твердыя и неподвижныя, нежели прейдетъ,—останется не исполнившимся одно Христово слово. *Небо и земля прейдетъ*, т.-е. будутъ имѣть конецъ. Это—утвержденіе непреложности всего предсказаннаго І. Христомъ. (См. Матѳ. 5 гл. 18 ст.).

Зач. 62. **Бесѣда І. Христа о разрушеніи Іерусалима, второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра** (окончаніе). **Умыселъ противъ Господа враговъ Его.**

Читается въ четвергъ 34 недѣли по Пятидесятницѣ.

32. Ѿ дни́ же то́мъ и҆лѝ ѡ҆ ча́сѣ никто́же вѣ́сть, ни а҆́гГли, и҆̀же сꙋ́ть на нб҃сѣ́хъ, ни сн҃ъ, то́кмѡ ѻ҆ц҃ъ.	О днѣ же томъ, или часѣ, никто не знаетъ, ни Ангелы небесные, ни Сынъ, но только Отецъ.
33. Блюди́те, бди́те и҆ моли́тесѧ: не вѣ́сте бо, когда̀ вре́мѧ бꙋ́детъ.	Смотрите, бодрствуйте, молитесь; ибо не знаете, когда наступитъ это время.

О днѣ же томъ или часѣ. Здѣсь разумѣется время второго пришествія Христова, а также и разрушенія Іерусалима. Христосъ Спаситель указалъ общіе признаки наступленія того и другаго, но не благоволилъ открыть точно дня и часа: потому что это не только безполезно, но даже и вредно. Вотъ что пишетъ по поводу сего св. Василій Великій: „Христосъ умолчалъ о времени суда потому только, что неполезно было слышать о семъ, ибо всегдашнее ожиданіе дѣлаетъ болѣе ревностными въ благочестіи, а знаніе, что до суда еще долго, сдѣлало бы болѣе нерадивыми въ благочестіи, по надеждѣ, что можно спастись, покаявшись впослѣдствіи". Въ другой же разъ Господь прямо замѣтилъ апостоламъ: *не ваше дѣло знать времена или сроки* (Дѣян. 1, 7). *Ни ангелы небесныя* (иже суть на небесѣхъ). Ангелы проникаютъ въ тайны Божіи, но не знаютъ того, что не открыто имъ (Мих.). *Ни Сынъ.* Какъ Богъ и Сынъ Божій, І. Христосъ все зналъ; но слова: *не знаетъ ни Сынъ* нужно понимать относительно Его человѣчества. Возможно ли, чтобы Самъ Господь І. Христосъ не зналъ о времени Своего второго пришествія, а также и разрушенія Іерусалима? Не возможно это и предположить, когда *Онъ*, какъ Сынъ Божій, *и* Богъ *Отецъ суть одно* (Іоан.

10, 30). Да и какъ не знать Ему, когда Онъ вмѣстѣ съ Отцемъ *сотворилъ* самое время, *вѣки* (Евр. 1, 2)? „Для всякаго ясно, что Сынъ знаетъ, какъ Богъ, пишетъ св. Григорій Богословъ, приписываетъ же Себѣ незнаніе, какъ человѣкъ". Блаж. Өеофилактъ замѣчаетъ при семъ: „Если бы Господь сказалъ апостоламъ: Я знаю, но не хочу открыть вамъ, въ такомъ случаѣ Онъ опечалилъ бы ихъ. А теперь, когда говоритъ, что ни ангелы, ни Я не знаю, Онъ весьма мудро поступаетъ и совершенно удерживаетъ ихъ отъ желанія знать и докучать Ему".

Молитесь. Въ молитвѣ Господь указываетъ самое дѣйствительное средство къ поддержанію духовнаго бодрствованія и готовности встрѣтить наступленіе великаго и страшнаго времени—второго пришествія и суда Его надъ родомъ человѣческимъ.

34. Ꙗ҆́коже человѣ́къ ѿходѧ̀ ѡ҆ста́вль до́мъ сво́й, и҆ да́въ рабѡ́мъ свои̑мъ вла́сть, и҆ комꙋ́ждо дѣ́ло своѐ, и҆ вратарю̀ повелѣ̀, да бди́тъ.

35. Бди́те ᲂу҆́бо: не вѣ́сте бо, когда̀ госпо́дь до́мꙋ пріи́детъ, ве́черъ, и҆лѝ полꙋ́нощи, и҆лѝ въ пѣтлоглаше́ніе и҆лѝ ᲂу҆́трѡ:

36. да не прише́дъ внеза́пꙋ, ѡ҆брѧ́щетъ вы̀ спѧ́ща.

37. А҆̀ ꙗ҆̀же ва́мъ гл҃ю, всѣ́мъ гл҃ю: бди́те.

Подобно какъ бы кто, отходя въ путь и оставляя домъ свой, далъ слугамъ своимъ власть, и каждому свое дѣло, и приказалъ привратнику бодрствовать.

Итакъ бодрствуйте; ибо не знаете, когда придетъ хозяинъ дома, вечеромъ или въ полночь, или въ пѣніе пѣтуховъ, или поутру;

чтобы, пришедъ внезапно, не нашелъ васъ спящими.

А что вамъ говорю, говорю всѣмъ: бодрствуйте.

Пришествіе Господа-Судіи послѣдуетъ неожиданно, подобно тому, какъ неожиданно для домочадцевъ бываетъ возвращеніе домохозяина, отправившагося въ путь. Въ этомъ приточномъ изреченіи Господь-Спаситель и Судія изображается *домохозяиномъ.* Домохозяинъ *оставляетъ* на время *свой домъ*, отходя въ путь,—это означаетъ, что І. Христосъ возносится на небо къ Отцу Своему и въ сонмъ ангеловъ и святыхъ, и оставляетъ на землѣ Свою церковь. *Давъ рабомъ своимъ власть* и пр. Христосъ каждому изъ Своихъ вѣрныхъ служителей, т.-е. апостоловъ и вѣрующихъ, далъ Свое дѣло, которое они должны исполнять, — дѣло устроенія Церкви вообще и спасенія каждаго изъ членовъ ея. Отошелъ, не сказавъ точно о времени возвращенія Своего, т.-е. Господь сокрылъ время второго пришествія Своего на судъ. Посему всѣ вѣрующіе должны бодрствовать (*бдите убо* и пр.), чтобы быть готовыми встрѣтить Господа-Судію во всякое время и отдать отчетъ въ исполненіи порученнаго имъ дѣла спасенія, и чтобы не оказаться спящими, т.-е. безпечными о своемъ спасеніи, и духовно-мертвыми, т.-е. невѣрующими или нераскаяными грѣшниками (Мих). *Вечеръ или полунощи, или въ пѣтоглашеніе, или утро*, это — дѣленіе древними ночи на четыре части, — на такъ называемыя стражи по смѣнѣ сторожевыхъ воиновъ: первая стража, вечеръ,—съ 6—ти до 9 часовъ; вторая полночь,—до 12 час.; третья, пѣніе пѣтуховъ,— до 4 часовъ; четвертая стража, утро,—до 6—ти часовъ утра (Чит. Мат. 14, 25). *Говорю* (глаголю) *всѣмъ*, т.-е. всѣмъ вѣрующимъ, въ какое бы время они ни жили: такъ какъ время второго пришествія Христова и суда Его весьма важно для всякаго вѣрующаго.

ГЛАВА XIV.

1. Бѣ́ же па́сха и҆ ѡ҆прѣсно́цы по двою̀ дні́ю: и҆ и҆ска́хꙋ а҆рхїере́е и҆ кни́жницы, ка́кѡ є҆го̀ ле́стїю ꙗ҆́мше ᲂу҆бї́ютъ:

Чрезъ два дня *надлежало* быть *празднику* Пасхи и Опрѣсноковъ; и искали первосвященники и книжники, какъ бы взять Его хитростью и убить.

Пасха, это—главнѣйшій и торжественнѣйшій еврейскій праздникъ. Установленъ онъ въ память чудеснаго избавленія Евреевъ отъ рабства египетскаго при Моисеѣ, почти за полторы тысячи лѣтъ до Р. Хр. Названіе Пасха значитъ прохожденіе. Оно дано празднику потому, что въ ночь передъ выходомъ Евреевъ изъ Египта, когда ангелъ Господень поражалъ всѣхъ первенцовъ Египетскихъ, онъ проходилъ дома еврейскіе (Исх. 12 гл.). Пасха праздновалась послѣ весенняго мартовскаго полнолунія, въ 14 день мѣсяца Нисана (марта), въ соединеніи съ праздникомъ Опрѣсноковъ, который начинался на второй день Пасхи, и праздновалась 8 дней. Приготовленіе къ празднику пасхи начиналось съ 10-го числа, когда отцы семействъ должны были избрать по однолѣтнему, безъ порока, агнцу — ягненку, котораго въ 14-й день заколывали во дворѣ святилища, послѣ извѣстнаго приготовленія пекли и затѣмъ ѣли. Кровью пасхальнаго агнца, когда въ первый разъ совершена была Пасха въ Египтѣ, кропили пороги домовъ, чтобы ангелъ, губитель египетскихъ первенцовъ, проходилъ эти дома; впослѣдствіи же кровью кропили только жертвенникъ, почему агнцы и закалались при скиніи или храмѣ. Вотъ какъ описывается въ Толковомъ Евангеліи епископа Михаила празднованіе Пасхи во времена Христовы. „Вкушеніе Пасхи начиналось вечеромъ 14-го числа Нисана, по захожденіи солнца. Прежде всего приступали къ чашѣ съ виномъ, разбавленнымъ водою. Воздавъ хвалу Богу, глава семейства пилъ изъ нея, а за нимъ, поочереди, пили всѣ присутствующіе. Это называлось—первая чаша. Послѣ сего умывали руки, произнося слова благодаренія Богу. Затѣмъ вкушали понемногу агнца пасхальнаго, *прѣснаго хлѣба и горькихъ травъ* и родъ соуса съ финиками, смоковами, виноградомъ и уксусомъ, произнося славословіе; послѣ чего блюда сіи уносились, и снова поставлялась чаша съ виномъ и водою. Блюда уносились для того, чтобы возбудить любопытство дѣтей и имѣть такимъ образомъ случай разсказать исторію праздника. Тогда глава семейства разсказывалъ. Послѣ сего снова вносились блюда, и онъ произносилъ: „это — пасха, которую мы вкушаемъ въ память того, что Господь пощадилъ домы наши въ Египтѣ“, потомъ, возвышая прѣсные хлѣбы и горькія травы, изъяснялъ, что первые означаютъ поспѣшность бѣгства Евреевъ изъ Египта, а вторыя — тягость или горечь рабства египетскаго. Послѣ сего пѣли первую часть такъ называемой *аллилуіи* (псалмы 113 и 114), произносили краткую молитву и снова пили изъ чаши вино. Это называлось—вторая чаша. Снова послѣ сего умывали руки и вкушали агнца, травы и хлѣбъ. Отъ агнца ничего не должно было оставаться до слѣдующаго дня. Затѣмъ, снова умывъ руки, пили третью чашу, называемую *чашею благословенія*, такъ какъ глава семейства въ это время благословлялъ Бога за Его особенную благость. Въ заключеніе испивали четвертую чашу, называемую галлемъ, такъ какъ вслѣдъ за нею воспѣвали вторую часть аллилуіи (псалмы 115 и 118). Въ послѣдующіе дни Пасхи ежедневно совершались при храмѣ жертвоприношенія, и общественныя, отъ лица всего народа, и частныя, отъ усердія частныхъ лицъ. Во второй день праздника, т.-е. въ первый день Опрѣсноковъ, приносился снопъ ячменя, какъ начатокъ новыхъ плодовъ. Особенно были

чтимы первый и послѣдній дни праздника. *И искаху* (искали) *архіерее* (первосвященники) *и книжницы, како Его лестію емше убіютъ* (какъ бы взять Его хитростію и убить) и пр. У еванг. Матоея (26 гл.) сказано, что *первосвященники и книжники и старѣйшины народа* (т. е. почетныя и должностныя лица, принимавшія участіе въ правительственныхъ дѣлахъ) *собрались во дворъ архіерея, по имени Каіафы.* Собраніе первосвященниковъ, книжниковъ и старѣйшинъ у тогдашняго первосвященника Каіафы, это—собраніе *синедріона*, т. е. высшаго суда у Евреевъ, но не обыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное. О синедріонѣ у Евреевъ нужно сказать слѣдующее. Синедріонъ, это было высшее судилище у Евреевъ въ Іерусалимѣ. Оно учреждено было уже во времена Маккавеевъ—лѣтъ за 200 до Р. Хр. Синедріонъ состоялъ изъ 72 членовъ. Первосвященникъ или архіерей былъ предсѣдателемъ синедріона, членами же—избранные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ. Синедріонъ занимался самыми важными народными дѣлами. До завоеванія Іудеи Римлянами, ему принадлежало право предавать смерти, но съ этого времени оставлено было ему право только произносить смертные приговоры, а чтобы привесть ихъ въ исполненіе, требовалось согласіе Римскаго правителя Іудеи. Каіафа, это было прозваніе или фамилія первосвященника, имя же его было Іосифъ. Первосвященство получилъ Каіафа за 25 л. до Рождества Христова, и въ 36 году смѣненъ Іоанафаномъ, сыномъ своего предшественника и тестя Анны или Анана (Флав.). Сказано: *первосвященники* (архіереи), потому что тутъ разумѣются и бывшіе прежде первосвященниками: такъ какъ въ послѣднее время у Евреевъ часто мѣнялись первосвященники. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „предпринимая дѣла беззаконныя, идутъ къ первосвященнику, надѣясь получить дозволеніе тамъ, гдѣ надлежало бы ожидать препятствій“. Враги Господа первосвященники и книжники уже давно желали и искали смерти Его; теперь же въ этомъ собраніи они рѣшительно положили предать Его смерти.

2. глаго́лахꙋ же: (но) не въ пра́здникъ, ѣда̀ ка́кѡ молва̀ бꙋ́детъ лю́дска.	но говорили: *только* не въ праздникъ, чтобы не произошло возмущенія въ народѣ.

Народъ любилъ І. Христа, еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его при входѣ въ Іерусалимъ, какъ Мессію своего. Посему понятно опасеніе враговъ Христовыхъ, чтобы не сдѣлалось народнаго возмущенія, и рѣшеніе взять Его хитростію, тихонько отъ народа. *Не въ праздникъ*: такъ какъ къ празднику Пасхи стеченіе народа въ Іерусалимѣ бывало громадное, до двухъ милліоновъ человѣкъ. Синедріонъ боялся, что народъ вступится за Господа. Боялись и того, чтобы смерть І. Христа не сдѣлалась общеизвѣстною, если убьютъ Его въ праздникъ: имъ хотѣлось истребить и память о Немъ. А между тѣмъ смерть Господа, по премудрымъ Божественнымъ планамъ, должна произойти именно въ праздникъ Пасхи, когда воспоминалось освобожденіе Евреевъ отъ рабства Египетскаго, что было прообразомъ искупленія рода человѣческаго отъ власти діавола, и когда закалался Агнецъ пасхальный, что прообразовало и искупительную смерть Господа (1 Кор. 5, 17). По сказанію евангелиста Матоея, Господь Самъ объявляетъ апостоламъ, что Ему предстоятъ страданія во дни наступающей Пасхи, тогда какъ св. Маркъ повѣтствуетъ объ этомъ отъ себя. Это—разница весьма малая, несущественная. Вообще же св. Маркъ повѣтствуетъ о страданіяхъ и смерти Господа совершенно согласно съ повѣствованіемъ св. Матоея, только короче; по мѣстамъ, впрочемъ, сообщаетъ нѣкоторыя пополняющія черты.

Зач. 63. **І. Христосъ въ Виѳаніи и жена, возливающая на Него мѵро.**

Читается въ пятокъ 34 недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о женѣ, возлившей мѵро на главу І. Христа, у еванг. Марка передается съ большими подробностями, чѣмъ у св. Матоея (26 гл. 6—13 ст.).

3. И҆ сꙋ́щꙋ є҆мꙋ̀ въ виѳа́нїи, въ домꙋ̀ сі́мона прокаже́ннагѡ, возлежа́щꙋ є҆мꙋ̀, прїи́де жена̀, и҆мꙋ́щи а҆лава́стръ мν́ра на́рднагѡ пїстїкі́а многоцѣ́нна: и҆ сокрꙋ́шши а҆лава́стръ, возлива́ше є҆мꙋ̀ на главꙋ̀.

И когда былъ Онъ въ Виѳаніи, въ домѣ Симона прокаженнаго, и возлежалъ, — пришла женщина съ алавастровымъ сосудомъ мура изъ нарда чистаго, драгоцѣннаго, и, разбивши сосудъ, возлила Ему на голову.

Въ Виѳаніи. Виѳанія, это—селеніе близъ Іерусалима, гдѣ жило семейство Лазаря, которое І. Христосъ любилъ за благочестіе. *Въ дому Симона прокаженнаго.* Полагаютъ, что Симонъ былъ исцѣленъ Христомъ отъ проказы, почему и называется прокаженнымъ. *Пріиде жена* (пришла женщина). Полагаютъ, что это была та самая женщина, которая, по сказанію еванг. Луки (7 гл. 36 ст. и дал.), еще ранѣе помазала Господа въ домѣ нѣкоего Симона фарисея. Полагаютъ также, что и этотъ Симонъ прокаженный былъ тотъ же Симонъ фарисей (Мих.) Но евангелистъ не называетъ его фарисеемъ, потому что это имя напоминало секту враговъ Господа. У еванг. Луки эта женщина названа *грѣшницею.* Можетъ быть, это была Марія Магдалина, изъ которой Господь изгналъ бѣсовъ (Мар. 16, 9), и она теперь такъ трогательно свидѣтельствовала свою глубокую благодарность Господу, за что и получила отпущеніе грѣховъ (Мих.). *Имущи алавастръ мура нарднаго пистикіа, многоцѣнна* (съ алавастровымъ сосудомъ мура изъ нарда чистаго, драгоцѣннаго). *Алавастръ,* это—родъ мрамора, изъ котораго дѣлались сосуды для храненія жидкихъ ароматическихъ веществъ, также и воды, урны или вазы и пр. Сосуды эти были съ длиннымъ и узкимъ горломъ. Муро, это—драгоцѣнная благовонная жидкость, составлявшаяся изъ масла и пахучихъ веществъ: оливковаго масла, нарда, смирны и разныхъ цвѣтовъ. Нардъ—дерево, произростающее преимущественно въ Остъ-Индіи, съ тонкимъ и высокимъ стволомъ; изъ корней, также изъ коры и плодовъ этаго дерева извлекается лучшій благовонный сокъ. *Чистаго,* т.-е. неподдѣльнаго и разведеннаго разными подмѣсями, каковой нардъ цѣнился очень высоко, почему и названъ евангелистомъ *многоцѣннымъ. Сокрушши алавастръ* (разбивъ сосудъ). Сосуды, въ которыхъ вдревле хранились благовонныя масти, очень плотно закупоривались, чтобы лучше удерживалось благовоніе. Женщина разбила сосудъ, т.-е. отбила тонкое и длинное горло его, не жалѣя для Господа ни благовонія, ни самаго сосуда. *Возливаше Ему на главу.* Помазаніе муромъ употреблялось въ древности у Евреевъ при посвященіи въ первосвященники, цари и пророки; употреблялось оно и въ обыденной жизни, особенно во время пиршествъ; также при представленіи высокимъ людямъ или пріемѣ такихъ людей у себя въ домѣ. Помазывали обыкновенно волосы на головѣ, лице, бороду и одежду (Псал. 25, 5; 132, 2), а, для выраженія особеннаго почтенія, и ноги. Блаженный Августинъ замѣчаетъ при семъ: „Бывши грѣшницей, женщина осмѣлилась помазать только ноги І. Христа, считая себя недостойною коснуться пречистой главы Его; а очистившись отъ грѣховъ, дерзнула возлить муро не только на ноги, но и на голову Его“. „Видя прокаженнаго очищеннымъ, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, женщина возъимѣла вѣру, что и она будетъ очищена Господомъ отъ своей душевной проказы—грѣховъ“. Св. Златоустъ называетъ эту женщину достойною удивленія: потому что, говоритъ онъ, другіе приходили къ Господу за полученіемъ тѣлеснаго здравія, а она пришла, чтобы воздать честь Ему и получить исцѣленіе душевное“.

4. Бѧ́хꙋ же нѣ́цыи негодꙋ́юще въ себѣ̀ и҆ глаго́люще: почто̀ гі́бель сїѧ̀ мν́рнаѧ бы́сть;

Нѣкоторые же вознегодовали и говорили между собою: къ чему сія трата мура?

5. Можа́ше бо сїѐ прода́но бы́ти вѧ́щше трє́хъ сѡ́тъ пѣ́нѧзь, и҆ да́тисѧ ни́щымъ. И҆ прещахꙋ̀ є҆́й.

Ибо можно было бы продать его болѣе, нежели за триста динаріевъ, и раздать нищимъ. И роптали на нее.

Нѣкоторые вознегодовали. У еванг. Матоея сказано *негодовали ученики* (ст. 8), у еванг. Іоанна, одинъ *Іуда Искаріотъ* (12 гл. ст. 4). Это должно понимать такъ, что нѣкоторые изъ учениковъ выразили неудовольствіе на излишнюю, какъ имъ казалось, трату дорогой благовонной масти, особенно же выразилъ свое негодованіе сребролюбецъ Іуда, и выразилъ не потому, какъ замѣчаетъ еванг. Іоаннъ, *чтобы заботился о нищихъ, но потому, что былъ тать. Онъ имѣлъ денежный ящикъ и носилъ, что туда ему опускали* (12, 6) и, вѣроятно, похищалъ оттуда, и изъ денегъ за муро онъ могъ бы похитить немало. Можно думать и такъ, что неудовольствіе на поступокъ жены первый высказалъ Іуда, а ученики Господа, по своей простотѣ, приняли его сужденіе за чистую истину и сами высказали свои мысли. Негодовали или, лучше, роптали вмѣстѣ нѣкоторымъ образомъ и на Самого І. Христа, Который позволилъ женщинѣ сдѣлать такую трату мура, а Самому принять помазаніе. „Откуда родилась въ ученикахъ мысль относительно поступка жены? Какъ они могли согласиться съ мнѣніемъ сребролюбца Іуды? вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: они видѣли, какъ Учитель ихъ не терпѣлъ роскоши и какъ высоко ставилъ дѣла милосердія и сострадані. *Милости хочу, а не жертвы* (Мат. 12, 7), высказалъ Онъ однажды; они слышали, какъ Онъ порицалъ Іудеевъ за то, что тѣ оставляли важнѣйшее—судъ, милость и вѣру, и изъ всего этого выводили заключеніе и разсуждали другъ съ другомъ такимъ образомъ: если Онъ не принимаетъ всесожженій и древняго богослуженія, то тѣмъ менѣе приметъ помазаніе мѵромъ“. *Болѣе нежели за триста динаріевъ. Динарій*—монета около 20 коп.; 300 динаріевъ—около 60 руб.,—сумма значительная.

6. І҆и҃съ же рече: ѡ҆ста́вите ю҆̀: что̀ є҆́й тру́ды даете; добро̀ дѣ́ло соде́ла ѡ҆ мнѣ̀.	Но Іисусъ сказалъ: оставьте ее; что ее смущаете? Она доброе дѣло сдѣлала для Меня.
7. Всегда́ бо ни́щыѧ и҆́мате съ собо́ю, и҆ є҆гда̀ хо́щете, мо́жете и҆̀мъ добро̀ твори́ти: мене́ же не всегда̀ и҆́мате.	Ибо нищихъ всегда имѣете съ собою и, когда захотите, можете имъ благотворить; а Меня не всегда имѣете.
8. Є҆́же и҆мѣ̀ сїѧ̀, сотворѝ: предварѝ пома́зати моѐ тѣ́ло на погребе́нїе.	Она сдѣлала, что могла; предварила помазать тѣло Мое къ погребенію.
9. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, и҆дѣ́же а҆́ще проповѣ́стсѧ є҆ѵⷢ҇лїе сїѐ во все́мъ мі́рѣ, и҆ є҆̀же сотворѝ сїѧ̀, глаго́лано бу́детъ въ па́мѧть є҆ѧ̀.	Истинно говорю вамъ: гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сіе въ цѣломъ мірѣ, сказано будетъ въ память ея и о томъ, что она сдѣлала.

Поступокъ женщины происходилъ отъ ея благоговѣнія къ І. Христу, теплой вѣры и сокрушеннаго сердца, почему Господь и допустилъ сдѣлать оный. Между тѣмъ женщина не могла не смущаться, когда увидѣла негодованіе и ропотъ учениковъ Христовыхъ относительно своего поступка. Но Господь успокоилъ и самую женщину, и учениковъ, сказавъ: 1) *добро дѣло содѣла о Мнѣ* (для Меня). *Еже имѣ, сія сотвори* (она сдѣлала, что могла). Т.-е. по мѣрѣ своего разумѣнія и средствъ она выразила свою любовь и усердіе ко Мнѣ. 2) *Предвари* (предварила) *помазати тѣло Мое на* (къ) *погребеніе.* У Евреевъ, какъ и у другихъ народовъ на Востокѣ, было обыкновеніе помазывать мѵромъ — душистымъ составомъ (чит. объясн. 3 ст.) тѣла умершихъ. Это дѣлалось для того, чтобы предохранить тѣло отъ разложенія и дурного запаха. Съ другой стороны помазаніемъ выражалась честь къ умершему, подобно какъ помазаніемъ при жизни. По всей вѣроятности, женщина и не имѣла мысли о приготовленіи І. Христа къ погребенію, но Онъ Самъ даетъ сіе высокое значеніе ея дѣйствію. По особому внушенію Божію, поступокъ женщины прообразовалъ Его погребеніе. 3) *Всегда бо нищія имате* (имѣете) *съ собою и,* когда хотите, можете имъ благотворить, *Мене же не всегда имате,* т.-е. въ тѣлесномъ образѣ, и потому почесть помазанія мѵромъ можно было воздавать І. Христу недолгое время; такъ какъ приближался конецъ Его жизни, и Онъ имѣлъ разлучиться съ вѣрующими видимымъ образомъ, вознесшись на

небо. Блаженный Өеофилактъ поучаетъ при этомъ: „Когда кто приноситъ даръ Богу, не отклоняй его, не отсылай раздать нищимъ, но предоставь ему совершить приношеніе. Развѣ кто когда потребуетъ у тебя совѣта о томъ, нищимъ ли отдать нужно что либо, или принести Богу; въ такомъ случаѣ посовѣтуй ему отдать лучше нищимъ“. *Аминь глаголю* (истинно говорю) *вамъ: идѣже аще проповѣстся* (гдѣ ни будетъ проповѣдано) *евангеліе сіе во всемъ* (цѣломъ) *мірѣ, и еже сотвори сія* (что она сдѣлала), *глаголано* (сказано) *будетъ въ память ея.* Это—награда земная, но небесная награда разумѣется сама собою. „Вотъ, говоритъ св. Златоустъ, какъ исполнилось то, что Христосъ предсказалъ: куда ни пойдешь во вселенной, вездѣ увидишь, что возвѣщаютъ о женѣ той. И персы, и индѣйцы, и скиөы, и өракіяне повѣствуютъ о томъ. что сдѣлала она.“

Зач. 64. Предательство Іуды, вкушеніе пасхи и тайная вечеря. Предсказаніе I. Христа о соблазнѣ Своихъ учениковъ и Геөсиманская молитва.

Читается во вторникъ мясопустной недѣли.

Исторія предательства Іуды, вкушенія пасхи и тайной вечери у еванг. Марка передается совершенно одинаково съ повѣствованіемъ св. Матөея (26, 14—30).

10. И҆ Ꙇ҆ꙋ́да і҆скарїѡ́тскїй, є҆ди́нъ ѿ ѻ҆бою̀надесѧте, и҆́де ко а҆рхїере́ѡмъ, да пре- да́стъ є҆го̀ и҆̑мъ.	И пошелъ Іуда Искаріотъ, одинъ изъ двѣнадцати, къ первосвященникамъ, чтобы предать Его имъ.

Вотъ что замѣчаетъ св. Златоустъ, объясняя сказаніе Евангелія о предательствѣ Іуды: „Безъ опасенія Евангелисты говорятъ, что Іуда былъ изъ числа двѣнадцати. Такимъ образомъ они не скрываютъ ничего, даже такого, что кажется постыднымъ. Изъ этого видно, что они старались объ одной только истинѣ, и о томъ, чтобы не утаить событія“. Іуда названъ *Искаріотомъ* по своему происхожденію изъ города Каріота (Матө. 10, 4). *Ко архіереомъ* (первосвященникамъ), такъ какъ они были первыми членами высшаго еврейскаго судилища, Синедріона (чит. объясн. 1 ст.). Чѣмъ объяснить поступокъ предательства Господа Іудою? Толкователи Евангелія объясняютъ это такъ: Іуда пришелъ къ Господу съ земными видами,—съ надеждою на открытіе Имъ славнаго земного царства. Зараженный страстію къ деньгамъ, онъ расчитывалъ, съ открытіемъ сего царства и занятія въ немъ высокаго мѣста, удовлетворять своей страсти. Но когда увидѣлъ, что Господь не ищетъ земнаго царства, а, напротивъ, говоритъ о крестѣ и страданіяхъ, то рѣшилъ оставить Его. Но и тутъ корыстолюбивый Іуда возъимѣлъ намѣреніе пріобрѣсти деньги. Онъ зналъ, что первосвященники и книжники ненавидятъ Господа и хотятъ погубить Его, и вотъ рѣшилъ предать имъ своего Учителя и за это получить деньги. „Столь великое зло—сребролюбіе! восклицаетъ при семъ св. Златоустъ. Оно сдѣлало апостола Христова Іуду и святотатцемъ и предателемъ. Слушайте и берегитесь страсти сребролюбія. Эта страсть самая ужасная изъ всѣхъ страстей. Отселѣ убійства, отселѣ войны и драки, отселѣ всякое зло. Она сильнѣе демона приводитъ въ неистовство души, которыми овладѣваетъ, заставляетъ забыть ближняго и законы природы, отнимаетъ даже умъ“. Вотъ какъ одинъ изъ духовныхъ писателей изображаетъ душевное состояніе Іуды, когда онъ задумалъ предать Господа: „Ослѣпленный страстію сребролюбія, онъ намѣренно съ ожесточеніемъ гналъ отъ себя прочь всякую мысль, которая могла бы остановить его на погибельномъ пути. Если Іисусъ есть истинный Мессія, то развѣ Онъ не можетъ спасти Себя чудомъ? А если нѣтъ, если Онъ не Мессія, то не Самъ ли Онъ не разъ говорилъ, что Ему должно умереть? Значитъ, это неизбѣжно; почему же мнѣ не извлечь изъ сего какой либо пользы? Почти четыре года я провелъ среди этихъ бѣдныхъ галилеянъ, около сего страннаго Учителя Безсребренника, и все это время потеряно мною напрасно: нѣтъ никакой надежды на исполненіе моей завѣтной мечты“... (Тр. лист.).

11. Ѻни́ же слы́шавше возра́довашасѧ: и҆ ѡ҆бѣща́ша є҆мꙋ̀ сре́бреники да́ти. И҆ и҆ска́ше, ка́ко є҆го̀ въ ᲂу҆до́бно вре́мѧ преда́стъ.

Они же услышавши обрадовались и обѣщали дать ему сребренники. И онъ искалъ, какъ бы въ удобное время предать Его.

Возрадовашася (обрадовались),—потому что, хотя уже и рѣшили умертвить І. Христа, но не знали, какъ это сдѣлать, чтобы не произвесть народнаго возмущенія (ст. 2). «Нельзя себѣ представить ту истинно-адскую радость, какою исполнились сердца враговъ Господа при появленіи среди нихъ предателя! говоритъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Теперь при посредствѣ Іуды предателя они вполнѣ могли надѣяться погубить Его». *И обѣщаша ему сребренники дати.* По сказанію евангелиста Матѳея, *тридцать сребренниковъ* (26, 15). *Сребренникъ*, иначе сикль,—еврейская монета, на наши деньги, по однимъ, около 1 р. 50 коп. (30 сребр. 45 р.), а по другимъ, 86 к.—(25 р. 80 к.); это была цѣна, которую Моисей повелѣлъ взыскать за раба, когда онъ будетъ убитъ кѣмъ либо ненамѣренно (Исх. 21, 32). Такъ враги Господа вмѣстѣ съ Іудою оцѣнили жизнь Его! Съ другой стороны, замѣчаетъ Иннокентій, архіеписк. Херсонскій, предателю стыдно было съ упорствомъ настаивать на большей платѣ, такъ какъ онъ хотѣлъ дать измѣнѣ своей въ глазахъ первосвященниковъ видъ законнаго, совершеннаго изъ любви къ отечеству, поступка. Можно думать, что первосвященники назначили такую цѣну Господа, чтобы показать презрѣніе къ Нему, и въ разсчетахъ на жадность и сребролюбіе Іуды. Нѣсколько экземпляровъ монеты еврейскаго сребренника или сикля сохранилось до нашего времени, и встрѣчается въ нѣкоторыхъ хранилищахъ древностей (Мурет.). Свв. Евангелисты Лука (22, 3) и Іоаннъ (13, 27), говоря о предательствѣ Іуды, прибавляютъ, что въ него *вошелъ сатана.* Истинно покорными рабами сатаны сдѣлались какъ Іуда, такъ и первосвященники, замыслившіе погубить Христа! И дѣйствительно, только сатана могъ такъ возбудить ихъ противъ Господа.—Является вопросъ: Могъ ли діаволъ возбуждать Іуду и прочихъ враговъ Господа, когда смертію Его должно было быть разрушено царство діавола? Не значитъ ли это искать ему своей погибели? На это такъ отвѣчаетъ Иннокентій Херсонскій: «должно помнить, что тайна искупленія рода человѣческаго смертію Сына Божія была невѣдома для духа тьмы, и премудрость Божія содѣлала то, что діаволъ въ семъ случаѣ самъ устроилъ себѣ гибель. Ему хотѣлось только положить конецъ нестерпимому для него дѣйствію проповѣди и чудесъ І. Христа; но въ семъ случаѣ вышло совершенно противное: смертью Сына Божія навсегда ниспровергнута его держава грѣха и смерти". *И искаше* (онъ искалъ), *како Его въ удобно время предастъ* (какъ бы въ удобное время предать Его),—т.-е. предать такъ, чтобы не произвесть народнаго возмущенія, чего боялись враги Христовы (2 ст.).

12. И҆ въ пе́рвый де́нь ѡ҆прѣсно́къ, є҆гда̀ па́схꙋ жрѧ́хꙋ, глаго́лаша є҆мꙋ̀ ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀: гдѣ̀ хо́щеши, ше́дше ᲂу҆гото́ваемъ, да ꙗ҆́си па́схꙋ;

Въ первый день опрѣсноковъ, когда закалали пасхальнаго *агнца*, говорятъ Ему ученики Его: гдѣ хочешь ѣсть пасху? мы пойдемъ и приготовимъ.

Въ первый день опрѣсноковъ. Праздникъ опрѣсноковъ обыкновенно начинался на другой день Пасхи (см. объясн. 1 ст.), но и самый день Пасхи назывался опрѣсночнымъ, потому что пасхальнаго агнца полагалось вкушать съ прѣснымъ хлѣбомъ; также назывался симъ днемъ и канунъ Пасхи, потому что начинали ѣсть прѣсный хлѣбъ съ вечера этого дня. По толкованію Зигабена и Ѳеофилакта, здѣсь разумѣется день, предшествовавшій Пасхѣ, т. е. 13-е число марта, четвергъ, и они говорятъ, что названъ этотъ день такъ евангелистами, какъ канунъ сихъ дней. Подтвержденіе сему мнѣнію находится въ Евангеліи Іоанна въ словахъ: *предъ праздникомъ Пасхи Іисусъ зная, что пришелъ часъ Его страданій и смерти и пр.* (13, 1), и то обстоятельство, что приготовленіе пасхальнаго агнца начиналось нѣкоторыми, особенно галилеянами, и въ

13-й день Нисана (Хр. Чт. 1867 г.) *Гдѣ хощеши, шедше уготоваемъ, да яси пасху* (гдѣ хочешь ѣсть пасху? мы пойдемъ и приготовимъ). *Приготовимъ*, т. е. приготовимъ все, что полагается для совершенія ея (Чит. въ объясн. 1 ст.).

13. И҆ посла̀ два̀ ѿ оу҆чн҃къ свои́хъ, и҆ гл҃гола и҆̀мъ: и҆ди́та во гра́дъ: и҆ срѧ́щетъ ва́съ человѣ́къ, въ скꙋде́льницѣ водꙋ̀ носѧ̀: по не́мъ и҆ди́та,

И посылаетъ двухъ изъ учениковъ Своихъ и говоритъ имъ: пойдите въ городъ; и встрѣтится вамъ человѣкъ, несущій кувшинъ воды; послѣдуйте за нимъ,

14. и҆ и҆дѣ́же а҆́ще вни́детъ, рцы́та госпо́динꙋ до́мꙋ, ꙗ҆кѡ оу҆чт҃ль гл҃голетъ: гдѣ̀ є҆́сть вита́лница, и҆дѣ́же па́схꙋ со оу҆чн҃ки моими снѣ́мъ;

и куда онъ войдетъ, скажите хозяину дома того: Учитель говоритъ: гдѣ комната, въ которой бы Мнѣ ѣсть пасху съ учениками Моими?

Идита (пойдите) *во градъ*, т. е. Іерусалимъ, *и срящетъ васъ* (встрѣтится вамъ) *человѣкъ, въ скудельницѣ воду нося* (человѣкъ, несущій кувшинъ воды) и пр. Этотъ случай прямо показываетъ всевѣдѣніе и всемогущество Господа. Онъ посылалъ апостоловъ изъ Виѳаніи, гдѣ былъ въ это время (ст. 3), и не могъ видѣть такой случайности, что ученики встрѣтятъ человѣка съ кувшиномъ воды, и посылалъ, Своимъ всемогуществомъ располагая сего человѣка исполнить Его желаніе. Св. Златоустъ замѣчаетъ по сему поводу: „Для чего посылаетъ къ неизвѣстному лицу? Дабы и чрезъ сіе показать, что Онъ могъ не пострадать. Ибо если Онъ одними только словами расположилъ человѣка къ тому, чтобы принять учениковъ; то чего бы не произвелъ въ распинающихъ Его, если бы не захотѣлъ пострадать?“ Полагаютъ, что человѣкъ этотъ былъ или Іосифъ Аримаѳейскій, или Никодимъ, или Іоаннъ—Маркъ, у котораго вѣрующіе собирались по воскресеніи Господа. (Дѣян. 13, 12).

15. И҆ то́й ва́мъ пока́жетъ го́рницꙋ ве́лїю, по́стланꙋ, гото́вꙋ: тꙋ̀ оу҆гото́вайта на́мъ.

И онъ покажетъ вамъ горницу большую, устланную, готовую; тамъ приготовьте намъ.

16. И҆ и҆зыдо́ста оу҆чн҃ка̀ є҆гѡ̀, и҆ прїидо́ста во гра́дъ, и҆ ѡ҆брѣто́ста, ꙗ҆́коже речѐ и҆̀мъ: и҆ оу҆гото́васта па́схꙋ.

И пошли ученики Его, и пришли въ городъ, и нашли, какъ сказалъ имъ; и приготовили пасху.

На время великихъ праздниковъ всѣ дома Іерусалима были открыты для гостей. *Горницу устланную*—коврами, по восточному обычаю, со столомъ на серединѣ и мѣстами для возлежанія при трапезѣ. *Готовую*, т. е. снабженную всѣмъ, что нужно для празднованія пасхальной вечери, кромѣ конечно пасхальнаго агнца, котораго должны были приготовить сами, имѣющіе совершать пасхальную вечерю. Въ Іерусалимѣ каждый житель обязывался давать, если можетъ, даже безъ платы, иногороднымъ іудеямъ комнату для совершенія пасхи. Господь, любившій простоту, совершаетъ вечерю въ большой убранной комнатѣ, показывая тѣмъ, что таково должно быть мѣсто для святѣйшаго таинства св. причащенія (Филар. Черн.). Св. Златоустъ замѣчаетъ при семъ: „неудивительно то, что горница была готова для извѣстнаго человѣка; но удивительно то, что неизвѣстный человѣкъ рѣшился принять Господа, не смотря на вражду къ къ Нему и злобу на Него начальниковъ народныхъ.

17. И҆ ве́черꙋ бы́вшꙋ прїи́де со ѻ҆бѣма̑на́десѧте.

Когда насталъ вечеръ, Онъ приходитъ съ двѣнадцатью.

Вечеру бывшу (по наступленіи вечера), т. е. когда посланные Господомъ, апостолы приготовили пасху,—купили въ оградѣ храма пасхальнаго агнца, дали священнику заколоть его, или сами закололи съ благословенія священника, и испекли агнца; приготовили и опрѣсноки, и горькія травы, и прочее, что тутъ требовалось.

18. И҆ возлежа́щымъ и҆̀мъ и҆ ꙗ҆дꙋ́щымъ, речѐ і҆и҃съ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ є҆ди́нъ ѿ ва́съ преда́стъ мѧ̀, ꙗ҆ды́й со мно́ю.

И когда они возлежали и ѣли, Іисусъ сказалъ: истинно говорю вамъ, одинъ изъ васъ, ядущій со Мною, предастъ Меня.

Возлежащимъ имъ и ядущимъ (когда они возлежали и ѣли). Первоначально постановлено было ѣсть пасху стоя, въ дорожной одеждѣ и съ посохомъ въ рукахъ, для обозначенія поспѣшнаго выхода изъ Египта (Исх. 12, 11); но впослѣдствіи времени и на пасхальной вечери, какъ и на другихъ вечеряхъ, стали возлежать. (О возлежаніи чит. въ объясн. 15 ст. 2 гл.). „Ѣсть стоя—обычай рабовъ, а Іудеи, вышедъ изъ Египта, освободились отъ рабства", вотъ объясненіе Талмуда, почему измѣнился древній обычай—ѣсть пасху стоя. Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что предъ совершеніемъ пасхи І. Христосъ совершилъ трогательный и весьма поучительный обрядъ умовенія ногъ Своимъ ученикамъ, который заключилъ словами: *Если Я, Господь и Учитель, умылъ ноги вамъ, то и вы должны умывать ноги другъ другу*, т. е. служить одинъ другому, когда нужно, не смотря и на свое старшинство (гл. 13). *Единъ отъ васъ предастъ Мя, ядый со Мною.* Господь не указываетъ прямо Своего предателя, не говоритъ, что такой-то изъ Апостоловъ предастъ Его. Это дѣлаетъ Онъ по Своему милосердію, щадя предателя и давая ему возможность раскаяться.

19. О҆ни́ же нача́ша скорбѣ́ти и҆ глаго́лати є҆мꙋ̀ є҆ди́нъ по є҆ди́номꙋ: є҆да̀ а҆́зъ; и҆ дрꙋгі́й: є҆да̀ а҆́зъ;

20. О҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: є҆ди́нъ ѿ ѻ҆бою̀на́десѧте, ѡ҆мочи́вый со мно́ю въ соли́ло.

21. Сн҃ъ ᲂу҆́бѡ чл҃вѣ́ческій и҆де́тъ, ꙗ҆́коже є҆́сть пи́сано ѡ҆ не́мъ: го́ре же человѣ́кꙋ томꙋ̀, и҆́мже сн҃ъ чл҃вѣ́ческій предае́тсѧ: добрѣ́е бы́ло бы є҆мꙋ̀, а҆́ще не бы̀ роди́лсѧ человѣ́къ то́й.

Они опечалились и стали говорить Ему одинъ за другимъ: не я ли? и другой: не я ли?

Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: одинъ изъ двѣнадцати, обмакивающій со Мною въ блюдо.

Впрочемъ Сынъ Человѣческій идетъ, какъ писано о Немъ; но горе тому человѣку, которымъ Сынъ Человѣческій предается: лучше было бы тому человѣку не родиться.

Очень понятно это смущеніе и даже *печаль* апостоловъ, поэтому каждый изъ нихъ, кромѣ предателя, спѣшилъ освободиться отъ подозрѣнія, спрашивая Господа: *не я ли, Господи?* Сказали: „кромѣ предателя", потому что, какъ видно изъ повѣствованія еван. Матѳея, Іуда не спрашивалъ вмѣстѣ съ апостолами, думая, что Христосъ не узнаетъ его, а спросилъ уже послѣ, когда Господь нѣкоторымъ образомъ указалъ его (Матѳ. 26, 25). *Омочивый* (обмочившій) *со Мною въ солило* (въ блюдо). Это было блюдо съ разными плодами, приготовленными въ видѣ соуса; такъ какъ на востокѣ не употребляли вилокъ и ложекъ, а брали кушанье просто рукою (Мих.). *Сынъ убо* (впрочемъ) *Человѣческій*, т.-е. Онъ Христосъ (2, 10), *идетъ*, т.-е. на смерть, *якоже* (какъ) *есть писано о Немъ*, т.-е. какъ предназначено Богомъ въ предвѣчномъ совѣтѣ объ искупленіи падшаго рода человѣческаго и предсказано заранѣе въ ветхозавѣтныхъ книгахъ (Пс. 21, 9. Ис. 53, 4—9. Дан. 9, 26—27 и др.). *Горе же человѣку тому, имже* (которымъ) *Сынъ Человѣческій предается* и пр. Величайшее преступленіе—предать на смерть своего Учителя и Господа, величайшее будетъ и наказаніе за это.—Здѣсь невольно является вопросъ: „виновенъ ли дѣйствительно Іуда въ томъ, что І. Христосъ страдалъ? Повидимому, онъ исполнилъ то̀, что было

написано и что было необходимо, по премудрымъ планамъ Самого Бога. Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Іуда предалъ Христа не съ мыслію искупленія, а по злобѣ. Если ты не будешь смотрѣть на дѣло, то и діавола освободишь отъ вины. И тотъ, и другой достойны безчисленныхъ мученій, хотя и спаслась вселенная. Ибо не предательство Іуды содѣлало намъ спасеніе, но мудрость Христа и величайшее Его промышленіе, обращающее злодѣяніе другихъ въ нашу пользу. Потому Іисусъ и называетъ его несчастнѣйшимъ человѣкомъ“. „Іуда виновенъ, разсуждаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (архимандр. Августинъ): 1) тѣмъ, что, живя три года съ половиною съ Господомъ, не проникся любовію и благоговѣніемъ къ Нему, а, напротивъ, еще почему-то воспиталъ въ себѣ чувство непріязни и недоброхотства къ Нему; 2) тѣмъ, что прельстился 30-ю сребренниками, и изъ-за нихъ коварно выдалъ ни въ чемъ неповиннаго Господа врагамъ; и 3) тѣмъ, что, сознавая гнусность своего поступка, не залился слезами покаянія, подобно, напр., ап. Петру, а покончилъ съ собою самоубійствомъ. Это все доказываетъ, что Іуда имѣлъ душу низкую.“

22. Й ꙗдꙋщымъ ймъ, пріемь ІИсъ хлѣбъ, (й) благословивъ, преломи й даде ймъ, й рече: пріимите, ꙗдите: сіе єсть тѣло мое.

И когда они ѣли, Іисусъ, взявъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ, далъ имъ и сказалъ: пріимите, ядите; сіе есть Тѣло Мое.

Здѣсь говорится объ установленіи таинства св. причащенія І. Христомъ, послѣ совершенія ветхозавѣтной пасхи. *Когда они ѣли* (ядущимъ имъ), т.-е. вкушали пасху, вѣроятно уже подъ конецъ пасхальной вечери. *Взялъ* (пріемь) *хлѣбъ* пшеничный, каковые были въ употребленіи на востокѣ и, нужно еще замѣтить, не прѣсный, а обыкновенный, бывшій въ употребленіи, кислый. Обстоятельство, что хлѣбъ былъ употребленъ І. Христомъ кислый, важно въ томъ отношеніи, что въ западной, Римско-Католической церкви въ таинствѣ причащенія употребляется хлѣбъ не квасный, а прѣсный. Этотъ обычай Западной церкви явился въ позднѣйшее время—въ 10 -11 вѣкахъ и составляетъ одно изъ отступленій ея отъ обычаевъ Правосл. церкви. Что Самъ І. Христосъ совершилъ таинство причащенія не на прѣсномъ, а на квасномъ хлѣбѣ, это видно изъ того, что когда евангелисты говорятъ объ установленіи таинства, то употребляютъ греческое названіе хлѣба кваснаго (артосъ), а не прѣснаго (азимонъ). На квасномъ хлѣбѣ, а не на прѣсномъ, затѣмъ совершали таинство и свв. Апостолы. Это тоже видно изъ названія хлѣба (Дѣян. 2, 42. 46. 1 Кор. 10, 16 и др.). *Сіе есть тѣло Мое.* На тайной вечери Господь силою Своего всемогущества преложилъ хлѣбъ въ истинное тѣло Свое, хотя хлѣбъ сохранялъ и видъ свой и вкусъ. Равнымъ образомъ и *вино*, которое въ чашѣ послѣ хлѣба Онъ *подалъ ученикамъ*, сказавъ: *пійте отъ* (изъ) *нея вси* (Мѳ. 27 ст.): *сія бо есть кровь Моя новаго завѣта, яже* (которая) *за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ* (ст. 24), тою же силою преложилось въ кровь, хотя сохраняло видъ и вкусъ вина. „Поелику мы слабы и не рѣшились бы ѣсть сырое мясо, особенно человѣческое, замѣчаетъ блаж. Ѳеофилактъ, то намъ преподается хлѣбъ, а на самомъ дѣлѣ это есть плоть“. „Тѣло есть воистинну соединенное съ Божествомъ, еже отъ Святыя Дѣвы начало воспрія, не яко вознесшееся тѣло съ небесе нисходитъ, но яко самый хлѣбъ и вино претворяются въ тѣло и кровь Божію“, такъ говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ о св. тайнахъ Христовыхъ. Такимъ образомъ, крайне заблуждаются, скажемъ при этомъ, отступившіе въ свою очередь отъ Римско-Католической церкви, лютеране, когда вѣруютъ такъ, что въ таинствѣ причащенія будто бы вмѣстѣ съ хлѣбомъ и виномъ, а не подъ видомъ хлѣба и вина, преподается тѣло и кровь Христовы, и Протестанты,,—что хлѣбъ служитъ только видомъ или образомъ тѣла, а вино крови. Нѣтъ, Господь не сказалъ: „сіе есть образъ тѣла Моего и крови“, а прямо называетъ хлѣбъ тѣломъ, а вино кровію. Въ житіяхъ святыхъ есть примѣры, какъ иногда Господь для вразумленія слабовѣрующихъ видимо обращалъ хлѣбъ въ тѣло, а вино въ кровь Свою. (Чит.

напр. въ житіи Григорія Двоесл. 12 Мар.). „Како будетъ Мнѣ сіе, глаголетъ св. Дѣва (въ день возвѣщенія Ей Архангеломъ рожденія Спасителя), понеже мужа не знаю? И отвѣща ей Гавріилъ архангелъ: Духъ Св. найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя. И ты такожде вопрошаеши нынѣ: како хлѣбъ бываетъ тѣло Христово, а вино и вода кровь Христова? И азъ же тебѣ глаголю: Духъ Св. снисходитъ, и сія творитъ паче слова и разума“. Такъ объясняетъ св. Дамаскинъ тайну преложенія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову на таинствѣ причащенія. Св. Кириллъ Іерусалимскій пишетъ. „Когда Самъ Христосъ объявилъ и сказалъ: *сіе есть тѣло Мое*, послѣ сего кто уже осмѣлится не вѣровать? И когда Самъ увѣрилъ и сказалъ о чашѣ: *сія есть кровь Моя,* кто тогда усомнится, что сіе не кровь Его.“?

23. И҆ прїи́мъ ча́шꙋ, хвалꙋ̀ возда́въ, дадѐ и҆̀мъ: и҆ пи́ша ѿ неѧ̀ всѝ.
24. И҆ речѐ и҆̀мъ: сїѧ̀ є҆́сть кро́вь моѧ̀ но́вагѡ завѣ́та, за мнѡ́ги и҆зліва́ема.

И взявъ чашу, благодаривъ, подалъ имъ; и пили изъ нея всѣ.
И сказалъ имъ: сіе есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая.

И пріимъ (взявъ) чашу—чашу съ виноградымъ виномъ, разбавленнымъ, по обычаю, водою (Мих.). *Пиша* (пили), у Матоея, *пійте, отъ* (изъ) *нея вси*. Почему Христосъ не сказалъ: *ядите вси*, а здѣсь сказалъ: *пійте изъ нея вси*? вопрошаетъ блаж. Өеофилактъ и отвѣчаетъ: „поелику твердую пищу можно принимать не всѣмъ, а только тѣмъ, кои имѣютъ совершенный возрастъ, пить же можно всѣмъ; то по этой причинѣ и сказалъ здѣсь Христосъ: *пейте вси*“. Такъ обыкновенно дѣти младенцы пріобщаются только одною кровію Христовою.—Здѣсь снова приходится остановиться на отступленіяхъ Римско-Католической церкви: тамъ 1) не причащаютъ дѣтей, до совершеннолѣтія, 2) причащаютъ міряпъ однимъ тѣломъ Христовымъ, безъ крови. Но не потому ли Господь и сказалъ: *пейте вси*, что провидѣлъ эти самочинія Римско-Католической церкви? „Примѣчайте—пишетъ по сему поводу митрополитъ Филаретъ—примѣчайте, какъ отступаютъ отъ точности заповѣди Господней тѣ, которые не допускаютъ до св. таинъ младенцевъ и малолѣтнихъ до извѣстнаго возраста; и какъ, напротивъ, вѣрна слову Господню Православная церковь, когда она и младенцамъ подаетъ св. чашу, *да піютъ отъ нея вси*, даже и тѣ, которые могутъ только *пити*, не имѣя крѣпости, чтобы *ясти*. Еще больше достойно примѣчанія, какъ Господь при первомъ преподаяніи св. чаши, въ то же время обличаетъ ея отъятіе у народа—нововведеніе позднихъ вѣковъ. Не знаю, чему здѣсь больше дивиться, многоразличной ли премудрости слова Божія, или дерзости мудрованія человѣческаго противъ яснаго слова Божія. Господь видитъ, что подаваемую Имъ чашу жизни самочиніе захочетъ похитить у меньшихъ братій Его, и предварительно поставляетъ преграду противъ сей дерзости опредѣлительнымъ повелѣніемъ: *пійте отъ нея вси*. Но самочиніе не внемлетъ: нѣтъ, не всѣ, говоритъ оно, простолюдины не должны причащаться отъ чаши. Благословимъ Бога, что мы принадлежимъ къ Православной церкви, которая не причастна сему мудрствованію, но съ вѣрнымъ послушаніемъ слову Христову всѣмъ предлагаетъ святую чашу“. (Сл. при освящ. храма на Ордын.). *Кровь Моя новаго завѣта, за многія изливаема. Кровь новаго завѣта*, т. е. новаго союза, договора Бога съ людьми, это—*кровь, пролитая* І. Христомъ на крестѣ за грѣхи міра; кровь же ветхаго завѣта, это была кровь овновъ и тельцовъ, проливавшаяся при приношеніи ихъ въ жертву, также и кровь пасхальнаго агнца. „Кровь ветхаго завѣта была изливаема во спасеніе первородныхъ — первенцевъ Израиля, избавляемыхъ отъ меча ангела—губителя, а сія кровь, изливаемая во оставленіе грѣховъ всего міра, какъ умилостивительная жертва за грѣхи всего рода человѣческаго“. Эта послѣдняя кровь была прообразомъ первой, какъ равно и самая ветхозавѣтная пасха была прообразомъ новозавѣтной пасхи, т. е. таинства причащенія. Объ этомъ прообразованіи, какъ равно и о плодахъ той и другой пасхи, такъ говорится въ одномъ изъ духовныхъ журналовъ: „Когда Израильтянинъ съ своими домашними вкушалъ пасхальнаго агнца, онъ принималъ пасхальную жертву, и чрезъ это дѣлался участникомъ въ благословеніи этой жертвы; и когда

христіанинъ вкушаетъ тѣло и кровь Господа въ свящ. евхаристической вечери, онъ дѣлается причастникомъ жертвы Голгоѳской съ ея благословенными плодами. Въ первую пасхальную ветхозавѣтную ночь двери домовъ окроплялись кровію агнца, и ангелъ смерти, истреблявшій первенцевъ египетскихъ, щадилъ эти дома, проходя мимо. Точно также общество новозавѣтное должно постоянно вкушать тѣло и кровь истиннаго Агнца Христа, чтобы избѣжать суда Божія. Пренебреженіе ветхозавѣтною пасхою принесло бы смерть; не тѣмъ ли большее пренебреженіе новозавѣтною пасхою должно принести наказаніе и смерть?" (Воскр. Чт. 1879 г.). *За многихъ.* Здѣсь слово *многіе* употреблено вмѣсто слова *всѣхъ*, какъ иногда употребляется оно въ Свящ. писаніи: напр., ап. Павелъ пишетъ, что *преступленіемъ одного*, т.-е. перваго человѣка, *подверглись смерти многіе,* т.-е. всѣ люди (Рим. 5. 15 и др.). *Во оставленіе грѣховъ.* Господь І. Христосъ, Сынъ Божій, взялъ на Себя грѣхи міра, пострадалъ и умеръ за нихъ, а Богъ Отецъ принялъ страданія и смерть Его, какъ умилостивительную жертву за грѣхи. По силѣ сей-то жертвы прощаются грѣхи всѣмъ, кои вѣруютъ во Христа и причащаются Его пречистаго тѣла и крови. У еванг. Луки говорится, что Господь, причастивъ Апостоловъ, сказалъ: *сіе творите въ Мое воспоминаніе* (22, 19). Изъ книги Дѣяній Апостольскихъ мы видимъ, что совершеніе таинства причащенія въ память возлюбленнаго Господа Спасителя было первымъ и главнымъ дѣломъ каждаго собранія христіанскаго. Это таинство и совершается у насъ всякій разъ на литургіи. Здѣсь нельзя не продолжить слова митроп. Филарета, откуда сейчасъ приводилось извлеченіе относительно причащенія св. Христовыхъ таинъ христіанами на литургіи. „Въ начальные дни христіанства, поучаетъ онъ, хожденіе въ воскресные и праздничные дни въ церковь и пріобщеніе св. таинъ составляло для вѣрныхъ одну почти нераздѣльную обязанность, такъ что есть церковныя правила, которыя осуждаютъ *ходящаго въ церковь и исходящаго вонъ безъ святаго причащенія.* Вотъ обычай болѣе совершенный, нежели нынѣшній! Не смущайтесь много: знаю, что вы поступаете по обычаю, отъ предковъ принятому и вѣками распространенному... Но не премолчимъ того, что говорятъ въ свое оправданіе рѣдко приступающіе къ св. тайнамъ: „мы недостойны, мы не готовы". Мысль иногда подлинно происходитъ отъ смиренія, и тогда она конечно не вредитъ союзу душъ со Христомъ, подобно какъ сему не повредило смиренное чужденіе Петрово: *изыди отъ мене, яко мужъ грѣшенъ есмь, Господи* (Лук. 5, 8). Но надлежитъ осматриваться, чтобы подъ благовиднымъ покровомъ имени смиренія не притаилась наша холодность къ вѣрѣ и нерадѣніе объ исправленіи жизни. Ты не готовъ? не лѣнись, приготовься. Ты недостоинъ? недостоинъ и ни одинъ человѣкъ общенія со Всесвятымъ, но какъ всякому, такъ и тебѣ предоставлено вѣровать, каяться, исправляться, быть прощену и уповать на благодать Спасителя грѣшныхъ и Взыскателя погибшихъ. Ты говоришь, что не достоинъ? напрасно ты пріемлешь на себя чужую должность; удостоить или не удостоить тебя таинства есть долгъ тайнодѣйствователя, а не причастника. Ты недостоинъ? согласимся, что это правда. Что же далѣе? Неужели ты хочешь и оставаться недостойнымъ? Не лучше ли посильно исправляя свое недостоинство, прибѣгать ко Христу въ таинствѣ, чтобы принимать отъ Него помощь и силу къ болѣе совершенному исправленію и преуспѣянію въ благоугожденіи Богу?"

25. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ ктомꙋ̀ не ı҆́мамъ пи́ти ѿ плода̀ ло́знагѡ, до днѐ тогѡ̀, є҆гда̀ є҆̀ пїю̀ но́во во црⷭ҇твїи бж҃їи.

Истинно говорю вамъ: Я уже не буду пить отъ плода виноградного до того дня, когда буду пить новое вино въ Царствіи Божіемъ.

Отъ плода (лознаго) *винограднаго*, т.е. вина. *До того дня*, или времени, *когда буду пить* (егда пію) и пр. Здѣсь, по толкованію св. Златоуста, Господь указываетъ на то, что Апостолы увидятъ Его по воскресеніи; *царствіемъ*, по его толкованію, называется воскресеніе Христово,—и увидятъ Христа новымъ, необыкновеннымъ образомъ, т. е. не въ тѣлѣ, подверженномъ страданію, но безсмертномъ, нетлѣнномъ и не имѣющимъ

нужды въ пищѣ. Вино потому и названо новымъ, что апостолы имѣли увидѣть Господа послѣ воскресенія Его въ новомъ тѣлѣ. Блаж. Ѳеофилактъ толкуетъ эти слова еще и такимъ образомъ: „Новое питіе есть откровеніе таинъ Божіихъ; со смертію Господа всѣ образы оканчиваются и настаетъ самая истина образуемаго. Въ послѣдній разъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, Я совершаю съ вами сію пасхальную вечерю; со времени же Моей смерти и воскресенія, или что-то же, съ открытіемъ царства Моего или Отца Моего, настанетъ самое искупленіе чрезъ пролитіе Моей крови, и эта Моя кровь—это новое вино будетъ истиннымъ питіемъ и во оставленіе грѣховъ“ (Мих.).

26. И҆ воспѣ́вше, и҆зыдо́ша въ го́рꙋ е҆леѡ́нскꙋю.

И воспѣвши, пошли на гору Елеонскую.

Во время вечери іудеи пѣли псалмы, такъ называемые *аллилуіа* (113—118). При пѣніи сихъ псалмовъ и пошелъ Господь съ учениками на близъ лежавшую отъ Іерусалима, гору Елеонскую (о горѣ чит. въ объясн. 1 ст. 11 гл.). Св. Златоустъ при семъ замѣчаетъ: „Да слышатъ тѣ, которые принимаютъ пищу и встаютъ отъ трапезы безъ молитвы. Христосъ возблагодарилъ прежде, нежели предложилъ трапезу ученикамъ, дабы и мы благодарили. Возблагодарилъ и воспѣлъ послѣ трапезы, дабы и мы дѣлали то же самое“.

27. И҆ гл҃го́ла и҆̀мъ і҆и҃съ, ꙗ҆́кѡ всѝ соблазни́тесѧ ѡ҆ мнѣ̀ въ но́щь сїю̀: пи́сано бо є҆́сть: поражꙋ̀ па́стырѧ, и҆ разы́дꙋтсѧ ѻ҆́вцы.

И говоритъ имъ Іисусъ: всѣ вы соблазнитесь о Мнѣ въ эту ночь; ибо написано: поражу пастыря, и разсѣются овцы (Захарія 13, 7).

Предсказаніе І. Христа о соблазнѣ Своихъ учениковъ и Геѳсиманская молитва у евангелиста Марка изложены почти буквально, какъ и у евангелиста Матѳея (26, 31—35). У еванг. Луки говорится, что предъ предсказаніемъ объ отреченіи Петра и о соблазненіи Своихъ апостоловъ Господь говорилъ ап. Петру: *Симонъ! Симонъ! се, сатана просилъ, чтобы сѣять васъ, какъ пшеницу*, т. е. чтобы Я позволилъ ему возмущать и колебать васъ; *но Я молился о тебѣ, чтобы не оскудѣла вѣра твоя, и ты нѣкогда, обратившись, утверди братьевъ твоихъ* (22, 31. 32). *Глагола* (говоритъ) *имъ*, т. е. апостоламъ. *Вси* (вы) *соблазнитеся о Мнѣ въ нощь сію*, т. е. когда враги возьмутъ Меня и будутъ поносить и уничижать. Это предсказаніе о соблазненіи апостоловъ и отреченіи Петровомъ было послѣ тайной вечери. *Соблазнитесь*, т. е. побоитесь исповѣдать Меня предъ врагами Моими своимъ Господомъ и учителемъ, испугаетесь и оставите Меня; можетъ быть, и самая вѣра ваша въ Меня, какъ Мессію, нѣсколько поколеблется, когда увидите Меня въ уничиженіи: такъ какъ вы еще не ясно понимаете образъ искупленія міра Моими страданіями и смертію (Мих.) *Писано бо есть* (ибо писано): *поражу пастыря, и разыдутся* (разсѣются) *овцы стада*. Это—предсказаніе св. пророка Захаріи объ апостолахъ за 500 лѣтъ до событія (12 гл. 7 ст.). „Приводитъ Христосъ это пророчество, замѣчаетъ св. Златоустъ, для того, чтобы показать, что Онъ распинается по волѣ Божіей, и что все, что совершится съ Нимъ, есть дѣло Божія смотрѣнія и издревле предвозвѣщено пророками“. „*Поражу* сказано отъ лица Божія и въ томъ смыслѣ, что іудеи распяли І. Христа по допущенію Бога Отца. Богъ Отецъ могъ воспрепятствовать имъ, но не воспрепятствовалъ, а допустилъ, потому и говорится, что поразилъ“. (Ѳеоф.). *Пастыря*. Господь І. Христосъ, какъ Спаситель, есть Пастырь для всѣхъ своихъ вѣрующихъ: *Я Пастырь добрый*, сказалъ Онъ Самъ о Себѣ (Іоан. 10, 11). *Овцы стада*. Всѣ вѣрующіе во Христа суть овцы Его стада, т. е. ученики, послѣдователи Его, члены церкви Его; но здѣсь разумѣются только одни апостолы. Пророческое предсказаніе относилось только къ нимъ.

28. Но потомъ, егда воскрну, варяю вы въ галілеи.	По воскресеніи же Моемъ, Я предварю васъ въ Галилеѣ.

„Предсказавъ апостоламъ печальное, Господь предсказываетъ и ободрительное и утѣшительное" (Злат.) Онъ говоритъ, что *явится имъ въ Галилеѣ*, слѣдовательно, если и умретъ, то воскреснетъ, а по воскресеніи явится, и успокоитъ и укрѣпитъ апостоловъ. Такъ Господь и сдѣлалъ (чит. Матѳ. 28, 16. Іоан. 21. 1—23). О Галилеѣ чит. въ объясн. 4 ст. 1 гл.

29. Петръ же рече ему: аще и вси соблазнятся, но не азъ.	Петръ сказалъ Ему: если и всѣ соблазнятся, но не я.

Ап. Петръ очень любилъ І. Христа, почему и былъ въ числѣ трехъ, самыхъ близкихъ къ Нему учениковъ. Отъ сей-той любви и отъ великаго усердія и проистекала такая самоувѣренность и самонадѣянность апостола. Но тѣмъ не менѣе эта самоувѣренность и самонадѣянность требовали сильнаго внушенія, потому что они легко могли вести къ тщеславію и гордости. Св. Златоустъ видитъ въ словахъ апостола, что онъ предпочиталъ себя другимъ и все приписывалъ самому себѣ. Посему Господь и попустилъ паденіе его. Такъ Господь попускаетъ иногда вѣрнымъ Своимъ послѣдователямъ падать для того, чтобы научить ихъ сознавать собственную немощь, не полагаться на свои только силы, а болѣе уповать на помощь Божію (Мих.). Такія паденія мы видимъ, читая житія святыхъ. Паденія высокихъ людей научаютъ всякаго—блюсти надъ собою и показываютъ, что недостаточно бываетъ собственное стараніе человѣка, если онъ не получитъ высшей помощи; равно мы—не получимъ никакой пользы и отъ высшей помощи, если не будетъ у насъ собственнаго старанія (Злат.).

30. И глагола ему Іисусъ: аминь глаголю тебѣ, яко ты днесь въ нощь сію прежде даже вторицею пѣтель не возгласитъ, трикраты отвержешися мене.	И говоритъ ему Іисусъ: истинно говорю тебѣ, что ты нынѣ, въ эту ночь, прежде нежели дважды пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня.

Трижды отречешься отъ Меня (трикраты отвержешися Мене). Не одинъ разъ, а трижды отречешься, т. е. откажешься, что Я твой Господь и Учитель, скажешь даже, что не знаешь Меня. Такъ и случилось съ ап. Петромъ. Первое отреченіе его произошло предъ привратницею у воротъ дома первосвященника Анны, когда та по любопытству спросила его: „И ты не изъ учениковъ ли этого человѣка (І. Хр.)?" Въ это время послышалось пѣніе пѣтуха, первое около полуночи (Іоан. 18, 15). Второе и третье отреченіе произошло на дворѣ первосвященника Каіафы, когда нѣкоторые спросили Петра у огня, гдѣ онъ грѣлся: „И ты былъ съ Іисусомъ Назареемъ (Марк. 14, 67).?" и затѣмъ: „точно ты изъ нихъ: ибо ты галилеянинъ, и нарѣчіе твое сходное (Мар. 14, 70)". Тутъ апостолъ и божился и клялся, что не знаетъ І. Христа, и снова послѣ сего послышалось пѣніе пѣтуха; это было предъ утромъ.

31. Онъ же множае глаголаше паче: аще (же) ми есть съ тобою и умрети, не отвергуся тебе. Такоже и вси глаголаху.	Но онъ еще съ большимъ усиліемъ говорилъ: хотя бы мнѣ надлежало и умереть съ Тобою, не отрекусь отъ Тебя. То же и всѣ говорили.

Аще ми есть (хотя бы надлежало мнѣ) *съ Тобою и умрети, не отвергуся* (не отрекусь) *Тебе.* Такъ ап. Петръ былъ увѣренъ въ себѣ, что даже прекословилъ І. Христу! *Такожде и вси*, у Матѳея, *ученицы глаголаху* (тоже и всѣ говорили). Такъ увѣрены были въ себѣ и всѣ прочіе апостолы. Но не то вышло на дѣлѣ (чит. 50 ст.).

32. И҆ пріидо́ша въ ве́сь, є҆́йже и҆́мѧ геѳсима́нїа: и҆ гл҃а оу҆чн҃кѡ́мъ свои҄мъ: сѣди́те здѣ̀, до́ндеже шє́дъ помолю́сѧ.

Пришли въ селеніе, называемое Геѳсиманія; и Онъ сказалъ ученикамъ Своимъ: посидите здѣсь, пока Я помолюсь.

33. И҆ поѧ́тъ петра̀, и҆ і҆а́кѡва, и҆ і҆ѡа́нна съ собо́ю: и҆ нача́тъ оу҆жаса́тисѧ и҆ тꙋжи́ти.

И взялъ съ Собою Петра, Іакова и Іоанна; и началъ ужасаться и тосковать.

Это было послѣ того, какъ І. Христосъ предсказалъ о соблазнѣ апостоловъ и объ отреченіи Петровомъ, по совершеніи тайной вечери. *Въ селеніе, называемое Геѳсиманія.* Это мѣсто или селеніе было около Іерусалима за долиною Іосафатовою, при подошвѣ горы Елеонской. Туда Господь любилъ уединяться съ Своими учениками, туда Онъ удалялся изъ Іерусалима на время ночи въ послѣдніе дни предъ Своими страданіями. Есть преданіе, что Геѳсиманія принадлежала священникамъ и левитамъ, и что въ ней паслись стада жертвенныхъ животныхъ. Отсюда же взяли и повели на закланіе и Агнца Божія, І. Христа, вземлющаго грѣхи міра (Воскр. чт. XVII 2). Геѳсиманія значитъ мѣсто *выжиманія оливокъ.* Такое названіе произошло оттого, что здѣсь былъ садъ оливковый и приготовлялось оливковое масло *). „Въ саду Эдемскомъ совершилось грѣхопаденіе перваго Адама, говоритъ одинъ духовный писатель; въ саду Геѳсиманскомъ начинаются и искупительныя страданія второго Адама — І. Христа“. *Сѣдите здѣ, донсеже шедъ* (посидите здѣсь, пока Я пойду) *помолюся тамо* (тамъ), т. е. въ саду. І. Христосъ имѣлъ обыкновеніе удаляться для молитвы наединѣ. Это Онъ дѣлалъ, объясняетъ Златоустъ, для того, чтобы научить сохранять во время молитвы безмолвіе и покой. Видно, замѣчаетъ одинъ проповѣдникъ, теперь предъ наступленіемъ страданій, душа Господа особенно имѣла нужду въ молитвѣ. „Спаситель, молясь въ саду Геѳсиманскомъ, говоритъ одинъ изъ проповѣдниковъ, тѣмъ самымъ уже открываетъ намъ доступъ въ рай, заключенный грѣхомъ въ продолженіи многихъ тысячъ лѣтъ“. (Воскр. Чт. XIV г.). *Поятъ* (взялъ) *съ Собою Петра, Іакова и Іоанна,*—какъ болѣе любимыхъ и довѣреннѣйшихъ Своихъ учениковъ. Эти апостолы видѣли славу Его при преображеніи (17, 1 и дал.) и Его всемогущество при воскресеніи дочери Іаира (Лук. 8, 51), и потому менѣе другихъ могли соблазниться видомъ Его уничиженія (Мих.). Съ другой стороны, теперь ап. Петръ могъ убѣдиться въ томъ, какъ опасно полагаться на самого себя, а Іаковъ и Іоаннъ въ томъ, какъ горька та чаша, которую они сами вызывались раздѣлить съ Господомъ. *Начатъ* (началъ) *ужасатися и тужити* (тосковать). Ужасался, скорбѣлъ и тосковалъ І. Христосъ потому, что Онъ, какъ имѣвшій человѣческое естество, боялся смерти. „Смерть вошла въ человѣческій родъ не по природѣ, поясняетъ блаж. Ѳеофилактъ, и потому природа человѣческая, хотя бы и безгрѣшная, какова была въ Богочеловѣкѣ І. Христѣ, боится ея, скорбитъ и тоскуетъ при видѣ ея. Скорбитъ Господь вмѣстѣ и для того, чтобы утаить Себя отъ діавола, чтобы діаволъ устремился на Него, какъ на простаго человѣка, а такимъ образомъ самъ былъ низложенъ.

34. И҆ гл҃а и҆̀мъ: приско́рбна є҆́сть дꙋша̀ моѧ̀ до сме́рти: бꙋ́дите здѣ̀ и҆ бди́те.

И сказалъ имъ: душа Моя скорбитъ смертельно; побудьте здѣсь и бодрствуйте.

Прискорбна есть душа Моя до смерти (скорбитъ смертельно душа Моя). Скорби смерти кажутся для человѣка самыми великими. Посему это изреченіе Спасителя означаетъ, что страданія и скорби души Его были такъ тяжки и велики, какъ

*) Нѣсколько старинныхъ масличныхъ деревьевъ сохранились и нынѣ, они обнесены невысокою каменною оградою.

велики предсмертныя страданія. Тяжесть сихъ страданій и скорбей Спасителя происходила оттого, что Онъ принялъ на Себя грѣхи всего міра и долженствовалъ пострадать за нихъ. Всѣ грѣхи человѣческіе, все то, что долженъ бы потерпѣть весь міръ за свои беззаконія, вся эта тяжесть легла теперь на Него одного. Тяжекъ и одинъ грѣхъ; что же, когда такихъ грѣховъ больше, чѣмъ песку на морскомъ берегу? „Тутъ было совмѣщеніе всѣхъ страданій и всѣхъ смертей всѣхъ людей". (Иннок. Херс.). Какъ же не изнемочь подъ этою невыносимою грѣховною и мучительнѣйшею тяжестью Господу Іисусу? „Господь видѣлъ всѣ грѣхи рода человѣческаго, отъ перваго грѣха Адамова до послѣдняго богохульства антихристова и послѣдователей его; видѣлъ все безобразіе, всю гнусность ихъ предъ святостію Божіею, и это въ святой, чистѣйшей душѣ Его отражалось муками нестерпимыми. Онъ, Примиритель человѣчества, стоялъ теперь предъ грозною правдою Божіею, совершавшею надъ Нимъ судъ за грѣхи принятаго Имъ на Себя человѣчества; каково же было Ему чувствовать негодованіе Своего Отца небеснаго?" (Филар. Черн.) „Если самый грубый человѣкъ иногда изнемогаетъ подъ страданіемъ пробудившейся совѣсти, мучимый представленіемъ только его одной грѣховной жизни; то какое мученіе должно быть для пречистой души Богочеловѣка, когда она, въ сознаніи своемъ, представила себя покрытою грѣхами всего міра"? (Иннок. Херс.) Господь скорбѣлъ не собственною, но нашею человѣческою скорбію. „О, какъ несмысленны, какъ безчувственны мы, когда любимъ грѣхи, столько терзавшіе Сына Божія! восклицаетъ святитель Филаретъ (Черниг.). Какихъ мукъ, какихъ казней стоимъ мы, когда пренебрегаемъ муками Спасителя нашего, томившагося за наши беззаконія!" „Самое совершенство святости І. Христа умножало Его скорби и страданія, говоритъ святит. Филаретъ. Грѣшники въ омраченіи ума своего не видятъ всей гнусности и мерзости грѣховъ. Окаменелыя сердца ихъ не чувствуютъ тѣхъ мученій, которыя уготованы имъ въ вѣчности. Совершенно святая душа Господа, не терпящая никакой скверны, зрѣла всѣ грѣхи всѣхъ человѣковъ во всей наготѣ ихъ. Безпредѣльно нѣжное Его сердце ощущало всю силу мученій, неизбѣжныхъ слѣдствій грѣховъ". Самъ Господь *палъ на землю* для молитвы. Не должны ли быть и для насъ легки и сладостны наши молитвенныя колѣнопреклоненія и земнопреклоненія, которыя такъ тяжкими кажутся иногда для нашей немощи и, быть можетъ, для нашей лѣности? замѣчаетъ святит. Филаретъ. *Будите здѣ и бдите* (побудьте здѣсь и бодрствуйте). Это значитъ, что І. Христосъ какъ бы ищетъ подкрѣпленія въ Своихъ страданіяхъ въ сочувствіи довѣреннѣйшихъ учениковъ Своихъ, въ ихъ пребываніи съ Нимъ и бодрствованіи (Мих.).

35. И҆ пре́шедъ ма́лѡ, падѐ на землѝ, и҆ моля́шеся, да, а҆́ще возмо́жно є҆́сть, ми́мѡ и҆́деть ѿ негѡ̀ ча́съ:	И, отошедъ немного, палъ на землю и молился, чтобы, если возможно, миновалъ Его часъ сей;
36. и҆ гл҃го́лаше: а҆́вва О҆́ч҃е, вся̀ возмѡ́жна тебѣ̀: ми́мо несѝ ѿ менѐ ча́шꙋ сїю̀: но не є҆́же а҆́зъ хощꙋ, но є҆́же ты̀:	и говорилъ: Авва Отче! все возможно Тебѣ; пронеси чашу сію мимо Меня; но не чего Я хочу, а чего Ты.

Палъ (паде) *на землю.* Это выраженіе усиленной молитвы (2 Пар. 20, 18). „Земле, земле! восклицаетъ святитель Димитрій Ростовскій. Богъ Слово припадаетъ къ тебѣ, какъ другъ, оплакивая прежнее отпаденіе твое, и теперь снова обнялъ тебя, какъ свою искреннюю, въ лоно Его возвращенную". Это значитъ, что Господь палъ на землю отъ тяжести грѣховъ, кои съ цѣлаго міра поднялъ на рамена Свои, съ другой стороны — въ знакъ милосердія Божія къ грѣшной, нѣкогда проклятой, землѣ (Воскр. Чт.). *Мимо идетъ отъ Него* (миновалъ Его) *часъ сей. Часъ сей,* это — время страданій за грѣхи человѣческіе. *Авва* — сирское слово и означаетъ *отецъ. Авва Отче* употреблено для выраженія высочайшей любви Господа І. Христа къ Отцу Своему небесному. *Вся возможна Тебѣ; мимо неси отъ Мене* (пронеси мимо Меня) *чашу сію.* Подъ чашею разумѣются здѣсь предстоявшія Господу, страданія.

Выраженіе *пить чашу* нерѣдко употребляется въ Свящ. писаніи для обозначенія страданій. Образъ заимствованъ отъ обычая древнихъ восточныхъ царей—посылать иногда осужденнымъ на казнь чашу съ ядомъ (чит. объясн. 10 ст. 38 гл.). Так. образомъ эти слова Христовы имѣютъ слѣдующій смыслъ: „если возможно, чтобы міръ спасенъ былъ и правосудіе Твое удовлетворено было безъ Моихъ крестныхъ страданій и смерти, которыя такъ тягостны для Моей человѣческой природы; то Я молилъ бы Тебя, Отецъ Мой небесный, избавить Меня отъ сихъ страданій. Но такъ какъ міръ не можетъ быть спасенъ безъ таковой искупительной жертвы, потому что въ предвѣчномъ совѣтѣ премудрость Твоя нашла необходимымъ именно это средство къ его спасенію; то да будетъ воля Твоя, — пусть будетъ не такъ, какъ Я по Своей человѣческой природѣ хочу, но какъ хочешь Ты, премудрый и всеблагій" (Мих.)—*но не еже Азъ хощу, но еже Ты* (не чего Я хочу, а чего Ты). Св. Златоустъ пишетъ: „Господь проситъ избавить Его отъ смерти, показывая Свое человѣчество и немощь природы, которая не можетъ безъ страданія лишиться настоящей жизни. Господь молится, чтобы научить насъ просить объ избавленіи отъ бѣдствій, но если это будетъ невозможно, то съ любовью принимать угодное Богу. Потому Онъ и сказалъ Богу Отцу: *не якоже Азъ хощу, но якоже Ты*". „Если и съ нами случится искушеніе, поучаетъ одинъ изъ нашихъ архипастырей, станемъ предъ изображеніемъ молящагося Господа, посмотримъ на чашу, исходящую свыше, повергнемся въ прахъ предъ Отцомъ небеснымъ и скажемъ Ему словами Единороднаго: да мимо идетъ и отъ насъ чаша сія; однакоже не какъ мы хощемъ, но какъ Ты: да будетъ воля Твоя! И Отецъ небесный услышитъ молитву нашу, какъ услышалъ Онъ моленіе Единороднаго, и спокойствіе совѣсти, тишина сердца будетъ для насъ вмѣсто ангела укрѣпляющаго!" У евангелиста Луки повѣствуется, что во время Геосиманской молитвы *явился* І. Христу *ангелъ съ небесъ и укрѣплялъ Его, и былъ потъ Его, какъ капли крови, падающія на землю* (22, 43. 44). Такъ тяжки были страданія Спасителя въ саду (ст. 38), что человѣческая Его природа нуждалась въ небесной помощи, и Отецъ Его небесный послалъ Ему для этого ангела. Такъ Отецъ небесный не попускаетъ никому искушаться болѣе, нежели кто сколько можетъ понести! „І. Христосъ былъ въ такомъ бореніи въ это время, пишетъ блаж. Өеофилактъ, что, какъ говоритъ присловіе, съ Него падали капли крови. Ибо о тѣхъ, кои сильно трудятся, обыкновенно говорятъ, что они потѣютъ кровію, подобно тому, какъ и о тѣхъ, кои горько сѣтуютъ, говорятъ, что они плачутъ кровію". Бывали впрочемъ случаи, что чрезвычайныя страданія иногда сопровождались и кровавымъ потомъ (Жизнь І. Х., Бутк.). „Воды потопа нѣкогда погубили беззаконниковъ, но не смыли беззаконій съ лица земли; теперь кровавый потъ Господа обновляетъ лице земли. Падала нѣкогда на землю кровь невиннаго Авеля; но она вопіяла на небо объ отмщеніи, говорится въ одномъ изъ словъ на великій пятокъ. Падаетъ кровавый потъ Спасителя; но вопіетъ объ отпущеніи и прощеніи" (В. Чт. XIV.).

37. И҆ прїи́де, и҆ ѡ҆брѧ́те и҆̀хъ спѧ́щихъ, и҆ гл҃а́ла петро́ви: сі́мѡне, спи́ши ли; не возмо́глъ є҆сѝ є҆ди́нагѡ часа̀ побдѣ́ти;

Возвращается, и находитъ ихъ спящими; и говоритъ Петру: Симонъ! ты спишь? не могъ ты бодрствовать одинъ часъ?

38. Бди́те и҆ моли́тесѧ, да не вни́дете въ напа́сть: дх҃ъ ѹ҆́бѡ бо́дръ, пло́ть же немощна̀.

Бодрствуйте и молитесь, чтобы не впасть въ искушеніе: духъ бодръ, плоть же немощна.

39. И҆ па́ки ше́дъ помоли́сѧ, то́жде сло́во ре́къ.

И опять отошедъ, молился, сказавъ то же слово.

Обрѣте (находитъ) *ихъ*, Апостоловъ, *спящими*. Какъ могли спать апостолы въ такое время, когда они знали, что въ эту ночь Господь будетъ преданъ на смерть, и когда Господь изъявлялъ предъ ними желаніе, чтобы они побыли съ Нимъ и

бодрствовали? Св. еванг. Лука, повѣствуя о семъ событіи, говоритъ, что апостолы уснули *отъ печали* (22, 45): опыты подтверждаютъ, что великая печаль производитъ большой сонъ. Съ другой стороны, молитва Господа продолжалась долго, и апостолы не могли удержаться отъ сна. *И говоритъ Петру: Симоне, спиши ли* (Симонъ, ты спишь?) *не возмоглъ еси* (не могъ ты) *единаго часа побдѣти* (бодрствовать)? *Говоритъ Петру*, потому что онъ такъ недавно и такъ рѣшительно обѣщалъ Господу умереть за Него; а теперь — предался сну. „Какъ же ты увѣрялъ, что готовъ умереть за Меня, а между тѣмъ и малаго времени не могъ бодрствовать со Мною?“ какъ бы такъ говорилъ Господь Петру. Упрекъ относительно сна конечно касался и прочихъ апостоловъ; ибо Господь сказалъ по Евангелію Матѳея: *такъ ли не могли вы* (26, 40)? *Бдите* (бодрствуйте) и духовно и тѣлесно, *и молитеся, да не внидете въ напасть* (да не впадете въ искушеніе): *духъ убо бодръ, плоть же немощна. Бодрствуйте*, потому что апостоламъ предстояло великое искушеніе, когда возьмутъ и предадутъ І. Христа на судъ и смерть. Господь какъ бы такъ говоритъ этими словами апостоламъ: „Вамъ угрожаетъ опасность. Врагъ невидимый и враги видимые приближаются съ отчаянными усиліями, чтобы поразить Главу новосозданной церкви и разрушить ея основаніе. Вашей вѣрѣ предстоитъ трудное испытаніе. Вамъ должно увидѣть вашего Учителя въ узахъ, въ страданіяхъ, на крестѣ, и для себя ожидать подобнаго. *Да не внидете въ напасть* (не впадете въ искушеніе). Если бдѣніемъ и молитвою укрѣпите вѣру, то пройдете сквозь искушеніе невредимы. Посему можно, прибавляетъ толкователь, думать, что если бы Петръ исполнилъ въ точности наставленіе своего Божественнаго Учителя и укрѣпился въ бдѣніи и молитвѣ; то во время опасности сохранилъ бы спокойную непоколебимость и не перешелъ бы отъ неумѣстнаго дерзновенія къ малодушной робости“ (Филар.). *Духъ бодръ, плоть немощна.* Душа ваша, Я знаю, какъ бы такъ говоритъ Господь, любитъ Меня и готова къ борьбѣ съ искушеніемъ; но природа человѣческая немощна и при недостаточномъ бодрствованіи и малѣйшемъ ослабленіи въ молитвѣ способна и къ великому паденію. „*Духъ добръ, плоть немощна.* Кто на себѣ не испыталъ этихъ словъ Господа? пишетъ святит. Филаретъ (Черниг.). Когда начинаемъ мы думать о жизни земной, столько суетной, и о жизни загробной, столь грозной для грѣшника; то сколько рождается въ насъ благихъ намѣреній, святыхъ чувствъ, великихъ предпріятій! это значитъ, что духъ бодръ, что искра Божія еще не погасла въ насъ. Но затѣмъ скоро узнаемъ, что плоть немощна. Бѣдное человѣчество!“

40. И҆ возвра́щсѧ ѡ҆брѣ́те ѧ҆̀ па́ки спѧ́щѧ: бѧ́ху бо ѻ҆́чеса и҆́хъ тѧ́гѡтна: и҆ не вѣ́дѧху, что̀ бы́ша є҆мꙋ̀ ѿвѣща́ли.

И возвратившись, опять нашелъ ихъ спящими; ибо глаза у нихъ отяжелѣли, и они не знали, что Ему отвѣчать.

И возвратившись, нашелъ (обрѣте) *ихъ спящими.* „Друзья Господа спятъ, замѣчаетъ при семъ одинъ изъ духовныхъ писателей, а Іуда не спитъ, не спитъ Синедріонъ, не спятъ толпы враговъ Іисусовыхъ. Такова-то любовь человѣческая къ добру! Часы молитвы намъ кажутся долгими, скучными, утомительными, а цѣлыя ночи проводятъ иные въ занятіяхъ суеты грѣха!“ (Троиц. л.) Въ этотъ разъ Господь уже не тревожилъ Своихъ Апостоловъ, зная, сколько назавтра предстоитъ имъ страха, тревогъ и скорби.

41. И҆ прі́иде третицею, и҆ гл҃го́ла и҆̀мъ: спи́те про́чее и҆ почива́йте: приспѣ̀ коне́цъ, прі́иде ча́съ: сѐ, преда́етсѧ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій въ ру́ки грѣ́шникѡмъ.

И приходитъ въ третій разъ, и говоритъ имъ: вы все еще спите и почиваете? Кончено, пришелъ часъ: вотъ, предается Сынъ Человѣческій въ руки грѣшниковъ.

42. Воста́ните, и҆́демъ: сѐ, предаѧ́й мѧ̀ прибли́жисѧ.

Встаньте, пойдемъ; вотъ, приблизился предающій Меня.

Спите прочее и почивайте (вы все еще спите и почиваете), *приспѣ конецъ* (кончено), *прїиде* (пришелъ) *часъ* и пр. Это—новый и послѣднiй упрекъ ученикамъ за сонъ со стороны Господа. *Кончено, пришелъ часъ*, т. е. дѣло уже кончено, наступилъ часъ, опредѣленный судьбами Божiими, и страданiя Мои и смерть скоро послѣдуютъ. *Въ руки грѣшниковъ*. Св. Златоустъ пишетъ: „слова: *въ руки грѣшниковъ* служатъ къ ободренiю духа учениковъ, показывая, что совершающееся надъ Нимъ есть дѣло злобы грѣшниковъ, а не Его вины въ какомъ-либо грѣхѣ, что все происходящее не есть дѣло необходимости, ниже немощи, но высочайшаго промышленiя: ибо Онъ предвидѣлъ, что придутъ враги Его, между тѣмъ не бѣжалъ отъ нихъ, но пошелъ имъ навстрѣчу". Сколько твердости, величiя и спокойствiя въ этихъ словахъ Господа, замѣчаетъ одинъ изъ нашихъ святителей. Можно думать, что это говоритъ совсѣмъ не тотъ, кого видѣли мы за нѣсколько минутъ изнемогающимъ отъ скорбей. Онъ идетъ Самъ на встрѣчу врагамъ, Онъ зоветъ и учениковъ Своихъ на встрѣчу имъ!"

Зач. 65. **Предательство Iудино. I. Христосъ на судѣ Синедрiона и отреченiе Петрово.**

Читается въ среду мясопустной недѣли.

Сказанiе евангелиста Марка объ Iудиномъ предательствѣ и о судѣ I. Христа предъ Синедрiономъ почти совершенно сходно съ сказанiемъ св. Матѳея объ этомъ (26, 47—56).

43. И҆ а҆́бїе, є҆щѐ є҆мꙋ̀ глаго́лющꙋ, прїи́де ї҆ꙋ́да, є҆ди́нъ сы́й ѿ ѻ҆бою̀на́десѧте, и҆ съ ни́мъ наро́дъ мно́гъ со ѻ҆рꙋ́жїемъ и҆ дреко́льми, ѿ а҆рхїере́й и҆ кни́жникъ и҆ ста́рецъ.

И тотчасъ, какъ Онъ еще говорилъ, приходитъ Iуда, одинъ изъ двѣнадцати, и съ нимъ множество народа съ мечами и кольями, отъ первосвященниковъ и книжниковъ и старѣйшинъ.

Это было въ саду Геѳсиманскомъ, гдѣ Господь молился послѣ тайной вечери предъ наступленiемъ Своихъ страданiй. Говорилъ I. Христосъ, упрекая Своихъ Апостоловъ въ неблаговременномъ снѣ (ст. 32—42). Iуда зналъ, что теперь самое удобное время предать Учителя, потому и привелъ въ садъ воиновъ и слугъ архiерейскихъ, чтобы взять Его. *Множество народа* (народъ многъ). Это были частiю воины (Iоан. 18, 3), которые на время праздника Пасхи назначались къ вратамъ храма для предупрежденiя безпорядковъ при многолюдствѣ, и частiю всегдашнiе особые стражи при храмѣ. Первосвященникъ Каiафа, по всей вѣроятности, просилъ Пилата дать ему воиновъ, представляя, что онъ намѣренъ взять ложнаго Мессiю, опаснаго для римской власти. Воины были вооружены *мечами*, а прочiе чѣмъ попало, напр. *кольями* и т. п. Тутъ вмѣстѣ съ воинами и слугами были и сами нѣкоторые изъ *первосвященниковъ* (главныхъ священниковъ), *книжниковъ* и народныхъ *старѣйшинъ*.

44. Даде́ же предаѧ́й є҆го̀ зна́менїе и҆̀мъ, глаго́лѧ: є҆го́же а҆́ще лобжꙋ̀, то́й є҆́сть: и҆ми́те є҆го̀, и҆ веди́те (є҆го̀) сохра́ннѡ.
45. И҆ прише́дъ, а҆́бїе приствꙋ́пль къ немꙋ̀, глаго́ла (є҆мꙋ̀:) ра́вві, ра́вві: и҆ ѡ҆блобыза̀ є҆го̀.

Предающiй же Его далъ имъ знакъ, сказавъ: Кого я поцѣлую, Тотъ и есть; возмите Его, и ведите осторожно.
И пришедъ, тотчасъ подошелъ къ Нему и говоритъ: Равви! Равви! и поцѣловалъ Его.

Далъ Іуда предатель *имъ,* т. е. воинамъ и слугамъ, *знакъ* (знаменіе), конечно потому, что иные изъ нихъ не знали въ лице І. Христа, и знавшіе могли ошибиться ночью, да еще въ саду. *Кого облобызаю.* Такъ коварный Іуда злоупотребилъ знакомъ дружества и любви! *Ведите Его сохранно* (бережно),—не причиняя оскорбленій, чтобы въ цѣлости представить куда слѣдуетъ и чтобы не потревожить народъ, котораго враги боялись (ст. 2). Бѣсовская заботливость! (Мих.). У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *Іисусъ же рече* (сказалъ) *ему* (Іудѣ): *друже, твори, на неже пришелъ еси* (по-русски: другъ, для чего ты пришелъ)? (гл. 26, ст. 50). Какъ кротокъ и благъ Господь! Врага, предателя Своего называетъ другомъ?! Блаженный Ѳеофилактъ видитъ въ этомъ названіи укоризну за то, что Іуда, будучи предателемъ Христа, цѣлуетъ Его, какъ друга. „Ахъ, какое злодѣяніе взялъ на душу свою Іуда! восклицаетъ св. Златоустъ. Какими глазами смотрѣлъ онъ тогда на Учителя? Какими устами лобызалъ Его?“ „О, какъ возмутителенъ этотъ поцѣлуй! восклицаетъ святитель Филаретъ (Черниговъ.). Какой и святой человѣкъ могъ спокойно принять поцѣлуй предателя? А эта, кротость небесная, спокойно и даже съ участіемъ скорбной любви, говоритъ предателю: „другъ Мой! для чего ты пришелъ (Мат. 26, 50)? Вотъ какъ надо переносить обиды, наносимыя людьми, близкими къ намъ, нашими друзьями, нашими родными, людьми, которымъ мы дѣлали много добра! поучаетъ при этомъ тотъ же святитель Филаретъ. По Евангелію Іоанна (18 гл.), І. Христосъ Самъ вышелъ къ приведенной Іудою толпѣ и сказалъ: кого ищете? и когда тѣ отвѣчали: *Іисуса Назарея, сказалъ имъ: это Я.* Своимъ вопросомъ Господь заставляетъ совѣсть враговъ взглянуть на нечистоту ихъ дѣла, и ихъ отвѣтомъ защитить отъ нихъ учениковъ Своихъ.

46. Ѻни́ же возложи́ша рꙋ́цѣ своѧ̑ на него̀, и҆ ꙗ҆́ша е҆го̀.	А они возложили на Него руки свои, и взяли Его.
47. Є҆ди́нъ же нѣ́кто ѿ стоѧ́щихъ и҆звле́къ но́жъ, оу҆да́ри раба̀ а҆рхїере́ова, и҆ оу҆рѣ́за е҆мꙋ̀ оу҆́хо.	Одинъ изъ стоявшихъ тутъ извлекъ мечъ, ударилъ раба первосвященника и отсѣкъ ему ухо.

Еванг. Лука здѣсь повѣствуетъ такъ: *Бывшіе съ Нимъ* (І. Христомъ), т. е. Апостолы, *видя, къ чему идетъ дѣло, сказали Ему: Господи, не ударить ли намъ мечемъ* (22, 49), и не дождавшись отвѣта со стороны Господа, *одинъ изъ нихъ ударилъ* и пр. Это значитъ, что Апостолы, видя опасность своему Учителю со стороны Его враговъ, забывъ страхъ и опасность, вздумали—было защищать Его. *Единъ же нѣкто изъ стоящихъ* тутъ, т. е. изъ Апостоловъ. Это, по сказанію еванг. Іоанна, былъ апост. Петръ. Прочіе евангелисты не называютъ его по имени, вѣроятно, потому, что въ это время, когда писали свои Евангелія, онъ еще былъ живъ, и указаніе его имени могло навлечь на него непріятности (Мих.). *Извлекъ ножъ* (мечъ). Откуда у Петра мечъ? Еванг. Лука повѣствуетъ, что, когда І. Христосъ предсказывалъ отреченіе Петру, то сказалъ слѣдующее: *когда Я посылалъ васъ* (на проповѣдь) *безъ мѣшка, безъ сумы, безъ обуви, то ни въ чемъ не имѣли вы недостатка; но теперь кто имѣетъ мѣшокъ, тотъ возьми его, также и суму; а у кого нѣтъ, продай одежду свою и купи мечъ.* Это значило, что до сего времени Апостолы были безопасны, но теперь, при взятіи І. Христа, предстояла имъ великая опасность. *Апостолы же сказали: Господи, здѣсь два меча. Господь сказалъ: довольно* (22, 35—38), т. е. довольно не для отраженія вооруженной толпы, но для напоминанія ученикамъ о предстоявшей имъ опасности отъ нападенія посланныхъ Синедріономъ (Мих.). *Удари* (ударилъ) *раба архіереова.* Этотъ рабъ, по сказанію, еванг. Іоанна, назывался Малхомъ (18, 10). Быть можетъ, онъ первый поднялъ руку на Господа Іисуса. У еванг. Матѳея (52, 53) здѣсь читаемъ: *Тогда говоритъ ему,* Петру, *Іисусъ: возврати мечъ свой въ его мѣсто, ибо всѣ, взявшіе мечъ, мечемъ погибнутъ. Или ты думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, и Онъ представитъ Мнѣ-

болѣе нежели двѣнадцать легіоновъ Ангеловъ? Защищеніе мечемъ со стороны ап. Петра, хотя и происходило отъ любви къ Господу, но оно, съ одной стороны, было безполезно и опасно, а съ другой, показывало въ немъ недостатокъ вѣры въ божественную помощь и покорности волѣ Божіей. Потому что, еслибы нужно было освободиться, то Господь помолился бы, и Богъ Отецъ послалъ бы Ему для защиты *болѣе, нежели двѣнадцать легіоновъ Ангеловъ. Легіонъ* — римскій полкъ, значитъ вообще множество. Сказано *двѣнадцать,* можетъ быть, въ соотвѣтствіе двѣнадцати лицъ, на которыхъ сдѣлано нападеніе, т. е. І. Христа и 11-ти апостоловъ, кромѣ Іуды. *Но да сбудется Писаніе* (ст. 49), т. е. Писанія пророковъ о томъ, что І. Христосъ, какъ Спаситель міра, долженъ пострадать и умереть. Посему напрасна и защита со стороны Петра. *Двѣнадцать легіоновъ* сказалъ Господь, чтобы больше успокоить Своихъ учениковъ, замѣчаетъ св. Златоустъ.

48. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: ꙗ҆́кѡ на разбо́йника ли и҆зыдо́сте со ѡ҆ру́жїемъ и҆ дреко́лми ꙗ҆́ти мѧ̀;

49. По вс҄ѧ̑ дни̑ бѣ́хъ при ва́съ въ це́ркви оу҆ча̀, и҆ не ꙗ҆́сте менѐ: но да сбꙋ́детсѧ писа́нїе.

Тогда Іусусъ сказалъ имъ: какъ будто на разбойника вышли вы съ мечами и кольями, чтобы взять Меня.

Каждый день бывалъ Я съ вами въ храмѣ и училъ, и вы не брали Меня; но да сбудутся Писанія.

Яко (какъ будто) *на разбойника изыдосте* (вышли вы) *со оружіемъ и дреколми* (съ мечами и кольями). Такова была злоба враговъ І. Христа и жажда скорѣе взять Его, чтобы погубить, что они отрядили для этого цѣлую вооруженную толпу, тогда какъ Онъ постоянно находился среди нихъ, и они могли взять Его просто. *По вся дни при васъ бѣхъ* (каждый день бывалъ Я съ вами), особенно въ послѣдніе дни предъ Пасхою, *въ церкви уча, и не ясте Мене* (вы не брали Меня). Этими Своими словами Господь показалъ врагамъ, что они никогда не могли бы взять Его, если бы Онъ не предалъ Себя добровольно: потому что если и прежде имѣли Его въ своихъ рукахъ всегда посреди себя и не могли взять, то и нынѣ не могли бы сдѣлать сего, если бы Онъ Самъ не захотѣлъ (Злат.). *Но да сбудется*—исполнится—*Писаніе.* Это—слова Самого Господа, а не евангелиста, и ими Онъ говоритъ и Своимъ ученикамъ, и Своимъ врагамъ, что Его преданіе и затѣмъ все, что послѣдуетъ за преданіемъ, должно быть по предсказанію древнихъ пророковъ,—для спасенія міра.

50. И҆ ѡ҆ста́вльше є҆го̀, вси̑ бѣжа́ша.

Тогда, оставивши Его, всѣ бѣжали.

Такъ и было предсказано Апостоламъ отъ Господа послѣ тайной вечери (27 ст.). „Когда сдѣлали на Него нападеніе, замѣчаетъ Златоустъ, тогда ученики еще оставались при Немъ; а когда Онъ добровольно предалъ Себя и объявилъ, что дѣлаетъ сіе сообразно писаніямъ пророческимъ, тогда бѣжали“. Бѣжали даже пылкій Петръ и любящій Іоаннъ. Послѣ того, какъ они увидѣли, что Богочеловѣкъ не хочетъ употребить никакихъ средствъ къ Своей защитѣ, страхъ тотчасъ подавилъ всѣ ихъ чувства и заставилъ только думать о спасеніи себя, и для этого было одно средство—скорѣйшее бѣгство“.

51. И҆ є҆ди́нъ нѣ́кто ю҆́ноша и҆́де по не́мъ, ѡ҆дѣ́ѧнъ въ плащани́цꙋ по на́гꙋ: и҆ ꙗ҆́ша того̀ ю҆́ношꙋ.

52. Ѡ҆́нъ же ѡ҆ста́вль плащани́цꙋ, на́гъ бѣжа̀ ѿ ни́хъ.

Одинъ юноша, завернувшись по нагому тѣлу въ покрывало, слѣдовалъ за Нимъ; и воины схватили его.

Но онъ, оставивъ покрывало, нагой убѣжалъ отъ нихъ.

Этотъ случай разсказывается только у одного еванг. Марка. *Одњянъ* (завернувшись) *въ плащаницу по нагу* (по нагому тѣлу), т. е. юноша былъ прямо съ постели, какъ спалъ. Вѣроятно въ постели услышалъ онъ шумъ на улицѣ и поспѣшилъ посмотрѣть на происходившее тамъ. Думаютъ, что это былъ самъ еванг. Маркъ, скрывшій свое имя, какъ иногда поступаютъ еванг. Лука и ап. Павелъ и другіе свящ. писатели, когда говорятъ о самихъ себѣ (Лук. 24, 13 и дал. 2 Кор. 12, 1 и дал.).

53. Й ведо́ша ї҆и҃са ко а҆рхїере́ю: и҆ снидо́шасѧ къ немꙋ̀ всѝ а҆рхїере́є и҆ кни́жницы и҆ ста́рцы.	И привели Іисуса къ первосвященнику; и собрались къ нему всѣ первосвященники, и старѣйшины, и книжники.

Ко архіерею, у еванг. Матѳея, *Каіафњ* (26, 57). *Каіафа*, это былъ первосвященникъ, предсѣдатель высшаго еврейскаго суда, такъ называемаго Синедріона. (О Каіафѣ чит. въ объясн. 1 ст.). *Книжники и старцы собрались* у Каіафы, это—члены Синедріона. Они собрались для суда надъ І. Христомъ. Это собраніе было второе (о первомъ чит. въ объясн. 1 ст. и Матѳ. 26, 3 ст. и дал.), и не обыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное—для совѣщанія по особенному (экстренному) спѣшному дѣлу. Оно и было устроено не по закону: устроено ночью, когда по закону нельзя было разбирать уголовныхъ дѣлъ, и еще наканунѣ такихъ праздниковъ, какъ Пасха. Но Синедріонъ спѣшилъ привести дѣло къ концу, поэтому не счелъ нужнымъ справляться съ закономъ. (О Синедріонѣ чит. въ объясн. 1 и 10 ст.) По сказанію еванг. Іоанна, Господа сначала повели къ бывшему первосвященнику Аннѣ, тестю Каіафы, который спрашивалъ Его объ Его ученикахъ и ученіи (18, 13—23).

54. И҆ пе́тръ и҆здалеча вслѣ́дъ є҆гѡ̀ и҆дѐ до внꙋ́трь во дво́ръ а҆рхїере́овъ: и҆ бѣ̀ сѣдѧ̀ со слꙋга́ми и҆ грѣ́ѧсѧ при свѣщи̑.	Петръ издали слѣдовалъ за Нимъ, даже внутрь двора первосвященника; и сидѣлъ со служителями, и грѣлся у огня.

Недавно Петръ обѣщалъ идти со Христомъ въ темницу и на смерть, и пытался защищать Его даже мечемъ, а теперь боится идти по близости Его и слѣдуетъ только издали,—конечно, съ цѣлію, чтобы его не замѣтили. Такъ начинаютъ сбываться предреченія Христовы о его отреченіи! У еванг. Матѳея прибавлено: *видњти кончину* (видѣть конецъ), т. е. чѣмъ окончится судъ надъ І. Христомъ. *Внутрь двора*. Разумѣется дворъ внутренній, окруженный зданіями. *Грњяся при свњщи* (грѣлся у огня). Это было ночью,—около полуночи. Такъ какъ дворъ, по восточному обычаю, не былъ покрытъ, а между тѣмъ на дворѣ было холодно, какъ нерѣдко бываетъ по ночамъ въ концѣ марта и въ началѣ апрѣля, послѣ жаркихъ дней, въ теплыхъ странахъ; то на дворѣ былъ разведенъ огонь, т. е. на каменномъ помостѣ двора былъ разведенъ костеръ, гдѣ и грѣлись находившіеся на дворѣ.

55. А҆рхїере́є же и҆ ве́сь со́нмъ и҆ска́хꙋ на ї҆и҃са свидѣ́тельства, да ᲂу҆мертвѧ́тъ є҆го̀: и҆ не ѡ҆брѣта́хꙋ.	Первосвященники же и весь синедріонъ искали свидѣтельства на Іисуса, чтобы предать Его смерти, и не находили.

Искаху (искали) *на Іисуса свидѣтельства*, т. е. показанія, обвиненія въ какомъ-нибудь уголовномъ преступленіи, *чтобы* можно было *предать смерти* (да убіютъ Его); но эти показанія и обвиненія не могли быть истинными, а были ложными: поэтому евангелистъ и называетъ указавшихъ ихъ не иначе, какъ лжесвидѣтелями (56 ст.). *Искали*,—только для того, чтобы по наружности дать законный видъ судебному рѣшенію, такъ какъ смерть І. Христа уже была рѣшена врагами Его (ст. 1). *И не обрѣтаху* (не находили). И могли ли найдти что предосудительное въ святѣйшемъ Іисусѣ? Болѣе трехъ лѣтъ Синедріонъ слѣдилъ за всѣми дѣлами Господа, подсылая хитрыхъ людей, подстерегая каждое Его слово, и теперь—изъ всѣхъ этихъ усилій не вышло ничего. Вотъ невольное свидѣтельство о чистотѣ жизни и ученія Господа нашего І. Христа!

56. Мно́зи бо лжесвидѣ́телствоваху на него́, и ра́вна свидѣ́телства не бя́ху.	Ибо многіе лжесвидѣтельствовали на Него, но свидѣтельства сіи не были достаточны.

Равна свидѣтельства не бяху (свидѣтельства сіи не были достаточны)—для осужденія на смерть, каковы напр. нарушеніе субботняго покоя или несоблюденіе преданій старцевъ и т. п. И противъ такого, какимъ былъ Господь, смѣли находиться обвинители?!.. И конечно не нашлись. *Свидѣтельства сіи не были достаточны*, т. е. были пусты, не сильны, и были видимо ложны и совершенно противорѣчили извѣстному всѣмъ характеру Господа.

57. И нѣ́цыи воста́вше лжесвидѣ́телствоваху на него́, глаго́люще:	И нѣкоторые вставши лжесвидѣтельствовали противъ Него и говорили:
58. я́ко мы́ слы́шахомъ его́ глаго́люща, я́ко а́зъ разорю́ це́рковь сію́ рукотворе́нную, и тремі́ де́ньми и́ну нерукотворе́ну сози́жду.	мы слышали, какъ Онъ говорилъ: Я разрушу храмъ сей рукотворенный, и чрезъ три дня воздвигну другой нерукотворенный.
59. И ни та́ко ра́вно бѣ́ свидѣ́телство и́хъ.	Но и такое свидѣтельство ихъ не было достаточно.

Нѣцыи, по Евангелію св. Матоея, *двое*. Законъ требовалъ двухъ свидѣтелей для осужденія обвиняемаго (Чис. 35, 30). Свидѣтели указываютъ на слова, которыя І. Христосъ сказалъ при изгнаніи торгующихъ изъ храма въ первый годъ вступленія Своего въ дѣло общественнаго служенія спасенію рода человѣческаго. Въ этихъ словахъ І. Христосъ предсказалъ о Своей смерти и тридневномъ воскресеніи, послѣ того, какъ враги Его, первосвященники и книжники, раздраженные изгнаніемъ изъ храма торговцевъ, сказали Ему: *какимъ знаменіемъ докажешь Ты намъ, что имѣешь власть такъ поступать?* (Іоан. 2, 16—19). Но доносчики съ умысломъ исказили слова Христовы, чтобы въ нихъ можно было найдти посягательство на безопасность храма и религіи. *Храмъ рукотворенный*, т. е. построенный Іудеями, *нерукотворенный*,—по представленію іудеевъ, неизвѣстно какой, всего вѣроятнѣе никакой. Но и въ этомъ искаженномъ видѣ слова Христовы могли подать поводъ только къ обвиненію Его въ самовосхваленіи, соединенномъ съ неуваженіемъ къ св. храму, и болѣе ничего, и потому отнюдь не могли служить основаніемъ для смертнаго приговора и даже просто для судебнаго преслѣдованія. „Поистиннѣ, это были лжесвидѣтели! восклицаетъ Блаж. Ѳеофилактъ. Ибо Христосъ не говорилъ: *могу разрушить*, *разрушу*, но *разрушьте;* не сказалъ притомъ *храмъ Божій*, но *храмъ сей*, т. е. тѣло Мое; опять не говорилъ: *создамъ*, но *воздвигну*. Итакъ явно, что Іисусу Христу приписывали то, чего Онъ не говорилъ“.

60. И воставъ архіерей посредѣ, вопроси Іисуса, глаголя: не отвѣщаваеши ли ничесоже; что сіи на тя свидѣтелствуютъ;

Тогда первосвященникъ сталъ посреди и спросилъ Іисуса: что Ты ничего не отвѣчаешь? что они противъ Тебя свидѣтельствуютъ?

61. Онъ же молчаше, и ничтоже отвѣщаваше. Паки архіерей вопроси его и глагола ему: ты ли еси Христосъ, Сынъ Благословеннаго;

Но Онъ молчалъ и не отвѣчалъ ничего. Опять первосвященникъ спросилъ Его и сказалъ Ему: Ты ли Христосъ, Сынъ Благословеннаго?

62. Іисусъ же рече: азъ есмь. И узрите Сына человѣческаго одесную сѣдяща силы, и грядуща со облаки небесными.

Іисусъ сказалъ: Я. И вы узрите Сына Человѣческаго, сидящаго одесную силы и грядущаго на облакахъ небесныхъ.

Что Ты ничего не отвѣчаешь (не отвѣщаваеши ли ничесо же)? и пр. Первосвященникъ требуетъ объясненія отъ Самого Господа, безъ сомнѣнія, не потому, чтобы желалъ вѣрить Ему, а болѣе для того, чтобы въ собственныхъ Его словахъ уловить Его и найдти новое обвиненіе. Такъ заставляетъ предполагать весь ходъ дѣла по обвиненію Господа (Мих). *Онъ же* (І. Христосъ) *молчаше* (молчалъ). Молчалъ, потому что видѣлъ, что возводимое на Него обвиненіе не имѣетъ никакой силы даже въ глазахъ самихъ судей, что первосвященникъ только изыскивалъ въ самыхъ словахъ Его поводъ къ обвиненію (Мих.). „Отвѣтъ былъ безполезенъ, замѣчаетъ св. Златоустъ, когда никто не слушалъ и когда судъ имѣлъ только наружный видъ суда, въ самомъ же дѣлѣ было ни что иное, какъ нападеніе разбойниковъ". Между тѣмъ само дѣло говорило о себѣ очень ясно. И не исполнилось ли здѣсь вмѣстѣ съ тѣмъ пророчество Исаіи: *яко овча, на заколеніе ведомое, и яко агнецъ предъ стригущимъ его безгласенъ* (53, 7)?—*Ты ли еси Христосъ, Сынъ Благословеннаго?* У еванг. Матѳея прибавлено: *Заклинаю Тя Богомъ живымъ, скажи* и пр.—Богомъ, Который караетъ ложно клянущихся Его именемъ. Это обычная формула заклинанія, когда требовалось на судѣ, чтобы обвиняемый непремѣнно отвѣчалъ на вопросъ обвиняющаго, и отвѣчалъ сущую правду. Имъ обыкновенно призывали Бога во свидѣтеля, чтобы предъ лицемъ Самого Бога обвиняемый не скрывалъ истины. *Богомъ живымъ*, т. е. истиннымъ. Богъ называется живымъ въ противоположность идоламъ, богамъ мертвымъ, т. е. не истиннымъ, ложнымъ. *Ты ли еси Христосъ* (Мессія), *Сынъ Благословеннаго*, т. е. Бога, имя Котораго во вѣки благословенно? На такой торжественный, именемъ Божіимъ сдѣланный, вопросъ, и притомъ относительно истины, для которой І. Христосъ и жилъ, Онъ отвѣтилъ. *Іисусъ же рече* (сказалъ): *Азъ есмь* (Я). При этомъ замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія (Тр. л.): „Вопросъ Господу Каіафою поставленъ былъ такъ, что грѣшно было не отвѣчать, и изъ всякаго отвѣта на него судьи могли вывести обвиненіе Ему. Если Онъ скажетъ *да*, Его объявятъ богохульникомъ, а если—*нѣтъ*, то Его обвинятъ, какъ обманщика, потому что предъ народомъ явно выдавалъ Себя за Мессію". Хотя Господь зналъ, что судьи не увѣруютъ въ Него, замѣчаетъ Зигабенъ, однакожъ говоритъ, чтобы потомъ они не могли сказать: если бы Онъ исповѣдалъ Себя послѣ заклинанія, то мы увѣровали бы въ Него".

Одесную сѣдяща силы, или Сильнаго, т. е. Бога. Сидѣть одесную царя или какого великаго человѣка значитъ имѣть особенное достоинство (Чит. въ объясн. 37 ст. 10 гл.). Тутъ Господь указываетъ на слова 109 псалма царя и пророка Давида, гдѣ Мессія изображается сидящимъ одесную всесильнаго Бога, и тѣмъ прямо подтверждаетъ Свой отвѣтъ, что Онъ дѣйствительно Мессія (Чит. въ объясн. 36 и др. ст. 12 гл.). *Грядущаго на облакахъ* (со облаки) *небесныхъ*—(т. е. для всемірнаго суда). Этими словами Господь указываетъ на изображеніе Мессіи въ книгѣ прор. Даніила (7,

13—14) и также подтверждаетъ Свой отвѣтъ на вопросъ первосвященника. „Я дѣйствительно Мессія, и вы увидите Меня въ томъ величіи и славѣ, въ какихъ изображали Мессію древніе пророки, какъ бы такъ отвѣчалъ І. Христосъ. Посему образумьтесь. Кого вы судите? Судите Судію всего міра. Вы этимъ осуждаете самихъ себя".

63. А҆рхїере́й же растерза́въ ри́зы своѧ҆, глаго́ла: что̀ є҆щѐ тре́бꙋемъ свидѣ́телей;

Тогда первосвященникъ, разодравъ одежды свои, сказалъ: на что еще намъ свидѣтелей?

64. Слы́шасте хꙋлꙋ̀: что̀ ва́мъ мни́тсѧ; Ѻ҆ни́ же всѝ ѡ҆сꙋди́ша є҆го̀ бы́ти пови́нна сме́рти.

Вы слышали богохульство; какъ вамъ кажется? Они же всѣ признали Его повиннымъ смерти.

Архіерей же растерза ризы (первосвященникъ разодралъ одежды). Раздраніе одежды, т. е. передней части ея, у Евреевъ выражало скорбь и сѣтованіе. Также раздирали одежды, когда слышали богохульство (4 Цар. 19, 1). Такъ поступилъ и первосвящ. Каіафа. Въ раздраніи одежды Каіафою нѣкоторые изъ толкователей (Ѳеофил. и др.) видятъ образъ раздранія ветхозавѣтнаго священства. „Каіафа, разсуждаетъ Левъ великій, для усиленія ненависти къ отвѣту І. Христа, разстерзалъ ризы свои, и не разумѣлъ того, что̀ онъ выражалъ этимъ безуміемъ,—именно лишилъ себя такимъ образомъ первосвященническаго сана". *Слышасте* (вы слышали) *хулу* (богохульство), т. е. то, что І. Христосъ, будучи простымъ человѣкомъ, называетъ Себя Сыномъ Божіимъ. Какъ ни очевидно было, что І. Христосъ былъ истинный Мессія, первосвященники и книжники не вѣрили сему, и вотъ, когда Господь называетъ Себя таковымъ Мессіею — *Сыномъ Божіимъ*, они видятъ въ этомъ богохульство. *Что вамъ мнится* (какъ вамъ кажется)? т. е. каково ваше мнѣніе по поводу произнесенной І. Христомъ, по ихъ мнѣнію, хулы? Наказаніемъ за богохульство у Евреевъ была смертная казнь (Лев. 29, 10—16). Тогда судьи поспѣшили воспользоваться тѣмъ, что І. Христосъ прямо назвалъ Себя Сыномъ Божіимъ, *осудиша Его быти повинна смерти* (признали Его повиннымъ смерти). Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „поелику первосвященники знали, что если дѣло будетъ изслѣдовано и тщательно разсмотрѣно, то І. Христосъ окажется невиннымъ, потому сами осуждаютъ Его и, предупреждая слушателей, говорятъ: *вы слышали хулу Его*. Смотрите, какъ они едва не вынуждаютъ, едва не насильно исторгаютъ осужденіе Его". По еврейскому закону, уличенные въ богохульствѣ должны быть побиваемы камнями (Лев. 29 гл.). Но Іудеи, согласно непостижимой для нихъ волѣ Божіей, не хотѣли предать Господа этой казни, а рѣшились подвергнуть болѣе поносной—распятію на крестѣ (13 ст.) и потому силились обвинить Его не только въ богохульствѣ, но и въ политическихъ преступленіяхъ (1 ст. и Іоан. 19, 12).

65. И҆ нача́ша нѣ́цыи плюва́ти на́нь, и҆ прикрыва́ти лицѐ є҆гѡ̀, и҆ мꙋ́чити є҆го̀, и҆ глаго́лати є҆мꙋ̀: проро́цы. И҆ слꙋ́ги по лани́тома є҆го̀ бїѧ́хꙋ.

И нѣкоторые начали плевать на Него и, закрывая Ему лице, ударять Его и говорить Ему: прореки. И слуги били Его по ланитамъ.

И плювати нанъ (плевать на Него). Это—знакъ крайняго презрѣнія и униженія (Іов. 30, 10). *Закрывая Ему лице, ударять Его и говорить: прореки* (прикрывати лице Его, и мучити Его, и глаголати Ему: прорцы). Спрашивали, кто ударилъ, конечно, съ издѣвательствомъ надъ божественнымъ всевѣдѣніемъ І. Христа. Св. Златоустъ восклицаетъ при этомъ: „Что можетъ сравниться съ такимъ оскорбленіемъ? На то самое лице, которое море, видя, устыдилось, отъ котораго солнце, узрѣвши на крестѣ, сокрыло лучи свои, на то самое лице плевали, то самое лице заушали,

били по головѣ, порываемые своимъ неистовствомъ". „Все терпѣлъ Іисусъ, замѣчаетъ Златоустъ, чтобы мы вполнѣ научились поступать кротко". Такъ ругались надъ Господомъ, или желая угодить начальникамъ, которые судили Его, или даже получивъ поощреніе къ тому отъ самихъ судей. Такъ сбылось тутъ пророчество Исаіи: *Плещи Мои вдахъ на раны и ланиты на заушенія, лица же Моего не отвратихъ отъ студа заплеванія* (50, 6). „Слава долготерпѣнію Твоему, Господи!" „Вся терпѣши Ты мене ради осужденнаго, Избавитель мой, слава Тебѣ" (Церк. пѣсн.).

66. И҆ сꙋ́щꙋ петрѡ́ви во дворѣ̀ ни́зꙋ, прїи́де є҆ди́на ѿ рабы́нь а҆рхїере́овыхъ:	Когда Петръ былъ на дворѣ внизу, пришла одна изъ служанокъ первосвященника,
67. и҆ ви́дѣвши петра̀ грѣ́ющасѧ, воззрѣ́вши на него̀, глаго́ла: и҆ ты̀ съ назарѧ́ниномъ і҆и҃сомъ бы́лъ є҆сѝ.	и, увидѣвши Петра грѣющагося и всмотрѣвшись въ него, сказала: и ты былъ съ Іисусомъ Назаряниномъ.
68. О҆́нъ же ѿве́ржесѧ, глаго́лѧ: не вѣ́мъ, нижѐ зна́ю, что̀ ты̀ глаго́леши. И҆ и҆зы́де во́нъ на преддво́рїе: и҆ а҆ле́ктѡръ возгласѝ.	Но онъ отрекся, сказавъ: не знаю и не понимаю, что ты говоришь. И вышелъ вонъ на передній дворъ; и запѣлъ пѣтухъ.
69. И҆ рабы́нѧ ви́дѣвши є҆го̀ па́ки, нача́тъ глаго́лати предстоѧ́щымъ, ꙗ҆́кѡ се́й ѿ ни́хъ є҆́сть.	Служанка, увидѣвши его опять, начала говорить стоявшимъ тутъ: этотъ изъ нихъ.

Съ этихъ стиховъ повѣствуется объ отреченіи Петровомъ. Объ этомъ событіи у еванг. Марка передается почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, какъ и у еванг. Матѳея (26, гл. 69—75 ст.). *Во* (на) *дворѣ низу* (внизу), т. е. внѣ судилищной палаты, гдѣ ап. Петръ грѣлся у горящаго костра (54 ст.). Ап. Петру хотѣлось скрыть отъ находившихся на этомъ дворѣ, что онъ ученикъ Христовъ. Но лице его, выражавшее глубокую скорбь и мучительный страхъ за судьбу Учителя, не могло не возбудить противъ него подозрѣнія въ видѣвшихъ его. И вотъ сперва служанка, по Евангелію Іоанна (18, 17), привратница спросила его: *и ты былъ съ Назаряниномъ Іисусомъ?* I. Христа называли Назаряниномъ, потому что Онъ выросъ и жилъ до явленія въ міръ въ городѣ Назаретѣ, въ домѣ Іосифа, обручанника Пресв. Его Матери. (Чит. Матѳ. 2 гл. 23 ст.) *Не вѣмъ, ниже знаю* (не знаю и не понимаю), *что ты глаголеши* (говоришь). Это—усиленное выраженіе отреченія, усиленная ложь. Такимъ образомъ Петръ отрекся не только отъ того, что онъ ученикъ Христовъ, но даже и отъ того, что онъ знаетъ Его, даже представился непонимающимъ того, о чемъ говорила ему служанка. Такъ началъ свое отреченіе ап. Петръ, и такъ начинаетъ исполняться предсказаніе Христово объ отреченіи его! Такъ скоро и глубоко падаетъ добродѣтель человѣческая безъ Божіей помощи, добродѣтель самоувѣренная! Полагаютъ, что это первое отреченіе ап. Петра было во дворѣ первосвященника Анны (Барс.). *Изыде* (вышелъ) *вонъ на преддворіе* (на передній дворъ). Ап. Петръ конечно былъ смущенъ предложеннымъ ему вопросомъ, а еще болѣе тѣмъ ложнымъ отвѣтомъ, который онъ далъ на вопросъ и поспѣшилъ удалиться изъ внутренняго двора во внѣшній, за ворота, въ надеждѣ, что тамъ онъ не будетъ такъ замѣтенъ (Мих.). Но что же? Здѣсь онъ снова отрекается и отреченіе свое подкрѣпляетъ даже клятвою, что еще болѣе увеличивало тяжесть его поступка. Это второе отреченіе апостола Петра, по Евангелію Іоанна, было во дворѣ первосвященника Каіафы, у разведеннаго огня, вслѣдствіе ночного холода (18, 25).

70. Ѻ҆нъ же па́ки ѿмета́шесѧ. И҆ помалѣ̀ па́ки предстоѧ́щїи глаго́лахꙋ петро́ви: вои́стиннꙋ ѿ ни́хъ є҆сѝ: и҆́бо галїле́анинъ є҆сѝ, и҆ бесѣ́да твоѧ̀ подо́битсѧ.

71. Ѻ҆нъ же нача̀ роти́тисѧ и҆ клѧ́тисѧ, ꙗ҆́кѡ не вѣ́мъ чл҃вѣ́ка сегѡ̀, є҆го́же вы̀ глаго́лете.

Онъ опять отрекся. Спустя немного стоявшіе тутъ опять стали говорить Петру: точно ты изъ нихъ; ибо ты Галилеянинъ, и нарѣчіе твое сходно.

Онъ же началъ клясться и божиться: не знаю Человѣка Сего, о Которомъ говорите.

Галилеанинъ еси (ты Галилеянинъ), *и бесѣда твоя подобится* (и нарѣчіе твое сходно). Іудеи, жившіе въ Галилеи, откуда происходилъ ап. Петръ, отличались отъ Іерусалимскихъ Іудеевъ не совсѣмъ чистымъ произношеніемъ нѣкоторыхъ словъ. Это нерѣдко бываетъ, что жители провинцій нѣсколько отличаются въ выговорѣ отъ жителей столицы. Тутъ, по Евангелію Іоанна (18, 26), при послѣднемъ отреченіи одинъ изъ слугъ первосвященническихъ возразилъ Петру: *Не я ли видѣлъ тебя съ Нимъ* (І. Христомъ) *въ саду* (Геѳсиманскомъ)? Тогда Апостолъ не зналъ, что дѣлать, умеръ, по выраженію св. Златоуста, отъ страха и всѣми видами клятвъ началъ утверждать, что онъ не только никогда не думалъ быть ученикомъ Іисуса, но и вовсе *не знаетъ человѣка сего, о Которомъ говорятъ* ему (Иннок. Херс.)

72. И҆ второ́е а҆ле́ктѡръ возгласѝ. И҆ помѧнꙋ̀ пе́тръ глаго́лъ, є҆го́же речѐ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ, ꙗ҆́кѡ пре́жде да́же пѣ́тель не возгласи́тъ два́кра́ты, ѿве́ржешисѧ менѐ трикра́ты. И҆ нача́нъ пла́кашесѧ.

Тогда пѣтухъ запѣлъ во второй разъ. И вспомнилъ Петръ слово, сказанное ему Іисусомъ: прежде нежели пѣтухъ пропоетъ дважды, трижды отречешься отъ Меня. И началъ плакать.

И второе алекторъ возгласи (тогда запѣлъ пѣтухъ во второй разъ). По еванг. Матѳею, І. Христосъ, предрекая отреченіе Петру, сказалъ просто: *прежде нежели пропоетъ* (34 ст. 26 гл.), а по еванг. Марку: *прежде нежели дважды пропоетъ пѣтухъ* (ст. 30). Ев. Маркъ точнѣе передаетъ это событіе, потому что былъ спутникомъ Петра. Такъ вполнѣ сбылось предсказаніе Христово: *истинно говорю тебѣ, что ты нынѣ въ ночь, прежде нежели дважды пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня* (30 ст.). Евангелистъ Лука, повѣствуя объ отреченіи Петровомъ, прибавляетъ, что когда послѣ суда выводили І. Христа изъ дома первосвященническаго на дворъ, тогда Онъ обратился въ ту сторону, гдѣ стоялъ Петръ, и посмотрѣлъ на него (22, 61). Этотъ взоръ любви и укора проникъ въ сердце малодушнаго ученика, и возбудилъ въ немъ сильное раскаяніе; онъ увидѣлъ, въ какую глубину грѣха онъ ниспалъ, и — *вспомнилъ слово, сказанное ему Іисусомъ* (помяну глаголъ, егоже рече ему Іисусъ): *прежде нежели пѣтухъ пропоетъ дважды* (прежде даже пѣтелъ не возгласитъ дважды) и пр. *и начонъ плакашеся* (началъ плакать), у еванг. Матѳея прибавлено: *горько* (26, 75). Это былъ плачъ грѣшника, мучимаго раскаяніемъ въ грѣхѣ малодушія и измѣны своему Господу, и это свидѣтельствовало о томъ, что апостолъ Петръ пламенно раскаявался въ своемъ великомъ грѣхѣ. Пламенно раскаявался, — и Господь простилъ его и послѣ Своего воскресенія снова возстановилъ въ званіе Своего ученика и апостола. Три раза отрекся Петръ, три раза Господь и вопрошалъ его тутъ: *Симонъ Іоаннъ, любишь ли ты Меня* (Іоан. 21, 16—17)? Но и послѣ того память грѣха и чувство виновности предъ Господомъ были такъ сильны въ ап. Петрѣ, что онъ, какъ говоритъ преданіе, до самой своей смерти, каждый разъ, при полночномъ пѣніи пѣтуха, повергался на землю съ горькими слезами о содѣланномъ грѣхѣ и велъ суровый образъ жизни. Такъ

обыкновенно каются искреннимъ и истиннымъ раскаяніемъ!.. „Подобно Петру и ты, грѣшная душа, должна оплакивать свои грѣхопаденія, ихъ у тебя много", обращается къ своей душѣ благочестивый человѣкъ, читая о паденіи и раскаяніи ап. Петра. „Плачь же горько вмѣстѣ съ Петромъ, ты, поучаетъ святой Димитрій Рост., грѣшный человѣкъ", который ежедневно своими грѣхами отвергаешься Бога, когда не по человѣчески, но по скотски живешь".

ГЛАВА 15.

Зач. 66. **Іисусъ Христосъ на судѣ у Пилата.**

Читается въ четвертокъ Мясопустной недѣли.

Повѣствованіе о судѣ надъ Іисусомъ Христомъ у Пилата передается у еванг. Марка почти въ тѣхъ же словахъ, что и у Матѳея, только нѣсколько короче (27, 1—2. 11—26).

1. И҆ а҆́бїє на ᲂу҆́трїѧ совѣ́тъ сотвори́ша а҆рхїере́є со ста́рцы и҆ кни́жники, и҆ ве́сь со́нмъ, свѧза́вше і҆и҃са ведо́ша, и҆ преда́ша (є҆го̀) пїла́тꙋ.

Немедленно поутру первосвященники со старѣйшинами и книжниками и весь синедріонъ составили совѣщаніе и, связавши Іисуса, отвели и предали Пилату.

И абіе наутріе (немедленно по утру) *совѣтъ сотвориша* (составили совѣщаніе), потому что, по расчету совѣта въ Синедріонѣ, медлить было нельзя; такъ какъ это было утро пятницы, кануна еврейской Пасхи, и съ вечера этого дня, по закону, нужно было начинать семидневное празднованіе Пасхи. Ночью на пятницу І. Христосъ былъ взятъ въ саду Геѳсиманскомъ и представленъ на судъ Синедріона въ домѣ первосвященника Каіафы. Здѣсь осудили Господа на смерть, и здѣсь на дворѣ въ темницѣ, при насмѣшкахъ слугъ архіерейскихъ, Онъ проводилъ остальную часть ночи. Синедріонъ тѣмъ болѣе спѣшилъ, что опасался, что въ теченіе недѣли народъ могъ возмутиться и освободить Господа изъ подъ стражи (14, 2). А между тѣмъ, по Божественнымъ планамъ, въ сей день долженствовалъ пострадать Христосъ-Спаситель міра, прообразомъ котораго былъ агнецъ пасхальный. *Составили совѣщаніе* (совѣтъ сотвориша). Это—новое, послѣ ночного, собраніе Синедріона, для того, чтобы уже привести въ исполненіе постановленное въ первомъ ночномъ, опредѣленіе относительно І. Христа (14, 53—64). По Евангелію св. Луки, Синедріонъ на этомъ совѣщаніи не спрашивалъ І. Христа о томъ, *Сынъ ли Онъ Божій*, а о томъ, *Онъ ли Христосъ?* чтобы выдать Его Пилату, какъ народнаго возмутителя противъ власти Кесаря. На что І. Христосъ отвѣчалъ: *если скажу вамъ это, не повѣрите; если же и спрошу васъ* о томъ, что могло бы вывести васъ изъ ослѣпленія, *вы не будете отвѣчать Мнѣ и не отпустите Меня* (23, 67. 68). „Нужно полагать, пишетъ Иннокентій Херсон., что благомыслящіе члены Синедріона или не были при настоящемъ рѣшительномъ осужденіи Господа, или вынуждены были молчать. Ихъ честный голосъ только повредилъ бы имъ, ничего не сдѣлавъ въ пользу невинно осужденнаго. Касательно Іосифа Аримаѳейскаго прямо замѣчается въ Евангеліи отъ Луки (23, 51), что онъ не участвовалъ въ настоящемъ преступномъ совѣтѣ и беззаконномъ дѣлѣ Синедріона". *Предали* (предаша) *Пилату.* Съ тѣхъ поръ, какъ Іудеи подпали подъ власть римскаго царя, у Синедріона отнято было право наказывать преступниковъ смертію безъ утвержденія рим-

скаго правителя (Іоан. 18, 31). Когда судили І. Христа, тогда у Іудеевъ правителемъ былъ Понтій, по прозванію Пилатъ. Онъ получилъ правленіе (прокураторство или игеменство) отъ Римскаго императора Тиврія въ 26 г. до Р. Хр. Прокураторы жили въ Кесаріи (Дѣян. 23, 23), но на праздникъ Пасхи переселялись въ Іерусалимъ, по случаю большаго собранія народа. У еванг. Матѳея тутъ повѣствуется о *погибели Іуды предателя.* Но это св. Маркъ опускаетъ.

2. И҆ вопросѝ є҆го̀ пїла́тъ: ты́ ли є҆сѝ цр҃ь і҆ꙋде́йскїй; О҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ є҆мꙋ̀: ты̀ глаго́леши.

Пилатъ спросилъ Его: Ты Царь Іудейскій? Онъ же сказалъ ему въ отвѣтъ: ты говоришь.

Ты ли еси царь іудейскій? Еванг. Лука, повѣствуя о судѣ надъ І. Христомъ у Пилата, говоритъ, что, когда враги *привели Его къ Пилату, то начали обвинять Его, говоря: мы нашли, что Онъ развращаетъ народъ и запрещаетъ давать подать Кесарю, называя Себя Христомъ царемъ* (23, 1—2). Синедріонъ присудилъ І. Христа къ смерти за то, что Онъ богохульствуетъ, называя Себя Сыномъ Божіимъ (Матѳ. 26, 64); но предъ Пилатомъ обвиняетъ Его уже не въ этомъ, а въ другомъ,—въ томъ, что Онъ называетъ Себя царемъ. Синедріонъ поступалъ такъ потому, что думалъ, что богохульство въ глазахъ римскаго правителя не будетъ такимъ преступленіемъ, за которое онъ счелъ бы І. Христа достойнымъ смерти. Пилатъ не обратилъ никакого вниманія, будто І. Христосъ развращаетъ народъ и запрещаетъ платить подать Кесарю, потому что зналъ, что это ложь, клевета; такъ какъ ему отъ своихъ чиновниковъ было извѣстно все относительно Господа. Но какъ слуга римскаго Кесаря, счелъ нужнымъ спросить І. Христа: *Ты царь іудейскій?—Ты говоришь.* Это значитъ *да*, т. е. ты говоришь справедливо. Я дѣйствительно царь (см. объясн. 64 ст. 26 гл. Матѳ.). Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что Господь даже объяснилъ Пилату, въ какомъ смыслѣ Онъ называетъ Себя Царемъ,—не въ политическомъ, а духовномъ смыслѣ. *Царство Мое*, прибавляетъ Христосъ, *не отъ міра сего*, т. е. не имѣетъ ничего общаго съ царствами этого міра, оно не такое, какого ожидаютъ Іудеи: *если бы царство Мое было отъ міра сего*, обыкновенное, земное, *то служители Мои*, т. е. подданные Мои, *подвизались бы* (стали бы сражаться) *за Меня, чтобы Я не былъ преданъ Іудеямъ*, не допустили бы до того, чтобы Я впалъ въ руки іудейскаго Синедріона, *но нынѣ царство Мое не отсюда*, и потому оно совершенно безопасно для Римлянъ. *Я на то родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать объ истинѣ, и всякій, кто отъ истины*, т. е. сочувствуетъ истинѣ, любитъ ее, для кого она дорога, *слушаетъ гласа Моего*, т. е. это есть Мой подданный. Такъ что изъ этихъ словъ Господа Пилатъ еще болѣе убѣдился, что Онъ не есть искатель царства, а учитель народный, или, какъ называли римляне и греки, философъ.

3. И҆ глаго́лахꙋ на него̀ а҆рхїере́є мно́гѡ.

4. Пїла́тъ же па́ки вопросѝ є҆го̀, глаго́лѧ: не ѿвѣщава́еши ли ничто́же; ви́ждь, коли̑ка на тѧ̀ свидѣ́тельствꙋютъ.

5. І҆и҃съ же ктомꙋ̀ ничто́же ѿвѣща̀, ꙗ҆́кѡ диви́тисѧ пїла́тꙋ.

И первосвященники обвиняли Его во многомъ.

Пилатъ же опять спросилъ Его: Ты ничего не отвѣчаешь? видишь, какъ много противъ Тебя обвиненій.

Но Іисусъ и на это ничего не отвѣчалъ, такъ что Пилатъ дивился.

Ничтоже отвѣща (ничего не отвѣчалъ), потому что всякій отвѣтъ былъ бы напрасенъ, ибо враги Христовы сами знали, что обвиняютъ невиннаго. *Яко дивитися Пилату* (такъ что Пилатъ дивился). Дивился тому, что обвиняемый ничего не говоритъ противъ обвинителей въ Свою защиту, тогда какъ могъ бы вполнѣ защитить Себя отъ клеветы и обличить Своихъ клеветниковъ.

Первосвященники обвиняли Его во многомъ (глаголаху на Него много). Могли напр. говорить, что у Господа много послѣдователей, которые выжидаютъ только случая, чтобы соединиться и дѣйствовать открытою силою; могли выставлять въ видѣ возмущенія общественнаго порядка очищеніе храма отъ торжниковъ и т. п. Господь видѣлъ, что всякій отвѣтъ Его былъ бы безполезенъ, потому ничего не отвѣчалъ, такъ что *Пилатъ спросилъ Его: что же Ты ничего не отвѣчаешь* (не отвѣщаваши ли ничесоже?).

6. На всѧ́къ же пра́здникъ ѿпꙋща́ше и҆̀мъ є҆ди́наго свѧ́зна, є҆го́же проша́хꙋ.	На всякій же праздникъ отпускалъ онъ имъ одного узника, о которомъ просили.

На всякій праздникъ т. е. праздникъ Пасхи, а не на каждый праздникъ въ году. Начало этого обычая неизвѣстно, и о немъ нигдѣ еще не упоминается. Вѣроятно, онъ введенъ Римлянами для пріобрѣтенія расположенія Іудеевъ къ себѣ. Подобныя милости нѣсколько льстили народному самолюбію и мирили его съ игомъ чужой власти (Мих). Обычай былъ установленъ въ честь праздника Пасхи—въ память освобожденія народа Еврейскаго отъ рабства въ Египтѣ.

7. Бѣ́ же нарица́емый вара́вва со ско́вники свои́ми свѧ́занъ, и҆̀же въ ко́вѣ ᲂу҆бі́йство сотвори́ша.	Тогда былъ въ узахъ *нѣкто*, по имени Варавва, со своими сообщниками, которые во время мятежа сдѣлали убійство.
8. И҆ возопи́въ наро́дъ нача̀ проси́ти, ꙗ҆́коже всегда̀ творѧ́ше и҆̀мъ.	И народъ началъ кричать и просить *Пилата* о томъ, что́ онъ всегда дѣлалъ для нихъ.
9. Пїла́тъ же ѿвѣща̀ и҆̀мъ, глаго́лѧ: хо́щете ли, пꙋщꙋ̀ ва́мъ царѧ̀ і҆ꙋде́йска;	Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: хотите ли, отпущу вамъ Царя Іудейскаго?
10. Вѣ́дѧше бо, ꙗ҆́кѡ за́висти ра́ди преда́ша є҆го̀ а҆рхїере́е.	Ибо зналъ, первосвященники предали Его изъ-зависти.

Хощете ли (хотите ли), *пущу вамъ Царя Іудейскаго?* У еванг. Матѳея: *кого хотите, чтобы я отпустилъ вамъ, Варавву или Іисуса?* Варавва, это былъ извѣстный своими преступленіями, грабежомъ и убійствами, узникъ, который въ то время содержался въ темницѣ по случаю какого-то убійства въ городѣ, произведеннаго имъ во время мятежа (Богосл.) Пилатъ зналъ и изъ допроса еще болѣе увидѣлъ невинность І. Христа (ст. 10), поэтому желалъ отпустить Его. Зналъ, что первосвященники предали Его изъ зависти *(зависти ради)*. Первосвященники и старѣйшины іудейскіе не только ненавидѣли І. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ пороки, но и завидовали Ему — завидовали тому вліянію, какое Онъ имѣлъ на народъ, и той любви и почтенію, которые народъ оказывалъ Ему. Эти-то ненависть и зависть и возбудили первосвященниковъ и старѣйшинъ іудейскихъ противъ Него. Пилату не хотѣлось прямо отказывать Синедріону, осудившему І. Христа, и онъ прибѣгаетъ къ хитрости. Онъ зналъ, что І. Христа ненавидятъ только книжники и фарисеи, а народъ любитъ Его, и поэтому, предложивъ вопросъ: *кого хотите, чтобы я отпустилъ вамъ, Варавву или Іисуса?* надѣялся, что народъ изберетъ Хри-

ста; но вышло не такъ, что увидимъ ниже (въ ст. 11 и друг.). *Царя Іудейскаго.* Пилатъ назвалъ царемъ І. Христа, стоявшаго предъ нимъ на судѣ въ уничиженномъ видѣ, по всей вѣроятности, съ тою цѣлію, чтобы осмѣять нелѣпость взводимаго на Него обвиненія въ томъ, что Онъ домогается присвоить себѣ царскую власть въ Іудеѣ; съ другой стороны,—можетъ быть, съ расчетомъ, что народъ при такомъ названіи Христа почувствуетъ эту нелѣпость и будетъ просить о Его освобожденіи. У еванг. Матѳея (27, 19) здѣсь приводится слѣдующій случай. *Между тѣмъ, какъ Пилатъ сидѣлъ на судейскомъ мѣстѣ, послала къ нему жена его сказать: не дѣлай ничего праведнику тому, потому что я нынѣ во снѣ много пострадала за Него. На судейскомъ мѣстѣ.* Это мѣсто находилось предъ домомъ правителя и было открытое и возвышенное. Оно называлось по гречески „лиѳостротономъ", а по еврейски „гаввааѳою". *Жена его.* У древнихъ писателей она называется Проклою или Клавдіею Прокулою и говорится, что она исповѣдывала еврейскую вѣру и была женщиною благочестивою. Преданіе говоритъ, что впослѣдствіи она приняла христіанскую вѣру (Мих.). *Не дѣлай ничего Праведнику тому* (І. Христу), т. е. не осуждай Его на смерть, Онъ праведенъ-невиненъ; иначе отвѣтишь за Него предъ Богомъ. *Я нынѣ во снѣ много пострадала за Него.* Что это былъ за сонъ, въ Евангеліи не сказано. Римскими законами было строго запрещено женамъ судей вмѣшиваться въ ихъ дѣла по должности, и если жена Пилатова рѣшилась сообщить свой сонъ мужу, то значитъ, она была очень убѣждена въ истинѣ того, что ей было открыто во снѣ. Въ сочиненіи, извѣстномъ подъ именемъ „Письма жены Пилата" къ подругѣ говорится, что во снѣ она видѣла, какъ І. Христосъ, облеченный божественнымъ величіемъ, судилъ всѣхъ людей, которые трепетали предъ Нимъ, и между душами осужденныхъ Имъ и низвергнутыхъ въ бездну пламени, находились тѣ, которые на судѣ требовали отъ ся мужа смерти Христовой. Сонъ удостовѣрялъ жену Пилата не только въ томъ, что Іисусъ Христосъ невиненъ, но и въ томъ, что Онъ—*праведникъ*, а это наименованіе въ устахъ язычницы означало человѣка, необыкновенно добродѣтельнаго, любимца Божія. „Дивное дѣло, замѣчаетъ Блаж. Ѳеофилактъ, Судимый Пилатомъ устрашаетъ его жену!. Сонъ этотъ былъ дѣломъ промышленія Божія—не для того, чтобы былъ освобожденъ І.Христосъ,а—чтобы спаслась та жена." „Почему же не самъ Пилатъ видитъ сонъ? вопрошаетъ св. Златоустъ и отвѣчаетъ: или потому, что жена наипаче была достойна сего, или потому, что если бы онъ видѣлъ, то не повѣрилъ бы ему, и даже, можетъ быть, не сказалъ бы о немъ. Посему такъ и устроено, чтобы жена видѣла сей сонъ, дабы извѣстнымъ это сдѣлалось для всѣхъ. Но и не просто видитъ она сонъ, а и страдаетъ много, дабы мужъ, хотя бы изъ состраданія къ женѣ, помедлилъ совершить убійство".

11. А҆рхїере́е же помана́ша наро́дꙋ, да па́че вара́ввꙋ пꙋ́ститъ и҆̀мъ.	Но первосвященники возбудили народъ *просить*, чтобы отпустилъ имъ лучше Варавву.
12. Пїла́тъ же ѿвѣща́въ па́ки речѐ и҆̀мъ: что̀ ᲂу҆̀бо хо́щете сотворю̀, є҆го́же глаго́лете царѧ̀ ї҆ꙋде́йска;	Пилатъ отвѣчая опять сказалъ имъ: что же хотите, чтобы я сдѣлалъ съ Тѣмъ, Котораго вы называете Царемъ Іудейскимъ?
13. Ѻ҆ни́ же па́ки возопи́ша, (глаго́люще): пропни̑ є҆го̀.	Они опять закричали: распни Его.
14. Пїла́тъ же глаго́лаше и҆̀мъ: что̀ бо ѕло̀ сотвори̑; Ѻ҆ни́ же и҆̑злиха вопїѧ́хꙋ: пропни̑ є҆го̀.	Пилатъ сказалъ имъ: какое же зло сдѣлалъ Онъ? Но они еще сильнѣе закричали: распни Его.

Первосвященники возбудили народъ (архіерее помануша народу) *просить, чтобы Пилатъ отпустилъ* (да паче пуститъ) *имъ Варавву.* Сего преступника они вѣроятно выставили предъ Пилатомъ, только какъ ревнителя отечественной свободы и чести

народной (Богосл.). Въ предпочтеніи Господу І. Христу Вараввы Іудеями св. отцы и учители церкви видѣли нѣкоторое предзнаменованіе того, что и предъ кончиною міра невѣрные Іудеи, вмѣсто Христа, изберутъ Антихриста (Амвр. Медіол. и др.) Но какъ могъ послушаться народъ враговъ Христовыхъ, когда онъ такъ любилъ и почиталъ Іисуса и еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его, шествовавшаго въ Іерусалимъ? По ошибочному понятію евреевъ, Мессія долженъ былъ сдѣлаться царемъ ихъ и возвеличить и обогатить ихъ самихъ. Когда же они увидѣли, что Христосъ не сдѣлалъ этого, да еще, кромѣ того, Самъ подпалъ суду, то начальникамъ легко было возбудить противъ Него народъ. Объ этомъ такъ пишетъ архіеп. Херсонскій Иннокентій: „Между прочимъ Архіереи могли такъ говорить народу: Синедріонъ дважды со всѣмъ безпристрастіемъ, подъ клятвой, допрашивалъ Іисуса и, основываясь на собственныхъ словахъ Его, нашелъ въ Немъ человѣка нечестиваго. Дѣла, Имъ совершенныя, странны; но кто не видитъ, что ему помогали темныя силы, что Онъ посланникъ веельзевула? Ибо когда Онъ совершалъ ихъ? Въ субботу, вопреки закону Моисееву. А чему учитъ Онъ? Разрушаетъ всѣ преданія, грозитъ разрушить самый храмъ, поноситъ все священное, не исключая и насъ первосвященниковъ. А какъ живетъ Онъ? Ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками, ведетъ дружбу съ самарянами; всѣ презрѣнные люди съ Нимъ за одно. И такой человѣкъ называетъ Себя Сыномъ Божіимъ?!“ Іудеи *кричали* (возопиша, глаголюще): *распни Его.* Одинъ изъ толкователей Евангелія (Зигаб.) замѣчаетъ при этомъ: „не говорятъ—да будетъ убитъ, но да будетъ распятъ, дабы и самый родъ смерти показывалъ въ Немъ злодѣя“.

15. Пїла́тъ же хотѧ̀ наро́дꙋ хотѣ́нїе сотвори́ти, пꙋстѝ и҆̀мъ вара́вꙋ: и҆ предадѐ і҆и҃са, би́въ, да про́пнꙋтъ є҆го̀.	Тогда Пилатъ, желая сдѣлать угодное народу, отпустилъ имъ Варавву, а Іисуса, бивъ, предалъ на распятіе.

„Такова политика Римскаго правителя! восклицаетъ при этомъ епископъ Михаилъ: изъ угодничества желанію массы (*желая сдѣлать угодное народу*), и при томъ подученной, Пилатъ допускаетъ величайшую несправедливость, что онъ бьетъ и предаетъ невиннаго на распятіе“. У еванг. Матѳея говорится, что Пилатъ, при осужденіи І. Христа, *взялъ воды и умылъ руки предъ народомъ, говоря: не повиненъ я въ крови Праведника сего. Смотрите вы. И отвѣтствуя весь народъ сказалъ: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (27, 24. 25). *Взявъ воды, умылъ руки.* У Евреевъ, при нахожденіи трупа убитаго человѣка, былъ обычай умывать руки въ доказательство, что умывающій неповиненъ въ пролитіи крови сего человѣка (Втор. 26, 6). Пилатъ, рѣшаясь осудить І. Христа, пользуется этимъ Іудейскимъ обычаемъ, чтобы снять съ себя отвѣтственность въ смерти Его. Понятно, что это умовеніе рукъ не сдѣлало Пилата безотвѣтнымъ въ смерти невинно осужденнаго имъ Господа І. Христа, потому что Пилатъ, какъ правитель, долженъ былъ защитить и отпустить Христа, не смотря ни на что со стороны Іудеевъ, и могъ бы это сдѣлать, такъ какъ у него были въ распоряженіи римскіе легіоны; но онъ этого не сдѣлалъ. Онъ даже не принималъ никакой мѣры къ тому, чтобы успокоить народную ярость и злобу, хотя неоднократно объявлялъ, что не находитъ въ Господѣ рѣшительно никакой вины. Онъ даже забылъ, что поступаетъ вопреки здравому смыслу, когда предлагалъ народу такой вопросъ: *что же хотите, чтобы я сдѣлалъ съ тѣмъ, кого вы называете Царемъ Іудейскимъ?* Развѣ народу принадлежитъ право суда, а не ему самому? Развѣ онъ не могъ, и отпустивъ Варавву, въ то же время отпустить и Христа, если признавалъ Его невиннымъ? Слѣдовательно, человѣкоугодіе довело Пилата до поступка противъ Бога, совѣсти и закона.—Бойся, христіанинъ, человѣкоугодія, оно часто побуждаетъ и заставляетъ дѣйствовать противъ долга, противъ чести, противъ совѣсти, нерѣдко прямо—ко вреду другимъ. Ап. Павелъ прямо сказалъ: *Если бы я угождалъ людямъ, то не былъ бы рабомъ Христовымъ* (Гал. 1, 10).—*Смотрите вы,* т. е. я слагаю съ себя отвѣтственность, а вы будете отвѣчать за насильственную

смерть этого невиннаго человѣка (слич. 4 ст.) Вы принуждаете меня пролить кровь Іисуса, вы и отвѣчайте за нее". *Кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ*, т. е. мы принимаемъ отвѣтственность за смерть Христову на себя, и не только на себя, но и на свое потомство. „Такова безразсудная ярость, такова злая страсть!" восклицаетъ при этомъ св. Златоустъ. И сбылась во всей точности эта ужасная клятва на несчастномъ Іудейскомъ народѣ: жестоко онъ былъ наказанъ за отверженіе Христа. Въ 70 г. отъ Р. Хр. Іудеи возмутились противъ римлянъ. Тогда римляне разрушили Іерусалимъ, сожгли храмъ и изъ Іудеевъ многихъ посѣкли мечами, многихъ распяли на крестахъ,—иные умерли отъ открывшагося въ осажденномъ Іерусалимѣ голода и болѣзни, а оставшихся въ живыхъ разсѣяли по всему свѣту. „И до нынѣ они, какъ чада убившихъ Господа, носятъ на себѣ кровь Его, ибо у всѣхъ находятся въ презрѣніи, и самое имя сего народа стало уничижительнымъ прозваніемъ людей алчныхъ, хитрыхъ и самыхъ низкихъ". *Тогда отпустилъ имъ Варавву, а Іисуса, бивъ, предалъ на распятіе.* У Римлянъ былъ обычай бить осужденныхъ на распятіе, чтобы еще болѣе увеличить ихъ страданія. Невѣроятно, чтобы Пилатъ, сознавшій невинность І. Христа, повелѣлъ *бить Его* именно съ этою цѣлію (Мих). Въ Евангеліи Іоанна повѣствуется, что когда Пилату не удалась первая, употребленная имъ, мѣра къ освобожденію Господа, т. е. когда Евреи, вмѣсто Него, просили отпустить разбойника Варавву, тогда Пилатъ употребляетъ другой способъ—именно онъ *велѣлъ бить* Господа, т. е. подвергнуть бичеванію, надѣясь, съ одной стороны, удовлетворить этимъ мстительности враговъ Его, съ другой, возбудить къ Нему жалость, и, показавъ народу Его, уничиженнаго и израненнаго, тѣмъ склонить къ освобожденію Его отъ смертной казни. „Вотъ правда человѣческая! восклицаетъ при этомъ одинъ изъ духов. писателей. Пилатъ признаетъ Господа невиннымъ, однакоже дѣлаетъ уступку Его врагамъ: предлагаетъ имъ наказать Его, предать публичному бичеванію, обезчестить и унизить,—за что? Ни за что, а только, чтобы успокоить Его враговъ, угодить имъ. Ему казалось, что если онъ сдѣлаетъ такую уступку въ своемъ правосудіи, то имъ нестыдно будетъ прекратить преслѣдованіе Невиннаго, а о томъ, что это незаслуженное наказаніе будетъ стоить Праведнику ужасныхъ страданій, Пилатъ не заботится: за то, думалъ Пилатъ, я спасу Ему жизнь" (Тр. л.). Приговоренныхъ къ бичеванію раздѣвали до нага, привязывали къ низкому столбу и били ременнымъ бичемъ, перевитымъ иногда желѣзною проволокою. Это бичеваніе иногда производилось такъ жестоко, что бичуемые умирали подъ ударами палачей. Но и бичеваніе, какъ пишетъ тотъ же евангелистъ, не помогло, народъ не сжалился. И тогда уже Пилатъ отдалъ Христа на распятіе (19, 1—6). Евангелистъ Лука пополняетъ сказаніе св. Матѳея о судѣ надъ Господомъ у Пилата тѣмъ обстоятельствомъ, что когда Пилатъ услыхалъ отъ обвинителей Его, что Онъ происходитъ изъ Галилеи, гдѣ былъ свой правитель Иродъ, обрадовался этому, и хотѣлъ отклонить отъ себя дѣло суда надъ Нимъ, какъ невиннымъ, *послалъ Его* къ правителю Галилеи *Ироду, который* по случаю праздника Пасхи *прибылъ въ Іерусалимъ. Иродъ, увидѣвъ Іисуса, очень обрадовался: ибо давно желалъ видѣть Его, потому что много слышалъ о Немъ.* Но Иродъ не нашелъ въ І. Христѣ никакой вины *и отослалъ Его обратно къ Пилату.* Въ томъ обстоятельствѣ, что въ судѣ надъ Господомъ участвовали не только Іудеи, но и язычники, св. Златоустъ видитъ указаніе на то, что оправданіе, пріобрѣтенное Господомъ чрезъ Его осужденіе, имѣло принадлежать какъ Іудеямъ, такъ и язычникамъ. Наказанъ былъ отъ Бога и Пилатъ за невинное осужденіе Іисуса Христа. Между прочимъ и за это осужденіе, вслѣдствіе жалобы Маріи Магдалины, римскій императоръ лишилъ его должности іудейскаго правителя и сослалъ въ Галлію. Здѣсь, изнуренный печалію и скукою и терзаемый угрызеніями совѣсти и отчаяніемъ, Пилатъ самъ себя лишилъ жизни (Воскр. Чт. XXII г.).

Зач. 67. Издѣвательство воиновъ Пилатовыхъ надъ І. Христомъ и шествіе Его на Голгоѳу.

Читается на 3-мъ часѣ вел. пятка и на литургіи въ праздникъ положенія Ризы Господней, 10-го іюля.

Объ издѣвательствѣ воиновъ Пилатовыхъ надъ І. Христомъ послѣ осужденія Его на смерть и шествіи Его на Голгоѳу на крестную смерть у еванг. Марка описывается почти одинаково, какъ и у еванг. Матѳея (27, 27—32).

16. Вóини же ведóша єгò внѹ́трь дворà, є҆́же є҆́сть преторъ: и҆ созвáша всю̀ спі́рѹ,	А воины отвели Его внутрь двора, то есть, въ преторію, и собрали весь полкъ;

Воины Пилатовы. Распятіе на крестѣ, это была казнь, употреблявшаяся собственно у Римлянъ, и исполнителями ея обыкновенно были Римскіе воины, которые названы у Матѳея (27 ст.) *воинами правителя. Въ преторію*. Преторія, это—судебная палата римскаго правителя. Судъ надъ І. Христомъ производилъ Пилатъ не въ самой палатѣ, а внѣ ея, на открытомъ мѣстѣ—на такъ называемомъ лиѳостротонѣ или гавваоѳ (см. ст. 19); потому что, какъ повѣствуется у ев. Іоанна (18, 28), Іудеи, приведя І. Христа къ Пилату, *не вошли* въ самую палату, *чтобы не оскверниться: ибо вечеромъ въ этотъ день нужно было имъ вкушать Пасху*, а прикосновеніе къ чему либо языческому считалось у нихъ оскверненіемъ, которое препятствовало праздновать Пасху. *Собраша всю спиру* (весь полкъ). Полкъ или когорта, это была десятая часть римскаго легіона, которая состояла изъ 400—600 воиновъ.

17. И҆ ѡ҆блекóша єгò въ прапрѹ́дѹ, и҆ возложи́ша на негò сплéтше тернóвъ вѣнéцъ:	и одѣли Его въ багряницу, и сплетши терновый вѣнецъ, возложили на Него.

Багряница, это былъ обыкновенный военный плащъ краснаго цвѣта,—широкая верхняя одежда безъ рукавовъ, которая накидывалась чрезъ плечо, такъ что правая рука оставалась свободною. Воины надѣли на І. Христа такую одежду, и, по всей вѣроятности, ветхую, гдѣ нибудь заброшенную и уже негодную къ употребленію, съ цѣлію насмѣяться надъ Нимъ, какъ называвшимъ Себя царемъ іудейскимъ; такъ какъ цари, а также и высшіе военные чины носили такіе плащи, только, конечно, болѣе дорогіе. Эта цѣль воиновъ видна изъ дальнѣйшихъ дѣйствій ихъ въ отношеніи къ Господу Іисусу Христу, ибо они возложили также на Него терновый вѣнецъ. *Сплетше терновъ вѣнецъ*. Тернъ или терновникъ, это—колючее, небольшое гибкое растеніе. Вѣнецъ изъ тернія былъ возложенъ на І. Христа и для насмѣшки и, вмѣстѣ съ тѣмъ, для мученія; потому что, при возложеніи такого вѣнца на голову, колючки, впиваясь въ тѣло, ранили до крови и производили сильную боль. У еванг. Матѳея прибавлено: *и дали Ему въ правую руку трость* (ст. 30). Какъ символъ власти, цари имѣютъ особую небольшую трость, или жезлъ,—такъ называемый скипетръ. Въ насмѣшку надъ Господомъ, какъ царемъ, надѣли на Него терновый вѣнецъ, и также дали Ему въ правую руку какъ бы скипетръ, простую палку. По Евангелію Матѳея, *становились* предъ Господомъ *на колѣни*, т. е. дѣлая такъ, какъ обыкновенно воздавали почести царямъ на востокѣ, *насмѣхались надъ Нимъ, говоря: радуйся, царь іудейскій*. Такъ еще въ насмѣшку привѣтствовали Господа, въ багряницѣ и вѣнцѣ! Такимъ образомъ воины, въ насмѣшку надъ Господомъ представляли Его лицемъ, возводимымъ въ царское достоинство.

18. И҆ нача́ша цѣлова́ти є҆го̀ (и҆ глаго́лати): ра́дꙋйсѧ, царю̀ і҆ꙋде́йскїй.	И начали привѣтствовать Его: радуйся, Царь Іудейскій!
19. И҆ бїѧ́хꙋ є҆го̀ по главѣ̀ тро́стїю, и҆ плюва́хꙋ на него̀, и҆ прегиба́юще колѣ́на покланѧ́хꙋсѧ є҆мꙋ̀.	И били Его по головѣ тростью, и плевали на Него и, становясь на колѣни, кланялись Ему.

И біяху (били) *Его по головѣ тростію,* по еванг. Матоею, *взявъ трость изъ рукъ Его,*—били для того, чтобы колючки терна глубже врѣзывались въ голову и тѣмъ причиняли сильнѣйшую боль. Св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее по поводу этихъ крестныхъ страданій Спасителя: „Не одна часть, а все тѣло Его терпѣло страданія: глава отъ вѣнца и трости, лице отъ ударовъ и заплеваній, ланиты отъ заушній, все тѣло отъ бичеванія, наготы, одѣянія хламидою и притворнаго поклоненія, рука отъ трости, уста отъ поднесенія оцта (уксуса). Что можетъ быть сего тяжче и обиднѣе?“ Вотъ что говоритъ одинъ изъ нашихъ проповѣдниковъ (Дмитрій архіеп. Херсонскій) въ словѣ въ вел. пятокъ, въ день страданій и смерти І. Христа, вообще о страданіяхъ Его: „Се пресвятая глава Его избита тростію, изъязвлена терніемъ за тѣ преступные и нечестивые, горделивые и презорливые, самолюбивые и завистливые, безумные и богохульные помыслы и мечтанія, которыми наполняется и кружится наша преступная глава. Се пречистыя очи Его, тьмами темъ свѣтлѣйшія солнца, наполняются слезами и кровію, терпятъ нечистыя оплеванія и помрачаются сномъ смертнымъ за тѣ завистливые и зложелательные, безстыдные и глумливые, соблазняющіе и соблазняющіеся взоры, изъ которыхъ мы сдѣлали себѣ какъ бы нѣкое лукавое искусство. Се пречистыя уста Его, источавшія слово жизни и спасенія, слово любви и утѣшенія, слово милосердія и состраданія, сокрушенныя удареніями злочестивыхъ рукъ, запекшіяся кровію, сомкнулись смертію—за тѣ безумны глаголы, за тѣ праздныя и гнилыя слова, за тѣ зложелательныя и пересудливыя рѣчи, которыя такъ легкомысленно, такъ непрестанно выходятъ изъ нашихъ устъ. Се пречистыя руки Его, простиравшіяся токмо на благословенія и благодѣянія, на исцѣленіе страждущихъ, на питаніе алчущихъ, на воскрешеніе умершихъ, пригвождены ко кресту—за то, что наши нечистыя руки простираются на мздоимство и лихоиманіе, на хищеніе и неправедные прибытки, на обиды и притѣсненіе ближнихъ. Се любвеобильное сердце Его, жаждавшее нашего спасенія, жившее и дышавшее одною любовію къ человѣкамъ, прободено копіемъ—за тѣ нечистыя похоти и вождѣленія, за тѣ корыстолюбивые и самолюбивыя пожеланія, за то ненасытное стремленіе къ удовольствіямъ чувственнымъ, за тѣ безстудныя ощущенія и чувства, которыми живетъ и услаждается наше преступное сердце. Словомъ—вся пречистая плоть Его изъязвлена, изранена, измучена, самая пресвятая душа Его была прискорбна даже до смерти, испытала всѣ болѣзни адовы—за то, что мы, окаянные грѣшники, и душу и тѣло свое дѣлаемъ оружіемъ грѣха.“ „Тому, Кто держитъ міръ дланію, Кто носитъ все глаголомъ силы Своей, что стоило уничтожить наглыхъ нечестивцевъ? замѣчаетъ одинъ изъ духов. писателей. Но Господь все терпитъ безмолвно, Онъ давно предсказалъ, что *предадутъ Его язычникамъ на поруганіе и біеніе.* Среди всѣхъ поруганій Онъ являлся такимъ, какимъ предвидѣлъ Его еще за нѣсколько вѣковъ Исаія пророкъ (50 гл.): ни одного стона, ни одного вздоха, ни одной жалобы не послышалось изъ Его пречистыхъ устъ. Какой чудный примѣръ, какъ и мы должны переносить обиды и оскорбленія, какъ бы несправедливы онѣ ни были! Какой же послѣ сего мы дадимъ отвѣтъ мы, которые гнѣваемся на каждую обиду, намъ наносимую?!.“ (Тр. лист.) „И какъ полезно для насъ читать или размышлять о страданіяхъ Господнихъ, замѣчаетъ другой проповѣдникъ: хотя бы ты былъ камнемъ, сдѣлаешься мягче воска.“

20. И҆ є҆гда̀ поруга́шасѧ є҆мꙋ̀, совлеко́ша съ негѡ̀ препрѧ́дꙋ, и҆ ѡ҆блеко́ша є҆го̀ въ ри́зы своѧ̑: и҆ и҆зведо́ша є҆го̀, да пропнꙋ́тъ є҆го̀.

21. И҆ задѣ́ша мимоходѧ́щꙋ нѣ́коемꙋ сі́мѡнꙋ кѵрине́ю, грѧдꙋ́щꙋ съ села̀, ѻ҆тцꙋ̀ а҆леза́ндровꙋ и҆ рꙋ́фовꙋ, да во́зметъ кр҃тъ є҆гѡ̀.

Когда же насмѣялись надъ Нимъ, сняли съ Него багряницу, одѣли Его въ собственныя одежды Его, и повели Его, чтобы распять Его.

И заставили проходящаго нѣкоего Киреянина Симона, отца Александрова и Руфова, идущаго съ поля, нести крестъ Его.

Совлекоша (сняли) *съ него* (І. Христа) *препряду* (багряницу). Можно себѣ представить, какія мученія чувствовалъ І. Христосъ, когда снимали съ Него багряницу, которая, конечно, могла присохнуть къ Его рукамъ и спинѣ, и надѣвали на Него Его собственныя одежды! *И заставили* (задѣша), у еванг. Матѳея прибавлено: *выходя, проходившаго* (мимоходящу) *нѣкоего Кириненянина Симона* и пр. *Выходя* или только еще изъ преторіи, гдѣ Господь былъ такъ измученъ отъ разныхъ поруганій, или уже,—изъ города, когда Онъ изнемогъ до крайности, такъ что былъ уже не въ силахъ продолжать нести крестъ Свой, и воины увидѣли необходимость снять съ Него крестъ. *Киринеянина*, т. е. происходившаго изъ Киринеи или Кирены, африканскаго города въ Ливіи, на западѣ отъ Египта, который населенъ былъ во множествѣ Евреями. Симонъ или былъ переселенцемъ оттуда, или пришелъ въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи. *Отца Александрова и Руфова.* Александръ и Руфъ, это—лица извѣстныя послѣ въ первенствующей Христовой церкви. Они вѣроятно хорошо были извѣстны и Римскимъ христіанамъ, для которыхъ еванг. Маркъ первоначально писалъ свое Евангеліе. Ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ упоминанаетъ о Руфѣ и матери его, которую онъ называетъ и своею матерію (16, 13). Слѣд. семейство Симона Киринеянина, удостоившагося понести крестъ Христа, отличалось нравственными совершенствами. По всей вѣроятности, враги замѣтили въ Симонѣ состраданіе къ Господу, и воспользовались этимъ, чтобы заставить Симона нести крестъ Его. *Идущаго съ поля.* На канунѣ Пасхи, до извѣстнаго времени, законъ не запрещалъ заниматься обычными работами, и Симонъ, вѣроятно, проводилъ его въ работахъ на полѣ до назначеннаго времени. *Заставили нести крестъ.* Распинаемые обыкновенно сами должны были нести крестъ свой до мѣста распятія. Такъ понесъ Свой крестъ и Господь; но потомъ до такой степени ослабѣлъ, что не могъ нести, преклонился подъ нимъ, и уже донесъ его Симонъ Киринеянинъ. Конечно при этомъ преклоненіи Господа подъ крестомъ не обошлось безъ брани и ударовъ по отношеніи къ Нему со стороны жаждавшихъ Его смерти, враговъ. Еванг. Лука прибавляетъ, что когда вели Господа на распятіе, то въ толпѣ, сопровождавшей Его, было много *женщинъ, которыя плакали и рыдали о Немъ.* „Быть можетъ, это были матери дѣтей, которыя недавно пѣли Ему *осанна;* быть можетъ,—матери тѣхъ малютокъ, которыхъ нѣкогда Господь нашъ съ такою любовію благословлялъ" (Тр. лист.) И Онъ, милосердый, обѣщавшій не забыть и чаши студеной воды, поданной во имя Его, и плакавшій у гроба друга Своего изъ сочувствія къ горю человѣческому, *Онъ, обратясь къ нимъ, сказалъ: дщери іерусалимскія, не плачьте обо Мнѣ, а плачьте о себѣ и о дѣтяхъ вашихъ; ибо приходятъ дни, въ которые скажутъ: блаженны неплодныя и утробы не родившія и сосцы не питавшіе. Тогда начнутъ говорить горамъ: падите на насъ и холмамъ: покройте насъ* и пр. (23, 27—28) т. е. Господь сказалъ, что Ему, какъ Спасителю міра, необходимо пострадать за грѣхи міра, а имъ придется терпѣть великія скорби вмѣстѣ съ осудившими Его невинно, ихъ отцами и мужьями, братьями и дѣтьми. Такимъ образомъ Господь и въ такія страшныя для Него минуты думалъ не о Себѣ, но объ ужасной участи, ожидавшей преступный іудейскій народъ.

Зач. 68. **Распятіе и смерть Господа І. Христа.**

Читается въ пятокъ мясопустной недѣли.

О распятіи І. Христа еванг. Маркъ повѣствуетъ почти буквально съ повѣствованіемъ св. Матѳея (27, 33 и дал.).

22. И҆ приведо́ша є҆го̀ на голго́ѳꙋ мѣ́сто, є҆́же є҆́сть сказа́емо, ло́бное мѣ́сто.	И привели Его на мѣсто Голгоѳу, что значитъ: лобное мѣсто.

Голгоѳа, что значитъ (еже есть сказаемо) *Лобное мѣсто.* „Чье сердце не содрогнется при одномъ имени *Голгоѳа?* восклицаетъ одинъ изъ духов. писателей. Есть ли на всей землѣ еще такое святѣйшее мѣсто, какъ гора Голгоѳа, на которой Единородный Сынъ Божій, насъ ради воплотившійся, проліялъ кровь Свою и умеръ, яко человѣкъ, за всѣхъ насъ грѣшныхъ сыновъ Адамовыхъ? Св. Голгоѳа, это—открытая дверь въ царство небесное, въ домъ Отца небеснаго! И сколько спасительныхъ слезъ покаянія пролилось благочестивыми поклонниками здѣсь у подножія креста Господня въ теченіи многихъ вѣковъ! Сколько грѣшныхъ сердецъ облегчилось, сколько сердечныхъ ранъ исцѣлилось!“ (Тр. лист.). Голгоѳа, это была небольшая гора, или, скорѣе, холмъ, за стѣнами Іерусалима, къ сѣверовостоку, гдѣ совершались страшныя смертныя казни преступниковъ. Полагаютъ, что это мѣсто такъ называлось потому, что было кругообразное, на подобіе черепа человѣческой головы, или потому что тутъ находилось много череповъ и костей казненныхъ преступниковъ. (Кир. Іерус. и Іерон.) По преданію Церкви, на этомъ самомъ мѣстѣ былъ погребенъ первый человѣкъ Адамъ, почему на изображеніи у ногъ распятаго Спасителя, по древнему обычаю, видимъ мы главу Адама съ двумя крестообразно положенными костями. (Воскр. Чт. VII г.). Самое слово Голгоѳа значитъ голова, черепъ. Такимъ образомъ смерть была побѣждена на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ низвела она въ прахъ перваго преступника заповѣди Божіей—нашего праотца Адама, а въ лицѣ его и всѣхъ насъ, дѣтей его; и приговоръ смертный, произнесенный противъ всѣхъ насъ, былъ уничтоженъ Искупителемъ на томъ мѣстѣ, гдѣ исполненъ былъ онъ надъ первымъ грѣшникомъ. „Кровію Господа, какъ пишетъ св. Епифаній, на крестѣ, здѣсь орошено тѣло перваго человѣка — начатокъ состава нашего, въ показаніе того, что Господь нашъ І. Христосъ пролилъ кровь Свою въ очищеніе нашей скверны, а вода, истекшая изъ прободеннаго ребра Его на лежащаго и погребеннаго на семъ мѣстѣ, удостовѣряетъ его и насъ въ истребленіи и очищеніи скверны грѣховъ нашихъ.“

23. И҆ дая́хꙋ є҆мꙋ̀ пи́ти є҆смѵ́рнісме́но вїно̀: О҆́нъ же не прїя́тъ.	И давали Ему пить вино со смирною; но Онъ не принялъ.

Есмирнисмено вино (вино со смирною). Это былъ такой напитокъ, который Іудеи, на основаніи словъ Свящ. писанія: *дадите сикера сущимъ въ печалѣхъ и вино пити сущимъ въ болѣзнѣхъ* (Прит. Солом. 31, 6), давали пить осужденнымъ на распятіе, передъ казнію, изъ жалости, чтобы нѣсколько уменьшить мучительность страданій. Напитокъ былъ одуряющій и притупляющій чувство. Евангелистъ Матѳей называетъ вино *уксусомъ,* потому что оно было плохое, прокисшее, а смирну называетъ *желчію*, потому что она была горькая, на подобіе желчи (27, 34.). А можетъ быть, Господу предлагали и *вино съ смирною,* и *уксусъ съ желчію*: злоба враговъ на все способна. А между тѣмъ тутъ исполнились слова пророка: *даша въ снѣдь Мою желчь и въ жажду Мою напоиша Мя оцта* (уксуса, псал. 68, 22). *Но Онъ не принялъ*, т. е. не сталъ пить, потому что хотѣлъ страдать съ полнымъ сознаніемъ и безъ уменьшенія силы страданій: ибо пришелъ для того, чтобы страданіями искупить

человѣческіе грѣхи.—У еванг. Луки повѣствуется, что, когда распинали І. Христа, то Онъ молился за враговъ: *Отче, прости имъ, ибо не знаютъ, что дѣлаютъ* (23, 34.). „О, любовь несказанная, любовь воистину Божественная! восклицаетъ при этомъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Господь забылъ о Себѣ, о Своихъ нестерпимыхъ мукахъ. Онъ не издаетъ ни вопля, ни стона болѣзненнаго, Онъ только любитъ другихъ—и кого же? своихъ распинателей. Вся жизнь Его была любовію къ людямъ; любовію запечатлѣлъ Онъ и смерть Свою. Онъ заповѣдалъ Своимъ послѣдователямъ молиться за своихъ враговъ, и тѣмъ подаетъ примѣръ такой молитвы, подаетъ въ самую ужасную минуту страданій отъ нихъ. Онъ молится не только за воиновъ, исполнителей казни, но и за Анну, и за Каіафу, за Ирода и Пилата, и за всѣхъ, которые ослѣплены были злобою и лукавствомъ, и дѣйствительно не знали, что дѣлали. Не знали, но могли знать, если бы захотѣли"!..

Ст. 24. И распе́нше его́ раздѣли́ша ри́зы его́ мета́юще жре́бій ѿ ни́хъ, кто́ что́ во́зметъ.	Распявшіе Его дѣлили одежды Его, бросая жребій, кому что взять.

Распятіе на крестѣ происходило слѣдующимъ образомъ. Крестъ обыкновенно состоялъ изъ продолговатаго дерева, высотою до 4 хъ аршинъ, съ другимъ поперечнымъ, вдѣланнымъ прямо или наискось, такъ, что продолговатое на верху выдавалось нѣсколько, и на этой-то выдающейся верхушкѣ прибивали дощечку съ надписью вины распятаго. Руки распинаемаго или пригвождались или привязывались къ поперечному брусу, а ноги къ нижней части продольнаго бруса. Если же брусья креста врѣзывались наискось, то руки и ноги пригвождались или привязывались къ четыремъ концамъ. Чтобы раны на рукахъ не разорвались отъ тяжести висящаго тѣла, подъ ногами на крестѣ придѣлывали подставку, и къ ней собственно прибивали ноги, или въ срединѣ столба придѣлывалось, для поддержанія тѣла, сѣдалище, похожее на рогъ. Распинали, или положивъ крестъ на землю, и затѣмъ послѣ пригвожденія, поднимали его и утверждали, или сначала утвердивъ крестъ, поднимали на него распятаго и тамъ уже пригвождали, или привязывали. Можно себѣ представить, какія страшныя муки терпѣли распинаемые, когда только прибивали гвоздями ихъ руки и ноги ко кресту; затѣмъ, когда поднимали и утверждали крестъ, и наконецъ, когда висѣли они на крестѣ, и висѣли иногда по нѣскольку дней!!!.. Распятому нельзя было сдѣлать никакого движенія, чтобы не произвесть мучительнѣйшей боли въ ранахъ на рукахъ и ногахъ, и также на израненной бичеваніемъ спинѣ; раны сами собою раздирались все болѣе и болѣе, а это производило жгучую боль въ самыхъ ранахъ и внутренній палящій жаръ во всемъ тѣлѣ; кровь приливала къ головѣ и сердцу и производила круженіе головы и ужасную тоску сердца; во рту сохло, и появлялась страшная жажда. Палящій зной солнечный и жгучій вѣтеръ полудня, прижигая раны, увеличивали страданія несчастныхъ. По истинѣ страданія на крестѣ суть адскія страданія! По сему-то для язычника не было ничего позорнѣе креста, а для Іудея распятый на крестѣ былъ проклятый изъ проклятыхъ. И обыкновенно распинали на крестахъ только самыхъ ужасныхъ разбойниковъ и бунтовщиковъ. Никогда никакая человѣческая жестокость не могла изобрѣсти казни болѣе ужасной, чѣмъ распятіе на крестѣ. И такія ужасныя страданія распятыхъ—какъ сказано выше—продолжались не нѣсколько часовъ дня, а иногда по нѣскольку сутокъ... Таковыя ужаснѣйшія страданія претерпѣлъ Господь Іисусъ Христосъ,—нашъ Искупитель и Спаситель! Какою же благодарностію и любовію должно быть преисполнено сердце наше къ Нему?.. И что же Онъ, Милосердый, требуетъ отъ насъ—для выраженія нашей любви къ Нему? Того, что служитъ къ нашему же спасенію: *кто любитъ Меня, тотъ соблюдетъ слово Мое* (Іоан. 14, 23). Свв. отцы указываютъ слѣдующія причины именно крестной, а не другой какой смерти Господа нашего Искупителя: 1) какъ первый Адамъ вкушеніемъ плода отъ древа запрещеннаго произвелъ всеобщую смерть, такъ должно было и второму Адаму, т. е. Іисусу Христу чрезъ

древо же даровать намъ жизнь (свв. Ириней и Амвросій). 2) „Если Господь пришелъ для того, чтобы понесть на Себѣ наши смертные грѣхи и нашу клятву, пишетъ св. Аѳанасій, то какимъ бы другимъ образомъ могъ Онъ принять на Себя клятву или удовлетворить Богу за наши смертные грѣхи, если бы не претерпѣлъ смерти, приличествующей проклятымъ, а сіе-то и есть крестъ: ибо написано: *проклятъ всякъ, висяй на древѣ*". 3) Если смерть Господа нашего Іисуса Христа есть искупленіе всѣхъ, говоритъ св. же Аѳанасій, если смертію Его совершается призваніе языковъ; то и нужно было претерпѣть смерть съ распростертыми руками, дабы одною рукою привлечь древній народъ (т. е. Іудеевъ), а другою язычниковъ и обоихъ собрать во едино: ибо и Самъ Онъ сказалъ: *аще Азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. 12, 32). 4) Св. Григорій Нисскій пишетъ: „Ап. Павелъ говоритъ, что Христосъ, пришедши на землю, покорилъ Себѣ три царства: *о имени Іисусовѣ всяко колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2, 10). Посему весьма сообразно съ таинствомъ домостроительства Божія употреблена смерть крестная, дабы Христосъ, возвысясь на воздухѣ, покорилъ воздушныя силы, простертыя же на древѣ руки держалъ Онъ для людей живущихъ на землѣ, дабы неповинующихся отвергнуть, а вѣрующихъ призвать; наконецъ, частію древа, водруженнаго на землѣ, Онъ покорилъ Себѣ преисподнее царство". 5) Причиною, или, лучше, цѣлію крестной смерти Господа полагается еще и то, что при воскресеніи тѣло Его осталось цѣлымъ и не раздробленнымъ (св. Аѳанасій и Лакт.). Указываются и другія причины.—Спросимъ при семъ именуемыхъ старообрядцами, которые такъ ревнуютъ объ осьми концахъ креста: сколько концовъ имѣлъ тотъ крестъ, на которомъ Господь І. Христосъ былъ распятъ? собственно не четыре ли только?—*Дѣлили одежды Его*. Одежды обыкновенно снимали съ распинаемыхъ и ихъ препоясывали полотномъ по бедрамъ, а одежды отдавались распинателямъ, а тѣ ихъ дѣлили между собою, какъ знали. Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ о раздѣлѣ одежды І. Христа подробнѣе, чѣмъ еванг. Маркъ и Матѳей. Такъ онъ пишетъ (19, 23. 24): *воины же, когда распяли Іисуса, взяли одежды Его* (верхнюю одежду, сандаліи, также поясъ), *и раздѣлили на четыре части, каждому воину по части, и хитонъ* (это — нижняя одежда): *хитонъ же былъ не сшитый, а весь тканый сверху*, и воинамъ жаль было раздирать его. *И такъ сказали они другъ другу: не станемъ раздирать его, а бросимъ о немъ жребій, чей будетъ, да сбудется реченное въ Писаніи: раздѣлили ризы Мои между собою и объ одеждѣ Моей метали жребій*. (Псал. 21, 19). Преданіе говоритъ что хитонъ купленъ у воина, которому онъ достался по жребію, однимъ юношею Евреемъ изъ Грузіи, по имени Еліозомъ, присутствовавшимъ при распятіи І. Христа. Тамъ въ г. Мцхетѣ, впослѣдствіи, риза Христова была найдена въ патріаршей ризницѣ и персидскимъ шахомъ Аббасомъ, покорившимъ Грузію, прислана нашему царю Михаилу Ѳеодоровичу въ 1625 г. Часть Ея доселѣ хранится въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ. Здѣсь же хранится и часть животворящаго древа креста, на которомъ былъ распятъ Спаситель, и одинъ изъ гвоздей, которымъ Онъ былъ пригвожденъ ко кресту. Части св. ризы Христовой имѣются еще въ С. Петербургѣ, въ соборахъ Зимняго дворца и Петропавловскомъ.

25. Бѣ же часъ третій, и распяша его.	Былъ часъ третій, и распяли Его.

Бѣ же (былъ) *часъ третій*, по нашему счисленію, *девятый* утра. Извѣстно, что у Евреевъ счетъ часовъ дня производился отъ 6-ти часовъ утра до 6-ти вечера, отъ восхода солнечнаго до заката; ихъ первый часъ дня соотвѣтствовалъ нашему седьмому утра, 2-й—8-му, 3-й—9-му, и т. д. Вѣроятно, еванг. Маркъ такъ обозначаетъ не самое время, когда Господь пригвожденъ ко кресту (временемъ сего полагается шестой, а по нашему, 12-й часъ дня. Матѳ. 27, 45); но время приготовленія къ смертной казни, которое не могло быть кратко (Мих.).

26. И҆ бѣ̀ написа́нїе вины̀ є҆гѡ̀ написа́но: цр҃ь Ї҆ꙋде́йскъ.

И была надпись вины Его: Царь Іудейскій.

У еванг. Матоея объ этой надписи сказано такъ: *поставили надъ головою Его надпись, означающую вину Его* (27 37.) У еванг. Іоанна относительно надписи повѣствуется еще слѣдующее: *Эту надпись читали многіе изъ Іудеевъ, потому что мѣсто, гдѣ былъ распятъ Іисусъ, было не далеко отъ города, и написано было по еврейски, по гречески и по римски,* чтобы всѣ пришедшіе изъ далекихъ странъ по случаю Пасхи и плохо понимающіе еврейскій языкъ, могли читать ее. *Первосвященники же Іудейскіе сказали Пилату: не пиши: царь Іудейскій, но что Онъ говорилъ: Я царь Іудейскій. Пилатъ отвѣчалъ: что я написалъ, то написалъ,* т. е. перемѣнять не стану (19, 19—22). Такъ что по этой надписи выходило, что І. Христосъ есть дѣйствительно Царь Іудейскій, котораго подданные или не могли защитить, или же измѣннически предали, а не самозванецъ, какъ представляли Его Пилату первосвященники.

27. И҆ съ ни́мъ распя́ша два̀ разбо́йника, є҆ди́наго ѡ҆десну́ю и҆ є҆ди́наго ѡ҆шꙋ́юю є҆гѡ̀.

Съ Нимъ распяли двухъ разбойниковъ, одного по правую, а другого по лѣвую *сторону* Его.

28. И҆ сбы́стсѧ писа́нїе, є҆́же глаго́летъ: и҆ со беззако́нными вмѣни́сѧ.

И сбылось слово Писанія: и къ злодѣямъ причтенъ (Исаія 53, 12).

Два разбойника. По всей вѣроятности, это были сообщники Вараввы въ мятежѣ и убійствахъ. По преданію, одинъ изъ нихъ назывался Дисмасомъ, а другой—Гестасомъ. Правитель, жившій обыкновенно въ Касаріи, не часто бывалъ въ Іерусалимѣ, а потому естественно случалось ему, въ бытность въ Іерусалимѣ, произносить смертные приговоры надъ нѣсколькими преступниками. *И со беззаконными вмѣнися* (къ злодѣямъ причтенъ). Эти слова изъ книги прор. Исаіи, именно изъ того мѣста, гдѣ Исаія изображаетъ страданія Спасителя и между прочимъ пророчествуетъ и о томъ, что І. Христосъ будетъ поставленъ на ряду со злодѣями. "Что съ І. Христомъ были распяты два разбойника, пишетъ св. Кириллъ Алекс., то Іудеи сдѣлали сіе по злобѣ, именно, чтобы болѣе обезславить смерть Спасителя. Между тѣмъ осужденные на распятіе съ Нимъ разбойники означали два народа, кои вскорѣ должны были присоединиться ко Христу, т. е. израильтянъ и язычниковъ. Распятіе двухъ разбойниковъ со Христомъ Спасителемъ еще знаменуетъ и то, что означаемые ими два народа умрутъ со Христомъ, отвергнувшись мірскихъ удовольствій и плотской жизни, и будутъ жить вмѣстѣ съ Господомъ своимъ, проводя жизнь по закону Христову".

29. И҆ мимоходѧ́щїи хꙋ́лѧхꙋ є҆го̀, покива́юще глава́ми свои́ми и҆ глаго́люще: ѹ҆а̀, разорѧ́ѧй це́рковь и҆ тре́мї де́нми созида́ѧй,

Проходящіе злословили Его, кивая головами своими и говоря: э! разрушающій храмъ и въ три дня созидающій!

30. спаси́сѧ са́мъ и҆ сни́ди со крⷭ҇та̀.

спаси Себя Самого, и сойди съ креста.

Мимоходящіе хуляху (злословили) *Его.* По всей вѣроятности, эти хулители распятаго Христа были люди, подущаемые или возбуждаемые врагами Его, книжниками и фарисеями. *Кивая головами своими*—въ знакъ насмѣшки. *Разоряющій храмъ* (разоряяй церковь) *и въ три дня созидающій* (и треми денми созидаяй). Это было то изреченіе, которое высказалъ Господь однажды при изгнаніи торгующихъ изъ храма, указывая на тридневное воскресеніе Свое изъ мертвыхъ и тѣмъ на Свою божественность, но которое не поняли Іудеи и представляли на судѣ Синедріона,

какъ доказательство, что Онъ богохульникъ. (Іоан. 2, 19 и Мато. 26 61). *Спасися Самъ* (спаси Себя), *и сниди со креста*, т. е. если Ты всемогущій чудотворецъ, то покажи теперь всемогущество надъ Самимъ Собою, избавь Себя отъ крестной смерти.

31. Та́кожде и҆ а҆рхїере́е ру́гающесѧ, дру́гъ ко дру́гу съ кни́жники глаго́лаху: и҆́ны спⷭ҇е, себе́ ли не мо́жетъ спастѝ.

Подобно и первосвященники съ книжниками насмѣхаясь говорили другъ другу: другихъ спасалъ, а Себя не можетъ спасти.

32. Хрⷭ҇то́съ, цр҃ь ї҆и҃левъ, да сни́детъ нн҃ѣ со крⷭ҇та̀, да ви́димъ и҆ вѣ́ру и҆́мемъ є҆мꙋ̀. И҆ распѧ́таѧ съ ни́мъ поноша́ста є҆мꙋ̀.

Христосъ Царь Израилевъ, пусть сойдетъ теперь съ креста, чтобы мы видѣли, и увѣруемъ. И распятые съ Нимъ поносили Его.

Другихъ спасалъ (ины спасе) отъ разныхъ бѣдъ и страданій, *а Себя не можетъ спасти!* Какой же Онъ Мессія? *Христосъ, царь Израилевъ,* т. е. Мессія, *да снидетъ нынѣ со креста*, потому что для Него, какъ Мессіи, Сына Божія, все возможно. *Тогда*, говорится въ Евангеліи Матеея, мы признаемъ его за Мессію, и сейчасъ же увѣруемъ въ Него. „Синедріонъ искушаетъ Бога, требуя чуда, пишетъ святит. Черниговскій Филаретъ, послѣ того, какъ видѣлъ столько чудесъ и лишь смѣялся надъ чудесами. Гораздо болѣе значило возстать изъ гроба, и, однако, Каіафы не перемѣнились“. Нѣтъ, Сынъ Божій тѣмъ-то и дастъ познать Себя, что не снидетъ со креста, доколѣ не *положитъ душу Свою* за спасеніе міра. Еще Давидомъ предсказано было о Мессіи: *пронзили руки Мои и ноги Мои* (21, 17). Вотъ это и сбылось теперь надъ Искупителемъ міра. „О скверные и пребеззаконные! восклицаетъ св. Златоустъ: Пророки развѣ не были пророками, или праведники праведниками оттого, что ихъ Богъ не исхитилъ отъ напасти? И они также страдали. Что можетъ сравниться съ вашимъ безуміемъ?“. У еванг. Матеея прибавлено: *Упова* (уповалъ) *на Бога, да избавитъ нынѣ* (пусть спасетъ теперь) *Его, аще хощетъ Ему* (если Онъ угоденъ Ему). Это—слова изъ 21 псалма, гдѣ царь пророкъ за 1000 лѣтъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ удивительною точностію, какъ бы писалъ его у самаго креста. По всей вѣроятности, Господь въ Своихъ бесѣдахъ изъяснялъ этотъ псаломъ въ отношеніи къ Себѣ, какъ объяснялъ и другія пророчества, и Іудеи теперь воспользовались этимъ, чтобы насмѣяться надъ Господомъ, какъ воспользовались словами о разрушеніи храма тѣла Его. Конечно, всѣ эти насмѣшки надъ Господомъ еще болѣе увеличивали Его страданія. — Чѣмъ объяснить эти ужасныя, безчеловѣчныя поруганія и насмѣшки надъ страждущимъ Господомъ? Павелъ епископъ Кишиневскій такъ пишетъ объ этомъ: „Въ глумленіяхъ надъ Богочеловѣкомъ злоба съ особенною силою обнаружила свой сатанинскій характеръ, здѣсь она явилась вполнѣ достойною своего изобрѣтателя—духа злобы, всегда съ торжествомъ и радостію взирающаго на человѣческія бѣдствія. Потому присутствіе духа адскаго, сатанинскаго съ особенною силою чувствуется въ этихъ хулахъ и поношеніяхъ, и трепетъ и ужасъ невольно объемлютъ душу при размышленіи о нихъ и приводятъ ее въ содроганіе. Ужасно было состояніе враговъ Іисусовыхъ, имѣвшихъ полную возможность содѣлаться сынами Божіими и добровольно содѣлавшихся чадами діавола, вполнѣ послушными орудіями его. Какими путями дошли они до такого состоянія? вопрошаетъ святитель и объясняетъ, что въ высшей степени зависть и злоба со стороны первосвященниковъ и старѣйшинъ, изъ которыхъ многіе были заражены фарисейскою и саддукейскою ересью (Мет.3,7;26,3—4; 27, 20), противоположность совершеннаго ученія и жизни Господа ихъ ученію, а особенно жизни, со стороны же народа неисполненіе его надежды на открытіе Господомъ земного царства, все это возбуждало враговъ Господа, особенно при участіи духа злобы“. А между тѣмъ тутъ исполнилось предсказаніе царя Давида о Мессіи: *вси видящіе Меня ругаются надо Мною, говоря устами, кивая головою: Онъ уповалъ на Бога* и пр. *Рече бо, яко Божій*

есмь Сынъ (ибо Онъ сказалъ: Я Божій Сынъ). І. Христосъ сказалъ это на судѣ Синедріона (Мат.27,42.43). *И распятая съ Нимъ поношаста Ему* (поносили Его,-ругались надъ Нимъ). Св. еванг. Лука пишетъ, что одинъ изъ разбойниковъ не отставалъ отъ поносителей Господа,—поносилъ Его, говоря насмѣшливо: *если ты Христосъ, спаси Себя и насъ*, а другой унималъ поносителя и, увѣровавъ, исповѣдалъ І. Христа Мессіею и молился Ему: *помяни меня, Господи, когда пріидешь во царствіе Твое* (23, 40 и д.). Это обстоятельство объясняютъ такъ, что или сначала оба разбойника поносили Христа, а потомъ одинъ раскаялся (Злат. и др.), или, ради краткости, фактъ сообщается, подробности же опускаются, и приписывается обоимъ разбойникамъ то, что сдѣлалъ одинъ. (Мих.) Такіе обороты рѣчи встрѣчаются и въ другихъ случаяхъ въ Евангеліи Марка. (Ср. 7, 17 съ Мат. 15, 15. Мар. 5, 31 съ Лук. 8, 45 и т. п. также и въ др. мѣстахъ Свящ. Писанія: Евр. 12, 33 и 37 ст.) И этотъ сознательный голосъ состраданія, сердечнаго покаянія, смиренной покорности и изумительной вѣры вызвалъ слова Господа къ разбойнику: *нынѣ же будешь со Мною въ раю.* И разбойникъ прямо со креста первый вступилъ въ только что открывшееся небо, которое было заключено болѣе 5000 лѣтъ даже для величайшихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ. Сохранилось преданіе, что этотъ разбойникъ былъ одинъ изъ тѣхъ, которые во время бѣгства св. Семейства въ Египетъ отъ Ирода, въ пустыняхъ Аравіи, хотѣли обидѣть это семейство, но сей разбойникъ не дозволилъ обижать, за что Пресв. Богородица обѣщала ему награду отъ своего Божественнаго Сына (чит. въ объясн. 2-й гл. Еванг. Матѳея). Евангелистъ Іоаннъ, пополняя сказанія прочихъ евангелистовъ, пишетъ, что между нѣсколькими лицами, глубоко сострадавшими Божественному Страдальцу и стоявшими недалекѣ отъ Его креста, были Его Матерь и любимый ученикъ Іоаннъ. Господь, *увидѣвъ Матерь и ученика*, желая утѣшить скорбную душу Первой, сказалъ, указывая Ей взоромъ на Іоанна: *Жено, се сынъ Твой*, вмѣсто Меня умирающаго, а Іоанну, указывая на Нее, сказалъ: *се матерь Твоя.* Люби Ее, береги Ее, какъ свою мать. *И съ того времени ученикъ сей взялъ Ее къ себѣ* (19, 25—27). Евангелистъ Іоаннъ свято исполнилъ послѣднюю волю умирающаго Учителя. Взявъ къ себѣ въ домъ Матерь Божію, онъ окружалъ Его нѣжнѣйшими попеченіями и до самаго дня Ея блаженнаго успенія не отлучался изъ Іерусалима, тогда какъ прочіе апостолы разсѣялись по разнымъ странамъ для распространенія евангелія. „Дѣвственному ученику поручаетъ дѣвственный Господь дѣвственную Матерь Свою", замѣчаетъ Блажен. Іеронимъ; а въ лицѣ сего ученика Онъ усыновляетъ Своей милосердой Матери и всѣхъ вѣрующихъ, которыхъ не стыдится называть своими братіями".

33. Бы́вшꙋ же ча́сꙋ шесто́мꙋ, тма̀ бы́сть по все́й земли́, до ча́са девѧ́тагѡ.	Въ шестомъ же часу настала тьма по всей землѣ, и *продолжалась* до часа девятаго.

Тьма продолжалась отъ шестаго часа до девятаго, это—по нашему счету, отъ отъ 12-го часа дня до 3-го по полудни. (Чит. объясн. 25 ст.). *Тьма по всей землѣ.* Это было не обыкновенное солнечное затмѣніе, а чудесное, которое, вмѣстѣ съ другими, совершившимся въ то же время, чудными явленіями въ природѣ, какъ-то: землетрясеніемъ, распаденіемъ камней и пр., свидѣтельствовало о страшномъ событіи—о смерти Христа, Сына Божія. Обыкновенное солнечное затмѣніе не могло быть въ день смерти І. Христа, потому что тогда было полнолуніе, когда не бываетъ затмѣнія. Это затмѣніе удивило языческихъ ученыхъ тогдашняго времени (Флегона, Діонисія, изъ которыхъ второй впослѣдствіи сдѣлался христіаниномъ и учителемъ церкви подъ именемъ Ареопагита, и др.). Объ этомъ затмѣніи такъ писалъ Діонисій: „Мы (онъ и его другъ Аполлофанъ) оба, находясь близъ г. Иліополя, увидѣли вдругъ, что луна потекла на соединеніе съ солнцемъ, хотя это не было время соединенія, и оттого произошло затмѣніе послѣдняго. Потомъ, около 9-го часа мы опять увидѣли, что она обратно встала на свое мѣсто„(Воскр. Чт. XVIII г.). „Или Творецъ природы страждетъ, или машина міра разрушается," воскликнулъ одинъ изъ нихъ

(Діонисій) при видѣ затмѣнія (Воскр. Чт. XVII г.). „Вся тварь, вѣрная своему Творцу, пишетъ одинъ изъ духовн. писателей, видя Его обнаженнымъ, поруганнымъ, покрылась мракомъ, подобно тому, какъ вѣрные чада и домочадцы облекаются въ черныя одежды, при кончинѣ родителей и домовладыкъ своихъ, въ знакъ глубокой печали (Тр. лист.).

34. И҆ въ ча́съ девѧ́тый возопѝ і҆и҃съ гла́сомъ ве́лїимъ, гл҃го́лѧ: е҆лѡ́ї, е҆лѡ́ї, ла́ма саваѳанѝ; є҆́же є҆́сть сказа́емо: бж҃е мо́й, бж҃е мо́й, почто̀ мѧ̀ ѡ҆ста́вилъ є҆сѝ;

Въ девятомъ часу возопилъ Іисусъ громкимъ голосомъ: Элои! Элои! ламма савахѳани? что значитъ: Боже Мой! Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ?

Боже Мой, Боже Мой! для чего (почто) *ты Меня оставилъ* (Элои, Элои, по Матѳею, Или, Или! (ст. 46, 27 гл.) *ламма савахѳани*)? Эти слова изъ 21-го псалма царя Давида, гдѣ пророкъ за 1000 лѣтъ. изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ такою точностію, какъ бы писалъ его у самаго креста. „Весь гнѣвъ Божій, который долженъ излиться на все человѣчество за грѣхъ, теперь сосредоточился, такъ сказать, на одномъ Христѣ, приносящемъ Своею смертію искупительную жертву за грѣхи всего міра, и Богъ какъ бы оставилъ Его теперь, чтобы принять благоволительно жертву сію въ искупленіе всѣхъ грѣховъ“ (Мих.). Господь принялъ на Себя грѣхи міра, и несетъ ихъ, какъ свои собственные, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Воскр. Чт. 1876 г.). Къ наказанію же за грѣхи наши принадлежитъ, вмѣстѣ съ тѣлесными муками, чувство богооставленности, отлученія отъ Бога; и вотъ теперь, когда Онъ виситъ на крестѣ, чувствуетъ произведенную нашими грѣхами между Богомъ и Имъ, пропасть, не чувствуетъ близости любви Божіей, чувство Богосыновства какъ бы не существовало для Него, Онъ чувствуетъ Себя только сыномъ человѣческимъ. И это оставленіе было самымъ тяжкимъ для Господа среди страшныхъ мученій Его на крестѣ—и тѣлесныхъ и душевныхъ, и оно вызвало Его восклицаніе: *Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ?* „Богочеловѣкъ испилъ полную чашу страданій и былъ оставленъ Отцемъ, чтобы намъ не быть оставленными Богомъ“, пишетъ преосвященный Иннокентій.—„Если и ты, христіанинъ, чувствуешь великость грѣховъ своихъ, отдаляющихъ тебя отъ Бога, поучаетъ одинъ изъ архипастырей по поводу словъ Господа: *Боже Мой, Боже Мой* и пр., то не забывай, что и твои грѣхи взялъ на Себя Спаситель твой, и не отчаявайся въ своемъ спасеніи, какъ бы ни казалось оно отъ тебя далекимъ по причинѣ твоихъ грѣхопаденій“.

35. И҆ нѣ́цыи ѿ предстоѧ́щихъ слы́шавше, глаго́лаху: се̑ і҆лїю̀ гласи́тъ.

Нѣкоторые изъ стоявшихъ тутъ услышавши говорили: вотъ Илію зоветъ.

Илію гласитъ (зоветъ). Со стороны понимавшихъ, что слово *Элои* или *Или* не значитъ *Илія*, это была новая насмѣшка надъ страждущимъ Господомъ; Іудеи ждали съ неба пророка Илію предъ пришествіемъ Мессіи, и насмѣхаются, что вотъ Христосъ, оставленный Богомъ и распятый, но все еще считающій Себя Мессіею, зоветъ Илію, своего предтечу, помочь Ему теперь. Нѣкоторые, быть можетъ, и не разслышали словъ Господа и дѣйствительно думали, что Онъ зоветъ Илію (Мих.).

36. Те́къ же є҆ди́нъ, и҆ напо́лнивъ гу́бу ѻ҆цта, и҆ возло́жь на тро́сть, напаѧ́ше є҆го̀ глаго́лѧ: ѡ҆ста́вите, да ви́димъ, а҆́ще прі́йдетъ і҆лїа̀ снѧ́ти є҆го̀.

А одинъ побѣжалъ, наполнилъ губку уксусомъ и, наложивъ на трость, давалъ Ему пить, говоря: постойте, посмотримъ, придетъ ли Илія снять Его.

Текъ же единъ (а одинъ побѣжалъ), т. е. одинъ изъ воиновъ-распинателей. *Оставите, да видимъ* (постойте посмотримъ), *аще пріидетъ* (придетъ ли) *Илія сняти Его*. По сказанію Матѳея (47 ст. 27 гл.), говорили это другіе, а не воинъ. Могло

быт , что и воинъ, который подавалъ І. Христу питье, повторялъ насмѣшливое замѣчаніе или по своей грубости, или, если онъ былъ добрый и изъ состраданія къ Господу давалъ питье, то притворно,—для избѣжанія насмѣшекъ грубыхъ людей надъ добрымъ поступкомъ (Мих). Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что вскорѣ за возглашеніемъ: *Или, Или* и пр. Іисусъ Христосъ воскликнулъ: *жажду* (19, 28), такъ какъ чувствовалъ страшную жажду (Чит. объясн. 24 ст.). Кромѣ того, что крестныя страданія сами собою возбуждали жажду, нужно представить еще то, что съ предшествующаго вечера, когда Господь съ Своими учениками совершилъ пасхальную вечерю, ни одной капли тѣлеснаго подкрѣпленія не было въ устахъ Его. А между тѣмъ, что перенесъ Онъ въ теченіе этихъ восемнадцати часовъ? Душевный подвигъ въ Геѳсиманіи, безсонную ночь, судебный допросъ, бичеваніе, распятіе съ потерею крови, трехчасовое висѣніе на крестѣ подъ палящими лучами солнца и скорбь душевную. Поистинѣ никто не испыталъ такой жажды, какъ Спаситель! Но здѣсь разумѣется еще и духовная жажда Христа. „Душа Его жаждала Бога, жаждала того вѣчнаго и блаженнаго единенія съ Своимъ Отцемъ, которое Онъ имѣлъ отъ начала міра и которое отняли у Него, на время, грѣхи наши“. Господь жаждетъ еще окончанія Своего дѣла искупленія рода человѣческаго.—„Теперь Господь жаждетъ, поучаетъ одинъ изъ святителей по поводу восклицанія слова *жажду*. Будемъ бояться того времени, когда мы, подобно евангельскому богачу, будемъ жаждать, и ни одной капли воды не найдемъ для утоленія своей жажды“. (Семь словъ Спасителя на Голгоѳѣ). *Пріемъ* (взялъ) *губу*, какъ удобно впитывающую въ себя жидкость, которою, можетъ быть, былъ заткнутъ сосудъ съ уксусомъ, *наполнилъ уксусомъ* (исполнивъ оцта). Уксусъ, это было кислое, подобно уксусу, вино, которое составляло питье римскихъ воиновъ во время сильныхъ жаровъ (Мих.). *Наложилъ* (вонзе) *на тростъ*, потому что иначе нельзя было подносить питье къ устамъ висѣвшихъ на крестѣ. Это было дѣломъ состраданія со стороны воина къ Господу. И Господь, по сказанію евангелиста Іоанна (19, 30), не отвергъ теперь поднесеннаго Ему питья, какъ отвергъ поднесенное предъ распятіемъ, потому что это питье было не такое, какъ то, оно не производило отупѣнія чувствъ. *Постойте*, по еванг. Матѳею, *постой*, т. е. не давай пить, не помогай Ему въ страданіяхъ, *посмотримъ, придетъ ли Илія спасти Его:* тутъ выражается и насмѣшка, и вмѣстѣ жестокость.

37. Ї҆и҃съ же пѹ́щь гла́съ ве́лїй, и҆зды́ше.	Іисусъ же, возгласивъ громко, испустилъ духъ.

Еванг. Лука (23, 46) приводитъ слова, которыя воскликнулъ І. Христосъ предъ самою смертію; это: *Отче, въ руки Твои предаю духъ Мой.* А еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что Христосъ послѣ слова: *жажду* восклицалъ еще слово: *совершилось. Совершилось*—это слово побѣды, т. е. совершилось то дѣло, для котораго приходилъ на землю Онъ Мессія (Іоан. 17, 4),—совершилось дѣло искупленія и примиренія человѣчества съ Богомъ страданіями и смертію Его. Совершилось все: жертва принесена и Богъ примиренъ. Совершилось все, что было обѣтовано Богомъ, что предсказано пророками и что прообразовано ветхозавѣтными событіями. Какого же Мессію доселѣ ждутъ Іудеи? Пусть получше вникнуть во все ветхозавѣтное; сопоставятъ то съ жизнію и дѣяніями Господа І. Христа, и—да не будутъ не вѣрующими, но вѣрующими! По поводу словъ Господа: *Отче, въ руки Твои предаю духъ Мой* одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ: „Съ полнымъ сознаніемъ и свободною волею Господь отдаетъ Свой духъ на разлуку съ Своимъ тѣломъ: смерть не имѣла бы на Немъ никакой власти, если бы Онъ не отдался ей добровольно. Онъ распоряжается Своею душою, какъ имѣющій власть надъ нею, и предаетъ ее Своему Отцу, къ Которому возвращается въ сыновное отношеніе, по совершеніи крестной жертвы. „Если Господь, нашъ Ходатай, предалъ духъ Свой Богу, замѣчаетъ при семъ одинъ изъ святителей, то этимъ Онъ и нашему духу проложилъ путь къ Богу, чтобы и мы въ послѣдній часъ могли распоряжаться своимъ духомъ и предали его Богу,

зная, что небо открыто, и какъ душу Лазаря ангелы отнесли на лоно Авраамово, такъ и нашу отнесутъ къ Господу" (7 сл. на Голг.). *Испустилъ духъ* (издше), т. е. умеръ. Смерть I. Христа послѣдовала скоро, около 9-го по нашему счету,3-го часа по полудни (ст. 46), распятъ же Онъ былъ около 6-го, по нашему 12-го часа дня (45 ст.); слѣдовательно, I. Христосъ висѣлъ на крестѣ около 3-хъ часовъ, между тѣмъ, какъ распятые бывали живы иногда по нѣскольку сутокъ. Такая скорая смерть Его привела въ удивленіе Пилата, какъ повѣствуется у евангелиста же Марка (15, 44). Она объясняется предшествовавшими страданіями Господа въ саду Геѳсиманскомъ, затѣмъ у Каіафы и, наконецъ, у Пилата, которыя весьма сильно ослабили Его, и кровотеченіемъ изъ ранъ. Въ пятокъ, на канунѣ Пасхи, Господь умеръ. „Ветхозавѣтная пасха праздновалась въ воспоминаніе величайшаго благодѣянія Божія — изведенія Израильтянъ изъ тяжкаго плѣна въ Египтѣ, пишетъ архимандритъ Фотій; какъ прилично было въ эти же дни послѣдовать и тому великому событію, которое избавляетъ насъ отъ плѣна адова и отъ работы грѣху и діаволу! Какъ прилично было *заклатися и датися въ снѣдь вѣрнымъ* небесному *Агнцу Божію, вземлющему грѣхи міра*, въ то время, когда закалали и снѣдали пасхальнаго агнца, служившаго прообразомъ Его! А между тѣмъ, сей великій праздникъ, собиравшій народъ со всѣхъ странъ земли на это торжество къ Іерусалиму, собралъ вмѣстѣ и на сіе зрѣлище крестной жертвы, которая назначена для всего міра. Въ пятокъ претерпѣлъ Господь крестныя страданія и смерть. По ветхозавѣтному счисленію, это былъ шестой день седмицы, день сотворенія человѣка. Такъ въ шестой же день совершилось и возсозданіе его. По всей вѣроятности, въ сей же день послѣдовало и паденіе Адамово, каковой мысли требуетъ точная, вездѣ усматриваемая въ дѣлѣ искупленія, соотвѣтственность между собою паденія и возстановленія человѣка. Господь былъ распятъ въ шестомъ (Лук. 23, 24), по нашему счисленію, въ 12-мъ часу дня. По всей вѣроятности, продолжаетъ Фотій, это былъ тотъ самый часъ, въ который, какъ въ преполовеніе дня, прародительница наша, ощутившая уже алчбу, искала плодовъ для пищи и, подошедши къ запрещенному древу, по искушенію змія,—діавола, простерла руку къ запрещенному плоду, вкусила отъ него и подала *мужу своему, и ядоста оба* (Быт. 3, 6); въ сей то часъ у второго Адама простираются руки на крестѣ и гвоздіемъ прободаются, чѣмъ искупляется дерзновенное простертіе рукъ прародительскихъ, причинившее намъ столько золъ и бѣдствій".—„Благоговѣйно воспоминай страсти Господни, христіанинъ, поучаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей при размышленіи о нихъ, и ты не только не согрѣшишь грѣхомъ смертнымъ, а еще будешь готовъ на всякое благое дѣло. Такъ, если, какой-либо соблазнъ будетъ увлекать тебя на грѣхъ или какая страсть будетъ возникать въ сердцѣ твоемъ, ты скорѣе обратись духомъ къ Спасителю, пригвожденному ко кресту, и скажи самъ себѣ: смотри, до чего довели грѣхи наши Господа и Владыку всѣхъ. Подобнымъ образомъ поступай, и когда представится тебѣ случай совершить благое дѣло. Просятъ ли, напр., у тебя прощенія въ причиненномъ тебѣ оскорбленіи? Ты вспомни Спасителя, на крестѣ молящагося за Своихъ распинателей, вспомни и то, сколько долговъ тебѣ прощаетъ Господь, и ужели не простишь ты брата своего? Просятъ ли у тебя помощи бѣдствующіе, нуждающіеся? Опять обратись духомъ къ Господу, который для избавленія насъ отъ мукъ вѣчныхъ снисшелъ до зрака раба и не пощадилъ безцѣнной крови и самой жизни Своей; и ужели ты не поможешь бѣдствующимъ братьямъ твоимъ, которыхъ Господь называетъ и Своими братьями меньшими? Въ той же мысли о крестѣ Господнемъ ищи, душа вѣрующая, и самой себѣ помощи и утѣшенія, когда подвергаешься какимъ-либо бѣдамъ и напастямъ. Представь Божественнаго страдальца, вспомни Подвигоположника нашего, заповѣдавшаго и намъ нести крестъ свой, и иди въ слѣдъ Его, и будь увѣрена, что столько *пострадавшій* за насъ, *Самъ искушенъ бывъ, можетъ и намъ искушаемымъ помощи*„.

38. И҆ завѣ́са це́рковнаѧ раздра́сѧ на двое, свы́ше до ни́зу.	И завѣса въ храмѣ раздралась надвое, сверху до низу.

Страданія Христовы сопровождались знаменіемъ необыкновеннаго затмѣнія, равно и смерть Его сопровождается страшными и чудными знаменіями: раздраніемъ церковной завѣсы и пр. *Завѣса церковная раздралась.* Это—та завѣса, которая отдѣляла самую святую часть храма, такъ называемое „Святое Святыхъ" (Исх. 26, 33. 2 Пар. 3, 14). Святое Святыхъ было образомъ неба, и закрытіе завѣсою этой части храма означало, что путь на небо былъ возбраненъ людямъ со времени грѣхопаденія прародителей; раздраніемъ же сей, скрывавшей его, завѣсы, со смертію Христовою, означалось то, что страданіями и смертію Христовою уничтожена преграда между небомъ и землею, и открылся для всѣхъ входъ на небо, и Первосвященникъ-Христосъ вошелъ туда первый, какъ предтеча (Евр. 6, 20; 10, 19, и дал.). Раздранію завѣсы даютъ еще и слѣдующее значеніе: какъ Іудеи имѣли обычай раздирать одежды въ знакъ скорби въ случаѣ богохульства, такъ теперь и храмъ Божій, какъ бы скорбя о смерти Христа, воплотившагося Бога, разрывалъ одежду свою — завѣсу (Ѳеоф.). Раздраніе это указывало на окончаніе ветхаго завѣта и на близкое разрушеніе храма и уничтоженіе ветхозавѣтнаго служенія; — на то еще, что смертію и воскресеніемъ Господа, все, прежде не ясное и загадочное, какъ тѣнь грядущихъ благъ, должно объясниться, исполнившись на Немъ. У еванг. Матѳея еще сказано: *земля потряслась, камни разсѣлись, и гробы отверзлись, и многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли, и, вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его, вошли во святый градъ и явились многимъ* (51—53 ст. 27 гл.). *Земля потряслась.* Это землетрясеніе, какъ равно и солнечное затмѣніе, было не обыкновеннымъ, а чудеснымъ. Оно служило выраженіемъ гнѣва Божія за преданіе смерти возлюбленнаго Его Сына и, вмѣстѣ, сострадания природы, которая, *не терпя зрѣти распинаема своего Зиждителя и Господа* (церк. пѣсн.), изъявляла это свое состраданіе къ распятому и негодованіе на распинателей. Землетрясеніе также свидѣтельствовало, что послѣ смерти Господа, на землѣ въ человѣчествѣ должно произойти великое потрясеніе и переворотъ, т. е. нравственное обновленіе людей, живущихъ на землѣ. Отъ потрясенія земли *камни*, т. е. скалы горъ, *разсѣлись*. „Землетрясеніе показывало, пишетъ толкователь Зигабенъ, что распятый на крестѣ могъ бы своихъ противниковъ погребсти и зарыть въ землѣ; но не восхотѣлъ этого сдѣлать по своей благости". Объ этомъ землетрясеніи, какъ и о затмѣніи солнца (ст. 33), записалъ римскій историкъ и астрономъ того времени Флегонъ. Имъ записано, что въ 4-й годъ 202 олимпіады (это—тогдашній счетъ времени,—по нашему, въ тотъ годъ, въ который Господь пострадалъ), произошло страшное и невиданное дотолѣ затмѣніе солнца, и что мракъ былъ такъ великъ, что даже въ полдень можно было видѣть звѣзды на небѣ. Тогда же, продолжаетъ онъ, случилось сильное трясеніе земли, разрушившее въ Виѳиніи большую часть города Никеи (Архим. Никод. Сбор. Барс.). Св. Кириллъ Іерус., спустя 3 вѣка послѣ смерти Спасителя, въ слухъ іерусалимскихъ христіанъ говорилъ, что на скалахъ, окружающихъ Іерусалимъ, сохранились еще слѣды разрушенія, совершившагося во время смерти Господа (Тамъ же). Отъ потрясенія земли, *камни разсѣлись, гробы*, которые обыкновенно дѣлались въ каменныхъ горахъ въ видѣ пещеръ, *отверзлись*, т. е. камни, которые закрывали входъ въ эти пещеры, отпали, а иныя и самыя горы надъ пещерами разсѣлись, и такимъ образомъ погребальныя пещеры сдѣлались открытыми. Распаденіе камней также свидѣтельствовало о сокрушеніи окаменѣлыхъ сердецъ человѣческихъ, измѣненіе ихъ свойствъ и расположеній благодатію Христовою (Iезек. 36, 26. 27. Архим. Никод.). *И многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли.* Воскресли конечно тѣ Святые, которые жили вѣрою въ ожидавшагося Спасителя, и конечно тѣ изъ нихъ, которые недавно умерли и которыхъ потому могли узнать оставшіеся въ живыхъ, жители Іерусалима,—полагаютъ, что воскресли свв. Іоаннъ Креститель, Симеонъ Богопріимецъ съ Анною пророчицею, Захарія съ Елисаветою и т. п. Воскресли, потому что Господь Іисусъ Своею смертію попралъ смерть и побѣдилъ адъ. Воскрешеніе умершихъ Господомъ служило самымъ очевиднымъ изображеніемъ Его силы и величія. Оно также служитъ залогомъ нашего будущаго воскресенія (Григ. Двоесл.). Сказано: *воскресли тѣла усопшихъ.* „Откуда же взялись тѣла? Изъ исторіи ветхозавѣтной

церкви мы не видимъ, чтобы въ ней были какія-либо нетлѣнныя тѣла усопшихъ святыхъ, вопрошаетъ святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ: мнѣ кажется это знакомъ, что въ гробахъ усопшихъ уже находятся таинственнымъ образомъ начатки тѣхъ нетлѣнныхъ тѣлесъ, въ кои имѣютъ облещися души въ послѣдній день, подобно какъ въ продолженіи зимы уже находятся въ сѣменахъ, посѣянныхъ осенью, тѣлеса будущихъ лѣтнихъ растеній, такъ что еслибы какимъ-либо чудомъ возсіяло среди зимы лѣтнее солнце, то они вышли бы изъ своихъ гробницъ и явились взору всѣхъ". *И вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его, вошли во святый градъ и явились многимъ. По воскресеніи Его*, т. е. Господа І. Христа, слѣдовательно, въ часъ смерти Его только отверзлись гробы, а праведники воскресли уже послѣ того, какъ воскресъ Онъ Самъ, Начальникъ воскресенія, побѣдивъ смерть. „Смерть Господа сокрушила твердыни адовы и пробудила почивавшія въ сердцѣ земли тѣлеса святыхъ, и они востали, разрѣшились отъ узъ смерти, но всю полноту обновленной жизни восприяли не прежде, какъ по воскресеніи Господа, да будетъ Онъ, по словамъ Апостола,*во всемъ первенствуя*" (Кол. 1, 18). *Вошли во святой градъ*, т. е. въ Іерусалимъ. Іерусалимъ названъ святымъ, потому что въ немъ былъ единственный въ то время, въ знаменіе единства Божія, — храмъ истиннаго Бога. *Явились* для того, чтобы засвидѣтельствовать плоды смерти Христовой и Его воскресенія: явились *многимъ*, чтобы, какъ пишетъ св. Златоустъ, „дѣйствительность сія, т. е. воскресеніе умершихъ, не была сочтена за мечтаніе". „Явились многимъ, но кому именно, евангелистъ не указываетъ, можетъ быть потому, пишетъ святитель Иннокентій (Херсон.), что число удостоившихся явленія было очень велико. Не видно, напр., чтобы возставшіе святые являлись апостоламъ. Но много ли бы для нихъ значило сіе явленіе, когда они нѣсколько разъ имѣли счастіе видѣть Самого воскресшаго своего Учителя? А можетъ быть удостоились сего видѣнія нѣкоторые изъ невѣровавшихъ дотолѣ въ Господа, но имѣвшихъ въ душѣ расположенности къ вѣрѣ. И явленіе это, конечно, было самымъ сильнымъ свидѣтельствомъ воскресенія Господа и Его божественнаго достоинства. Когда воскресшій говорилъ кому-либо: я воскресъ силою Іисуса, распятаго и воскресшаго, вѣруй въ Него такъ же несомнѣнно, какъ несомнѣнно видишь теперь меня; то всѣмъ сомнѣніямъ надлежало исчезнуть, всѣмъ возраженіямъ пасть самимъ собою". „Что послѣдовало съ воскресшими праведниками, по окончаніи ихъ явленій многимъ? вопрошаетъ святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ такъ: въ разрѣшеніи сего вопроса ни евангелистъ, ни церковная исторія не говорятъ ни слова. Но несомнѣнно, что они не остались на пребываніе въ Іерусалимѣ. Куда же они отошли? Ужели во гробы, изъ коихъ вышли? Это было бы несообразно съ ихъ воскресеніемъ. Если Лазарь воскрешенный умеръ паки, то должно помнить, что онъ воскресъ съ обыкновеннымъ человѣческимъ тѣломъ, а святые, воскрешенные смертію Господа, воскресли въ тѣлѣ обновленномъ, такомъ, каковы будутъ тѣлеса всѣхъ по всеобщемъ воскресеніи, или близкимъ къ тому. Съ такимъ тѣломъ какъ опять разлучаться душѣ, и такому тѣлу какъ и для чего входить паки во гробъ? Посему-то свв. отцы издревле полагали, что воскресшіе святые не умирали уже паки, а сопровождали невидимо Господа на небо при Его вознесеніи, составивъ вокругъ Него начатки обновленнаго человѣчества, къ которому потомъ присоединилась въ свое время Матерь Божія".

39. Ви́дѣвъ же со́тникъ стоѧ́й пре́мѡ є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ та́кѡ возопи́въ, и҆́здше, речѐ: вои҆́стиннꙋ чл҃вѣ́къ се́й сн҃ъ бѣ̀ бж҃ій.	Сотникъ, стоявшій напротивъ Его, увидѣвъ, что Онъ, такъ возгласивъ, испустилъ духъ, сказалъ: истинно Человѣкъ Сей былъ Сынъ Божій.

У еванг. Матѳея сказано: *сотникъ и съ нимъ стрегущіе Іисуса, увидѣвъ землетрясеніе и все бывшее, устрашились весьма, и говорили: истинно человѣкъ сей былъ* (бѣ) *Сынъ Божій. Сотникъ*, т. е. начальникъ надъ сотнею римскихъ воиновъ, который распоряжался при распятіи Іисуса Христа и съ Нимъ двухъ разбойниковъ.

Устрашились весьма, потому что видѣли въ затмѣніи солнца и землетрясеніи гнѣвъ Божій и боялись, что они, служившіе казни, подвергнутся наказанію Божію. *Сынъ Божій.* Распинатели вѣроятно знали, что І. Христа судили за то, что Онъ называлъ Себя не только царемъ, но и Сыномъ Божіимъ, и въ томъ спокойствіи духа, съ какимъ Онъ страдалъ, и въ тѣхъ страшныхъ знаменіяхъ, которыя сопровождали смерть Его, видѣли, что дѣйствительно Онъ Сынъ Божій. Сотникъ этотъ назывался Лонгиномъ и впослѣдствіи сдѣлался христіаниномъ и пострадалъ за Христа. Память его 16-го октября.

40. Бѧ́хꙋ же и҆ жєны̀ и҆здалєча зрѧ́щѧ: въ ни́хже бѣ̀ марі́а магдали́на, и҆ марі́а і҆а́кѡва ма́лагѡ и҆ і҆ѡсі́и ма́ти, и҆ саломі́а,

41. ꙗ҆̀же, и҆ є҆гда̀ бѣ̀ въ галілє́и, хожда́хꙋ по не́мъ и҆ слꙋжа́хꙋ є҆мꙋ̀: и҆ и҆̑ны мнѡ́гїѧ, ꙗ҆̀же взыдо́ша съ ни́мъ во і҆ер҃ли́мъ:

Были *тутъ* и женщины, которыя смотрѣли издали; между ними была и Марія Магдалина, и Марія, мать Іакова меньшаго и Іосіи, и Саломія, которыя и тогда, какъ Онъ былъ въ Галилеѣ, слѣдовали за Нимъ и служили Ему; и другія многія, вмѣстѣ съ Нимъ пришедшія въ Іерусалимъ.

Бяху же (тутъ были) *и жены* (женщины). Это—послѣдовательницы или ученицы Христовы, такъ какъ извѣстно, что между послѣдователями Его были и женщины (Лук. 8, 23). Изъ Апостоловъ, кромѣ Іоанна Богослова, никого не было у креста Господня, страхъ пересилилъ любовь къ Учителю. За то любовь женщинъ-ученицъ превозмогла всякій страхъ. *Издалеча зряще* (издали смотрѣли), потому что приблизиться ко кресту, не позволяли имъ римскіе воины, сторожившіе крестъ. *Смотрѣли*, т. е. наблюдали за страждущимъ своимъ Учителемъ и Господомъ и сами страдали за Него своею душею. *Магдалина*,—происходившая изъ города Магдалы, на юго-западномъ берегу Галилейскаго озера, пониже Тиверіады (Мат. 39 ст. 15 гл.). *Марія Іакова малаго* (меньшаго) *и Іоссіи мати* (мать), *и Саломія.*—*Марія.* Полагаютъ, что это была Сама Пресв. Матерь Господа (Златоустъ и Θеоф.). Евангелисты называютъ Ее Матерію Іакова и Іосіи, потому что Іаковъ и Іосія были дѣти Іосифа отъ умершей его жены; а такъ какъ Богородица называлась женою Іосифа, то называлась и матерью (мачихою) этихъ дѣтей его, или жена Алоея или Клеопы, одного изъ 70-ти апостоловъ, сестра Богоматери. *Саломія* — по Матθею, *мать сыновъ Зеведеевыхъ* (27, 56), т. е. апостоловъ Іакова и Іоанна. *Служаху* (служили), т. е. прислуживали Ему. У еванг. Луки сказано: *служили имѣніемъ своимъ* (8, 3), т. е. помогали въ обычныхъ житейскихъ нуждахъ средствами своими, потому что І. Христосъ и Его послѣдователи, особенно Апостолы, были бѣдны.

Зач. 69. **Погребеніе Христово.**

Евангеліе 10-е страстей въ вел. пятокъ и недѣли Мѵроносицкой.

Еванг. Маркъ описываетъ погребеніе Христово почти одинаково съ евангелистомъ Матθеемъ (27, 57—61).

42. И҆ ᲂу҆жѐ по́здѣ бы́вшꙋ, поне́же бѣ̀ пѧто́къ, є҆́же є҆́сть къ сꙋббѡ́тѣ,

И какъ уже насталъ вечеръ, потому что была пятница, то есть, *день* предъ субботою,

Уже поздѣ бывшу (какъ уже насталъ вечеръ). Это — вечеръ пятницы, когда Господь послѣ трехчасовыхъ крестныхъ Своихъ страданій скончался — время послѣ 9-ти часовъ дня, по еврейскому счету, или послѣ 3-хъ часовъ по полудни, по нашему. *Поелику была пятница*, т.е. день передъ субботою (понеже бѣ пятокъ, еже есть къ суб-

ботѣ). Тутъ указывается причина, по которой Іосифъ спѣшилъ похоронить І. Христа. Съ вечера пятницы Евреи начинали празднованіе субботы, когда уже нельзя было ничего дѣлать, и, значитъ, тѣло Христово должно было оставаться на крестѣ. Тѣмъ болѣе еще, что въ эту пятницу, вечеромъ, нужно было вкушать пасхальнаго агнца, такъ какъ съ сего вечера уже начинался праздникъ Пасхи. Іосифъ и пользуется для погребенія Христова малымъ временемъ, которое оставалось до прекращенія занятій и до вкушенія агнца.

43. пріиде іѡсифъ, иже ѿ аримаѳеа, благообразенъ совѣтникъ, иже и той бѣ чаѧ царствіѧ божіѧ, дерзнувъ вниде къ пілату, и проси тѣлесе іисова.	пришелъ Іосифъ изъ Аримаѳеи, знаменитый членъ совѣта, который и самъ ожидалъ Царствія Божія, осмѣлился войти къ Пилату, и просилъ Тѣла Іисусова.
44. Пілатъ же дивисѧ, аще уже умре: и призвавъ сотника, вопроси его: аще уже умре;	Пилатъ удивился, что Онъ уже умеръ; и призвавъ сотника, спросилъ его: давно ли умеръ?
45. И увѣдѣвъ ѿ сотника, даде тѣло іѡсифови.	И узнавъ отъ сотника, отдалъ Тѣло Іосифу.

Пришелъ (пріиде), т. е. на Голгоѳу, къ мѣсту распятія І. Христа, чтобы взять тѣло Его для погребенія. *Изъ* (отъ) *Аримоѳея*,— изъ города, который находился не вдалекѣ отъ Іерусалима. По всей вѣроятности, это былъ городъ Рама, гдѣ родился пророкъ Самуилъ (Матѳ. 2, 18). *Благообразенъ совѣтникъ*, т. е. знаменитый и вліятельный членъ верховнаго судилища у Евреевъ — Синедріона, а, по сказанію евангелистовъ Матѳея, Луки и Іоанна (27, 57; 23, 50; 19, 38), *человѣкъ добрый и праведный* и, подобно Никодиму (Іоан. 3 гл.), *тайный изъ страха отъ Іудеевъ, ученикъ Христовъ. Изъ страха отъ Іудеевъ*, т. е. изъ опасенія насмѣшекъ и преслѣдованія со стороны ихъ. Оба они не принимали участія въ богоубійственномъ совѣтѣ Синедріона (см. ст. 1). О Никодимѣ извѣстно, что онъ однажды вслухъ всего Синедріона, осуждавшаго І. Христа, сказалъ: „судитъ ли нашъ законъ человѣка, если прежде не выслушаютъ его и не узнаютъ, что онъ дѣлаетъ“ (Іоан. 7. 50 -52)? „Не видя никакихъ средствъ спасти невиннаго Господа, пишетъ одинъ изъ толкователей, Іосифъ и Никодимъ не были въ засѣданіяхъ Синедріона противъ Него, а, быть можетъ, хитрые первосвященники, подозрѣвая ихъ въ сношеніи съ І. Христомъ, нашли средство и устранить ихъ отъ сихъ засѣданій“. Св. Златоустъ пишетъ объ Іосифѣ: „Онъ отваживался теперь на явную смерть, ибо возбуждалъ всеобщую противъ себя ненависть, когда обнаруживалъ свою любовь къ Іисусу и дерзнулъ просить тѣло Его и не прежде отступилъ, пока принялъ оное, — дерзнулъ даже не только принять тѣло и погребсти его, но и положить въ своемъ новомъ гробѣ. Прежде Іосифъ и Никодимъ боялись показывать себя учениками Христовыми, но теперь они увѣровали во Христа, открыто и небоязненно показываютъ вѣру дѣломъ погребенія Его“. *И той бѣ чая* (который и самъ ожидалъ) *царствія Божія*, т. е. считалъ Іисуса Христа за обѣщаннаго Мессію и ожидалъ открытія Имъ царства Своего. Ожидалъ, вѣроятно, какъ почти и всѣ тогда, даже и сами Апостолы до извѣстнаго времени, открытія земнаго царства Мессіи (Лук. 24, 21). *Дерзнувъ вниде* (вошелъ) *къ Пилату, и проси* (просилъ) *тѣлесе Іисусова.* Обыкновенно тѣла распятыхъ оставались на крестахъ и дѣлались добычею хищныхъ птицъ или бросались въ ближайшій ровъ на съѣденіе звѣрямъ; но можно было, испросивъ позволеніе начальства, снимать и погребать ихъ. Такъ какъ на другой день, въ субботу, у Евреевъ приходился праздникъ Пасхи, то, какъ повѣствуетъ св. Іоаннъ (19, 31 и др.), они просили позволенія у Пилата ускорить смерть распятыхъ, перебивъ ихъ голени, и снять тѣла ихъ. Воспользовался всѣмъ этимъ и Іосифъ, особенно когда узналъ, что І. Христосъ уже умеръ, и просилъ у Пилата позволенія снять и погребсти тѣло Его. Никодимъ не являлся къ Пилату

съ просьбою о погребеніи, съ одной стороны, потому, что довольно было явиться и одному Іосифу, какъ хозяину той гробницы, гдѣ предполагалось погребеніе Господа; съ другой стороны, тогда, какъ Іосифъ ходатайствовалъ предъ Пилатомъ, онъ употребилъ это время на приготовленіе вещей, необходимыхъ для погребенія. *Пилатъ же дивися* (удивился), *аще уже умре* (что Онъ уже умеръ). Удивился, потому что распятые мучились на крестѣ иногда по нѣскольку сутокъ (24 ст.); скорая смерть І. Христа произошла отъ предшествовавшихъ страданій Его въ саду Геѳсиманскомъ, у Каіафы и Пилата, и наконецъ отъ кровотеченія изъ ранъ (см. ст. 37). Пилатъ предварительно справился, дѣйствительно ли умеръ І. Христосъ,—*призвавъ сотника, вопроси его, аще уже умре* (давно ли умеръ). „Господь умеръ. Некому воздать Ему послѣдній долгъ, пишетъ одинъ духовный писатель (Воск. Чт. XXIX г.). Кто осмѣлится почтить погребеніемъ Того, Который умеръ на крестѣ, *яко злодѣй?* Кто осмѣлится итти наперекоръ приговору начальниковъ и всего народа, — итти наперекоръ всеобщему мнѣнію? Не значитъ ли это сильнѣе словъ обличить въ неправдѣ и преступленіи Его судей и распинателей и потому обратить ихъ злобу на себя? Кто отважится приступить съ почтеніемъ къ кресту Казненнаго, когда и неразлучные ученики Его оставили Его, лишь только Онъ былъ взятъ подъ стражу? Кто рѣшится явить себя ученикомъ Распятаго, когда и самый ревностный изъ учениковъ—Петръ отрекся отъ Него? Если незнатные и бѣдные ученики не рѣшались на это, хотя, по незнатности своей, они легко могли избѣгнуть преслѣдованій, какъ люди неопасные; то какъ рѣшиться вельможѣ, члену того судилища, которое приговорило Господа къ смерти? И, однако жъ, Іосифъ рѣшается... Но если великое мужество нужно было для того, чтобы побѣдить страхъ и пренебречь опасностію, то не менѣе нужно было мужества, чтобы побѣдить стыдъ, хотя и ложный. Представьте на мѣстѣ казни, между трупами двухъ разбойниковъ, на позорномъ древѣ крестномъ, виситъ тѣло человѣка, который казненъ, какъ обманщикъ и возмутитель, этого человѣка, *обезчещеннаго болѣе всѣхъ сыновъ человѣческихъ* (Ис. 53, 3), погребаетъ съ великою честію богатый и знатный человѣкъ, снимаетъ со креста, помазываетъ благовоніями, покрываетъ чистою плащаницею и полагаетъ въ своемъ саду, *въ новомъ гробѣ*, который приготовленъ былъ имъ для себя. Для совершенія такого подвига потребно было истинное мужество и самоотверженіе. Что же могло подвигнуть Іосифа на такой великій подвигъ? Крѣпкая вѣра и любовь къ Господу. Другіе видятъ въ І. Христѣ обманщика, возмутителя, чародѣя; Іосифъ попрежнему видитъ въ Немъ, даже поруганномъ и распятомъ, пророка, обѣщаннаго Избавителя. Іосифъ видитъ Господа одинокимъ, всѣми оставленнымъ, духъ его возмущается, сердце ноетъ отъ жалости, и онъ забываетъ и страхъ и стыдъ, и спѣшитъ снять драгоцѣнное тѣло съ позорнаго древа, увлечь съ мѣста казни и скрыть отъ наглыхъ взоровъ, публично почтивъ Его погребальными почестями въ виду всѣхъ поруганій. Таковъ подвигъ Іосифа, достойный нашего удивленія, ублаженія и подражанія!“ Пилатъ *отдалъ* (даде) *тѣло Іосифу*. „Отдавая тѣло Господа друзьямъ Его, замѣчаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, Пилатъ снисхожденіемъ къ Мертвецу какъ бы вознаграждалъ несправедливость, оказанную Ему живому“.

46. И҆ кꙋпи́въ плащани́цꙋ, и҆ сне́мь є҆го̀, ѡ҆бви́тъ плащани́цею: и҆ положи̇̀ є҆го̀ во гро́бѣ, и҆́же бѣ̀ и҆зсѣ́ченъ ѿ ка́мене: и҆ привали̇̀ ка́мень на́дъ две́ри гро́ба.	Онъ, купивъ плащаницу, и снявъ Его, обвилъ плащаницею, и положилъ Его во гробѣ, который былъ въ скалѣ; и привалилъ камень къ двери гроба.

Обвитъ (обвилъ) *плащаницею*, т.-е. обернулъ чистымъ полотномъ. Еванг. Іоаннъ еще подробнѣе говоритъ о погребеніи Христовомъ. Такъ онъ пишетъ: *Іосифъ снялъ тѣло Іисуса. Пришелъ также и Никодимъ, приходившій прежде къ Іисусу ночью*, чтобы послушать Его ученіе, *и принесъ составъ изъ смирны и алоя, литръ около ста. Взяли они тѣло Іисуса, и обвили Его пеленами съ благовоніями, какъ обыкновенно погребали Іудеи* (19, 39 — 40). У Іудеевъ и вообще на Востокѣ бальзами-

ровали тѣла, т.-е. мочили ихъ въ особенномъ составѣ, намазывали мазями и завертывали въ пропитанное тоже особымъ составомъ полотно, или просто только умащали мазями (*смирною*,—дорогою душистою смолою, *алоемъ*,—благовоннымъ растеніемъ, и т. п.) и осыпали благовоніями, для предохраненія отъ скораго гніенія и вообще для благоуханія и, завернувъ въ чистое полотно, полагали въ пещерахъ, которыя, какъ извѣстно и объяснено (чит. объясн. 3 ст. 5 гл.), устроивались въ горахъ и назывались гробами. „Добрый и знаменательный обычай, замѣчаетъ при этомъ архимандритъ Фотій. Погребаемый представляется здѣсь какъ бы младенцемъ, повитымъ пеленами, а гробъ—какъ бы колыбелью его. Смерть дѣйствительно есть переходъ, какъ бы рожденіе души въ новую, высшую жизнь; и самое тѣло человѣка вѣрующаго вселяется во гробъ *на уповаціи воскресенія*". Между тѣмъ повитіе Господа пеленами и положеніе Его въ новомъ гробѣ послужили доказательствомъ Его славнаго воскресенія. Невозможно было плотно прилипшее къ тѣлу отъ мастей, полотно наскоро отдѣлить отъ тѣла, а оно оказалось лежащимъ и даже сложеннымъ, какъ свидѣтельствуетъ еванг. Іоаннъ, въ порядкѣ на опустѣвшемъ ложѣ воскресшаго Господа. Если бы въ пещерѣ, гдѣ погребли тѣло Христово, были уже прежде погребены тѣла другихъ людей, то враги Господа могли бы впослѣдствіи говорить, что воскресъ не Онъ, а другой, или, что Онъ воскресъ не Своею силою, а отъ прикосновенія къ костямъ какого-либо праведника, какъ то случилось отъ прикосновенія къ костямъ пророка Елисея. *И положи* (положилъ) *Его въ гробъ, иже бѣ изсѣченъ отъ камене* (который былъ высѣченъ въ скалѣ) и пр. Еванг. же Іоаннъ (19, 41—42) пишетъ: *на томъ мѣстѣ, гдѣ Онъ* (Христосъ) *распятъ, былъ гробъ новый* (это—въ саду, принадлежавшемъ Іосифу и находившемся близъ Голгоѳы, гробъ приготовленный Іосифомъ для себя и своего семейства), *въ которомъ еще никто не былъ положенъ. Тамъ положили Іисуса ради пятницы Іудейской*, кануна праздника Пасхи, *потому что гробъ былъ близко. И привали* (привалилъ) *камень надъ* (къ) *двери гроба. Приваленъ* былъ, по еванг. Матѳею, *большой*, тяжелый *камень*—для того, чтобы не могли проникнуть въ пещеру хищные звѣри и птицы. Такимъ образомъ погребеніе Господа было совершено съ подобающею Ему честію и благоговѣніемъ, и въ то же время въ погребеніи Его точно исполнилось пророчество Исаіи: *И дамъ богатая вмѣсто погребенія Его, покой Его будетъ честь и съ миромъ погребеніе Его* (53, 9).—Одинъ изъ духовныхъ писателей (Дух. Бс. XVII) такъ разсуждаетъ по поводу смерти и погребенія Христова: „*Смертію умрете*, сказано первому Адаму; потому и Искупитель—второй Адамъ—долженъ былъ умереть одинъ за всѣхъ, для избавленія отъ смерти вѣчной. *Земля еси, и въ землю отъидеши*, сказано падшему прародителю, потому и второму Адаму нужно было, хотя на нѣкоторое малое время, отыти въ землю, быть въ нѣдрахъ ея. И вотъ Онъ чрезъ погребеніе пребываетъ въ сердцѣ земли. Нужно было пріять погребеніе Господу, дабы ввести жизнь и силу воскресенія въ наши гробы,—дабы сущимъ во гробѣхъ даровать воскресеніе и жизнь. Нужно было Господу возлечь во гробъ и пріять погребеніе, дабы разогнать, сколько можно, страхъ и мракъ гробовъ нашихъ. Нужно было пріять погребеніе Господу, чтобы освятить наши гробы и наше погребеніе и вмѣстѣ съ тѣмъ освятить самыя нѣдра земли, вселившись въ нихъ пречистымъ тѣломъ Своимъ. Нужно было по тѣлу пріять погребеніе Господу—въ соотвѣтствіе и сообразность съ самымъ сошествіемъ Своимъ душою во адъ. Наконецъ Сыну Божію, Христу Спасителю нужно было пріять погребеніе потому, что крестною смертію должно было быть окончено безмѣрное униженіе Его: *подобало пострадать* и потомъ *войти въ славу Свою*. И проблескъ этой славы уже виденъ въ самомъ Его погребеніи. Онъ пріемлетъ погребеніе славное и богатое. Погребаютъ Его благочестивые и знатные люди. Погребается Онъ богатыми людьми и богатымъ образомъ—въ новомъ, чистомъ гробѣ (пещерѣ), въ которомъ никто не былъ положенъ, обвивается плащаницею съ драгоцѣнными благовонными ароматами, въ обильномъ ихъ количествѣ,—погребается такъ, какъ могли погребаться только самые богатые люди тогдашняго времени. Но вотъ враги Господни на утро злоумышляютъ новыя козни на Умершаго—окружаютъ стражею гробъ. „Не нарушаетъ ли это чести гроба? вопрошаетъ тотъ же витія, и вмѣстѣ отвѣчаетъ: не только не нарушаетъ и не умень-

шаетъ, а еще больше умножаетъ ее. Враги приставляютъ ко гробу стражу изъ ложнаго опасенія похищенія тѣла Господня; а между тѣмъ стража эта стоитъ у гроба сего, подобно и гробы царей окружаются стражею, ради чести и важности ихъ. Такъ и предъ крестною казнію Спасителя, злоба враговъ облекаетъ Его въ одежду багрянаго цвѣта, возлагаетъ на Него терновый вѣнецъ, даетъ трость въ десницу Его—злоба ругается надъ Нимъ; а сама, не вѣдая того, служитъ къ тому, что Господь является царемъ, въ вѣнцѣ, въ багряницѣ и со скипетромъ. Счастливъ жребій, достоблаженная участь погребавшихъ Христа! Можно ли и намъ какъ-нибудь участвовать въ нихъ?—продолжаетъ проповѣдникъ. Храмъ Божій есть такое мѣсто, гдѣ находится гробъ и плащаница Христова, это — св. престолъ, гдѣ Спаситель почиваетъ Своимъ тѣломъ и кровію. Способствуй благолѣпію храма своимъ посильнымъ приношеніемъ, и ты поступишь подобно Іосифу, уступившему для Господа свой новый гробъ и купившему плащаницу, и подобно Никодиму, принесшему драгоцѣнные ароматы". *).

47. Марі́а же магдали́на и҆ марі́а і҆ѡсі́ева зрѧ́стѣ, гдѣ̀ (є҆го̀) полага́хꙋ.	Марія же Магдалина и Марія Іосіева смотрѣли, гдѣ *Его* полагали.

Гдѣ Его полагаху (полагали), т. е. погребали. О Маріи Магдалинѣ и другой Маріи чит. въ объясн. 40 ст. У еванг. Матоея сказано: *сидѣли противъ гроба,*—т. е. сіи женщины не осмѣливались принять участіе въ погребеніи, а только вблизи смотрѣли на погребеніе, чтобы затѣмъ и самимъ приступить и отъ своего усердія намастить тѣло Христово мүромъ. Конечно св. жены долго—до глубокой ночи—не могли разстаться съ дорогимъ для нихъ гробомъ своего Божественнаго Учителя. Съ болью сердца онѣ покинули сію могилу. Но какова же была въ это время скорбь Матери Господа?..

*) Послѣ того, какъ Голгоѳа была прославлена смертію и воскресеніемъ Христовымъ и христіане стали относиться къ ней съ великимъ благоговѣніемъ, Іудеи и язычники старались затмить ея славу: пещера гроба Господня и самая гора первыми были засыпаны мусоромъ и землею, а вторыми на нихъ поставлены идольскія капища (Венерѣ и Юпитеру). Но это-то и послужило къ сохраненію святыни; насыпи и идолы были памятниками, и по нимъ св. Елена обрѣла сію святыню. Капища ею были ниспровергнуты и насыпи сняты до той самой земли, которая освящена была стопами Божественнаго Страдальца и обагрена Его кровію. Тогда сынъ св. царицы Елены, императоръ Констатинъ Великій надъ пещерою гроба Господня и надъ Голгоѳою построилъ обширный храмъ Воскресенія Христова. Престолъ въ немъ поставленъ на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ былъ водруженъ крестъ І. Христа. Онъ открытъ по бокамъ и подъ нимъ видно круглое отверстіе, гдѣ стоялъ крестъ. Направо возлѣ престола видна трещина скалы, распавшейся при кончинѣ Господа. Гробъ Господень, т. е. пещера Его погребенія, помѣщается на западномъ концѣ храма въ устроенной надъ нимъ часовнѣ. Входъ въ пещеру низокъ, внутреннее пространство ея—въ квадратную сажень. Въ пещерѣ съ правой стороны уступъ, на которомъ собственно было положено тѣло Христово. Онъ покрытъ бѣлою мраморною плитою, и на немъ, какъ на престолѣ, совершается литургія. Камень же, закрывавшій гробъ Господень, служитъ вмѣсто жертвенника. Множество лампадъ горитъ день и ночь во гробѣ Христовомъ. При императорѣ Константинѣ воздвигнутъ былъ храмъ и надъ пещерою Рожденія Христова въ Виѳлеемѣ и на горѣ Елеонской.

ГЛАВА XVI.

Зач. 70. **Путешествіе Мѵроносицъ ко гробу Христову.**

Евангеліе 2-ое воскресное (на утрени).

О путешествіи Мѵроносицъ ко гробу Христову еванг. Маркъ повѣствуетъ согласно съ св. Матѳеемъ, но съ нѣкоторыми особенностями, которыя пополняютъ сказаніе сего послѣдняго (28, 1—10). Передъ сказаніемъ объ этомъ путешествіи, послѣ сказанія о погребеніи Христовомъ, еванг. Матѳей повѣствуетъ о *поставленіи стражи у гроба* Христова еврейскими начальниками (27, 62—66); но еванг. Маркъ опускаетъ повѣствованіе объ этомъ.

1. И҆ мину́вшей суббѡ́тѣ, марі́а магдали́на и҆ марі́а і҆а́кѡвлѧ и҆ саломі́а, ку́пиша а҆рѡма́ты, да прише́дше пома́жꙋтъ і҆и҃са.	По прошествіи субботы, Марія Магдалина и Марія Іаковлева и Саломія купили ароматы, чтобы идти — помазать Его.

Минувшей субботѣ (по прошествіи субботы). Суббота была вторымъ днемъ послѣ смерти Христовой. Суббота это—седьмой и послѣдній день недѣли у Евреевъ—праздничный (4 зап.). *По прошествіи субботы*, т. е. вечеромъ субботы, когда начинался уже другой день и когда, слѣдовательно, миновало время субботняго покоя, въ продолженіи котораго законъ запрещалъ Евреямъ заниматься житейскими дѣлами. *Марія Магдалина* и др. жены. Это — тѣ самыя жены, о которыхъ говорилось выше (чит. въ объясн. 40 ст. 15 гл.) Онѣ первыя пришли на гробъ Господень и первыя и увидѣли Его воскресшаго (Мѳ. 28, 9). „Первѣе убо воскресеніе Божіей Матери познаваемо бываетъ, прямо сѣдящей гроба съ Магдалиною", пишется въ пасхальн. синаксарѣ. Это и понятно: любящій Мать Свою, Господь первую Ее и утѣшилъ по воскресеніи изъ мертвыхъ. „Пресвятая Богородица ближе всѣхъ изъ земнородныхъ была къ Господу І. Христу, и сердце ея болѣе другихъ было поражено невыносимою сердечною скорбію, когда Она видѣла на крестѣ Спасителя міра, по Своему человѣчеству Ею рожденнаго и воспитаннаго, и связаннаго съ Нею самыми тѣсными кровными узами. Господь видѣлъ со креста страданія Своей Матери и въ нѣжной сыновней заботливости о Ней, въ предсмертныя минуты, поручилъ Ее попеченіямъ Своего возлюбленнаго ученика. Можно ли предположить, чтобы Сей необыкновенный Сынъ необыкновенной Матери забылъ о Ней, когда открылся и насталъ день Его славы, и когда Онъ съ торжествомъ явился на землѣ побѣдителемъ смерти и ада? Можно ли думать, чтобы Ему угодно было продлить минуты страданій Той, отъ Которой Онъ принялъ плоть Свою, Которая Имъ жила и дышала и въ Которой Онъ находилъ утѣшеніе и отраду во дни земной жизни Своей *)? Если не говорится въ

*) Въ храмѣ Воскресенія въ Іерусалимѣ до сихъ поръ указываютъ мѣсто явленія воскресшаго Спасителя Пресвятой Богоматери, недалеко отъ кувукліи или часовни надъ пещерою гроба Его. На этомъ мѣстѣ устроенъ католическій придѣлъ явленія Спасителя Богоматери.

Евангеліи объ этомъ явленіи, то и вообще о Пресвятой Богородицѣ говорится тамъ мало. „Видно Ей Самой не угодно было, чтобы разглашали о Ней и выставляли на показъ тайну Ея жизни. Смиреніе было однимъ изъ главныхъ и отличительныхъ Ея качествъ. Господь, по Ея собственнымъ словамъ, *призрѣлъ на смиреніе Ея* (Лук, 1, 48), когда избралъ Ее послужить искупленію рода человѣческаго чрезъ воспріятіе отъ Нея пречистой плоти, и этому смиренію Она не измѣняла во всѣ годы Своей жизни, какъ во дни скорби, такъ и во дни славы Своего Сына и Господа. И апостолы съ благоговѣніемъ относились къ этому необычайному смиренію величайшей изъ матерей, свято берегли ея желанія и не хотѣли говорить о Ней, когда Она болѣе всего любила молчаніе" (Воскр. Чт. 1883 г.). Женъ мvроносицъ было много, и евангелисты не поименовываютъ всѣхъ ихъ, а только немногихъ изъ нихъ, по своему усмотрѣнію (Лук. 24, 1. 10. Іоан. 20, 1. Мих.). Вообще же явленіе Господа женамъ объясняется въ синаксарѣ такъ: „Марія Магдалина съ другою Маріею удостоилась первая явленія воскресшаго Господа. Такъ и надо было, чтобы тотъ полъ, который впервые слышалъ: „въ болѣзняхъ родиши чада твоя", прежде другаго услышалъ и радостную вѣсть". *Купили* (купиша) *ароматы*, т. е. благовонныя масти, какими, по обычаю Іудеевъ, намащали тѣла усопшихъ. (Чит. въ объясн. 3 ст. 14 гл. 46 ст. 15 гл.). *Чтобы итти, помазать* (да пришедше помажутъ) *Іисуса*. Несомнѣнно, что и жены мvроносицы не ожидали воскресенія Господа, какъ и Апостолы (Іоан. 20, 9). По всей вѣроятности, онѣ не знали того, что къ гробу Господа была приставлена стража, и онъ опечатанъ.

2. И҆ ѕѣлѡ̀ заѹ́тра во є҆ди́нꙋ ѿ сꙋббѡ́тъ пріидо́ша на гро́бъ, возсі́ѧвшꙋ со́лнцꙋ,

И весьма рано, въ первый *день* недѣли, приходятъ ко гробу, при восходѣ солнца,

Зѣло заутра (весьма рано) *возсіявшу солнцу* (при восходѣ солнца). Еванг. Матоей повѣствуетъ, что мvроносицы пошли ко гробу весьма рано, когда еще только свѣтало (на разсвѣтѣ) и не было солнца (Мат. 28, 1), а св. Маркъ говоритъ, что онѣ пришли ко гробу, когда показались первые лучи его (при восходѣ солнца— возсіявшу солнцу). Это можно объяснить такимъ образомъ: Мvроносицы пошли ко гробу очень рано, когда только начало свѣтать и солнца еще не было, а пришли туда, когда уже солнце начало восходить. *Во едину отъ субботъ* (въ первый день недѣли), т. е. новой недѣли,—въ день, который, со времени воскресенія Христова въ этотъ день, называется у насъ воскресеньемъ. Господь имѣлъ воскреснуть на третій день по смерти. Такъ пророчески представлено было пр. Іоною; такъ неоднократно предсказывалъ и Самъ Онъ Своимъ Апостоламъ. Такъ и совершилось на самомъ дѣлѣ. „А какъ считается воскресеніе Христово тридневнымъ, узнай, пишется въ синаксарѣ пасхальномъ: вечеръ четверга и день пятка — вотъ сутки по еврейскому счету; ночь пятка и день субботній — другія сутки; субботняя ночь и день недѣльный — третьи сутки. Здѣсь начало дня принимается за цѣлый день." Въ какомъ именно часу послѣдовало воскресеніе Христово, этого опредѣлить нельзя; полагаютъ, утромъ, послѣ полуночи (Амвр. Медіол.).

3. и҆ глаго́лахꙋ къ себѣ̀: кто̀ ѿвали́тъ на́мъ ка́мень ѿ две́рїй гро́ба;

4. И҆ воззрѣ́вше ви́дѣша, ꙗ҆́кѡ ѿвале́нъ бѣ̀ ка́мень: бѣ̀ бо ве́лїй ѕѣлѡ̀.

и говорятъ между собою: кто отвалитъ намъ камень отъ двери гроба?

И взглянувши, видятъ, что камень отваленъ; а онъ былъ весьма великъ.

5. И҆ вше́дше во гро́бъ, ви́дѣша ю҆но́шꙋ, сѣдѧ́ща въ десны́хъ, ѡ҆дѣ́ѧна во ѡ҆де́ждꙋ бѣ́лꙋ: и҆ ᲂу҆жасо́шасѧ.

И вошедши во гробъ, увидѣли юношу, сидящаго на правой сторонѣ, облеченнаго въ бѣлую одежду; и ужаснулись.

6. Ѻ҆нъ же глаго́ла и҆̀мъ: не ᲂу҆жаса́йтесѧ. Ї҆и҃са и҆́щете назарѧ́нина распѧ́таго: воста̀, нѣ́сть здѐ: се̑, мѣ́сто, и҆дѣ́же положи́ша є҆го̀.

Онъ же говоритъ имъ: не ужасайтесь. Іисуса ищете Назарянина, распятаго: Онъ воскресъ, Его нѣтъ здѣсь. Вотъ, мѣсто, гдѣ Онъ былъ положенъ.

У еванг. Матѳея предъ тѣмъ повѣствуется слѣдующее: *И вотъ сдѣлалось великое землетрясеніе: ибо ангелъ Господень, сошедшій съ небесъ, приступивъ, отвалилъ камень отъ гроба*, чтобы всѣ могли видѣть, что гробъ уже пустъ, *и сидѣлъ на немъ. Видъ его былъ какъ молнія и одежда бѣла какъ снѣгъ. Устрашившись его, стрегущіе пришли въ трепетъ и стали какъ мертвые* (28, 2—4). *Сдѣлалось землетрясеніе.* Это землетрясеніе, по всей вѣроятности, было, по словамъ св. Златоуста, только около гроба, такъ какъ произошло единственно для того, чтобы устрашить стражей. Оно было ранѣе прибытія ко гробу женъ мѵроносицъ (чит. стихи 2—4). *Отваленъ камень*, т.-е. тотъ камень, который закрывалъ входъ въ пещеру гроба Христова. *Увидѣли юношу, облеченнаго въ бѣлую одежду*, т.-е. Ангела. Бѣлый цвѣтъ служитъ знакомъ чистоты и невинности, и Ангелы обыкновенно являются облеченными въ бѣлое одѣяніе (Дѣян. 1, 10. Апок. 3, 4. 5 и др.). *Сидящаго* (въ десныхъ) *на правой сторонѣ.* Этотъ Ангелъ былъ внутри гробовой пещеры, слѣдовательно, не тотъ, о которомъ говоритъ св. Матѳей, что сидѣлъ на отваленномъ камнѣ внѣ гроба. Объ этомъ св. Маркъ умалчиваетъ, а говоритъ о другомъ (Мих.). Или—жены могли видѣть его внѣ гроба, сидящаго на камнѣ, и затѣмъ внутри, вошедшаго туда прежде ихъ (Ѳеоф.). *Ужаснулись* (ужасошася). Понятенъ страхъ мѵроносицъ отъ чудеснаго видѣнія: гробъ Христовъ находятъ открытымъ, и тутъ Ангелъ. Посему Ангелъ ободряетъ ихъ словомъ: *не бойтесь.* Понятенъ и страхъ стражей, которые омертвѣли отъ страха, какъ бываетъ при сильномъ и внезапномъ испугѣ. *Онъ воскресъ*, по еван. Матѳею (6 ст.), *какъ сказалъ.* Господь нерѣдко говорилъ ученикамъ о Своемъ воскресеніи; жены, сопутствовавшія имъ, конечно слышали это (9, 31; 10, 31).

7. Но и҆ди́те, рцы́те ᲂу҆чн҃кѡ́мъ є҆гѡ̀ и҆ петро́ви, ꙗ҆́кѡ варѧ́етъ вы̀ въ галїле́и: та́мѡ є҆го̀ ви́дите, ꙗ҆́коже речѐ ва́мъ.

Но идите, скажите ученикамъ Его и Петру, что Онъ предваряетъ васъ въ Галилеѣ; тамъ Его увидите, какъ Онъ сказалъ вамъ.

Идите, у еванг. Матѳея прибавлено *скорѣе*,—для того, чтобы какъ можно скорѣе сообщить Апостоламъ вѣсть о радостномъ событіи. *Петру*, т. е. апостолу Петру. Тутъ видна особенная благость и милосердіе Христово къ кающимся грѣшникамъ. Ап. Петръ недавно отрекся отъ Господа, хотя и увѣрялъ, что онъ готовъ умереть съ Нимъ, если бы это потребовалось; но скоро созналъ свой грѣхъ, раскаялся и горько оплакивалъ его. И вотъ Ангелъ, по повелѣнію Самого Господа, говоритъ мѵроносицамъ, чтобы они возвѣстили о радостномъ воскресеніи Христовомъ въ особенности Петру, показывая тѣмъ, что Господь принялъ его покаяніе и простилъ ему тяжкій грѣхъ его. *Онъ* (І. Х.) *предваритъ* (варяетъ) *васъ въ Галилеѣ: тамъ Его увидите, какъ Онъ сказалъ* (якоже рече) *вамъ.* Господь послѣ тайной вечери обѣщалъ ученикамъ Своимъ по воскресеніи Своемъ предварить ихъ въ Галилеѣ (Матѳ. 26, 32), въ ихъ родной сторонѣ, вдали отъ враговъ. И Онъ дѣйствительно, какъ повѣствуется у еванг. Матѳея (28, 16—20), торжественнымъ образомъ явился имъ тамъ и послалъ ихъ на всемірную проповѣдь. Но, и помимо явленія на горѣ Галилейской, Господь конечно могъ явиться ученикамъ въ Іерусалимѣ, для ихъ увѣренія.

8. И҆ и҆зше́дше, бѣжа́ша ѿ гро́ба: и҆мѧ́ше же и҆́хъ тре́петъ и҆ ѹ҆́жасъ: и҆ никомꙋ́же ничто́же ре́ша: боѧ́хꙋбосѧ.

И вышедши побѣжали отъ гроба; ихъ объялъ трепетъ и ужасъ, и никому ничего не сказали, потому что боялись.

Бѣжаша (бѣжали) *отъ гроба*—отъ страха, потому что *на нихъ напалъ* (имяше же ихъ) *трепетъ и ужасъ*, вслѣдствіе страннаго и страшнаго видѣнія. *Никому же ничто же рѣша* (никому ничего не сказали), *бояхубося* (потому что боялись), т.-е. дорогою, когда бѣжали, подъ вліяніемъ ужаса ничего ни съ кѣмъ не могли говорить. Пришедъ же домой, когда пришли въ себя, конечно, онѣ разсказали обо всемъ Апостоламъ, какъ говорятъ о томъ и самъ еванг. Маркъ (ст. 10), и еванг. Лука (24, 9); да и могли ли не разсказать о такомъ чудномъ и необычайно важномъ для всѣхъ нихъ событіи, тѣмъ болѣе, что Ангелъ велѣлъ имъ сдѣлать это (ст. 7)?

Зач. 71. **Явленіе воскресшаго Господа Муроносицамъ и Апостоламъ, посланіе Апостоловъ на всемірную проповѣдь, вознесеніе Христово и проповѣдь Апостоловъ.**

Евангеліе 3-ье воскресное (на утрени).

9. Воскре́съ же (і҆и҃съ) заѹ́тра въ пе́рвꙋю сꙋббѡ́тꙋ, ꙗ҆ви́сѧ пре́жде марі́и магдали́ни, и҆з̾ неѧ́же и҆згна̀ се́дмь бѣсѡ́въ.

Воскресши рано въ первый *день* недѣли, *Іисусъ* явился сперва Маріи Магдалинѣ, изъ которой изгналъ семь бѣсовъ.

Господь І. Христосъ, по воскресеніи Своемъ, пребывалъ на землѣ въ теченіе 40 дней; въ это время Онъ являлся Апостоламъ и училъ ихъ *тайнамъ царствія Божія*, т. е. тайнамъ Своей христіанской вѣры (Дѣян. 1, 3). О нѣсколькихъ такихъ явленіяхъ повѣствуетъ св. еванг. Маркъ, но повѣствуетъ кратко, и подробно лишь только объ одномъ,—муроносицамъ. Объ упоминаемыхъ Маркомъ явленіяхъ подробнѣе говорятъ прочіе евангелисты. *Воскресъ Іисусъ заутра въ первую субботу* (рано въ первый день недѣли) и пр. *Въ первый день недѣли*, чит. въ объясн. 2 ст. *Явися прежде* (явился сперва) *Маріи Магдалини*—одной изъ женъ муроносицъ (Чит. объясн. 40 ст. 15 гл.). Объ этомъ явленіи св. Маріи подробно говоритъ еванг. Іоаннъ (20, 11—18). Какъ первая согрѣшила въ раю жена, такъ первая жена же удостоивается слышать отъ Самого Побѣдителя грѣха вѣсть о побѣдѣ надъ грѣхомъ и искупленіи отъ него и отъ всѣхъ его слѣдствій (Мих.). *Изъ неяже* (изъ которой) *изгна* (изгналъ) *седмь бѣсовъ*. Это значитъ, что Марія Магдалина была исцѣлена Господомъ отъ жестокаго бѣснованія, потому что число семь въ Свящ. Писаніи употребляется иногда въ смыслѣ множества (Ѳеоф.). По всей вѣроятности, послѣ своего исцѣленія она сдѣлалась самою ревностнѣйшею ученицею Христовою, которая всюду *слѣдовала за Нимъ и служила Ему* отъ трудовъ своихъ (15, 41).

10. Ѻ҆на̀ (же) ше́дши возвѣстѝ съ ни́мъ бы́вшымъ, пла́чꙋщымсѧ и҆ рыда́ющымъ.

Она пошла и возвѣстила бывшимъ съ Нимъ, плачущимъ и рыдающимъ.

Съ Нимъ бывшимъ, плачущимся (плачущимъ) *и рыдающимъ*, т. е. Апостоламъ и ученикамъ Христовымъ, находившимся въ глубокой скорби послѣ Его смерти до воскресенія. О возвѣщеніи Магдалиною Апостоламъ о воскресеніи І. Христа и о явленіи Его ей, а также и о невѣріи ей Апостоловъ говорятъ свв. евангелисты Лука и Іоаннъ (Лук. 24, 10. Іоан. 20, 18).

11. И҆ ѻ҆ни̑ слы́шавше, ꙗ҆́кѡ жи́въ є҆́сть, и҆ ви́дѣнъ бы́сть ѿ неѧ̀, не ꙗ҆́ша вѣ́ры.

Но они, услышавши, что онъ живъ, и она видѣла Его,—не повѣрили.

Не яша вѣры (не повѣрили). Это значитъ, что съ одной стороны Апостолы были все еще слабовѣрующими, а съ другой, что съ большою осторожностію принимали они вѣсть о воскресеніи, боясь вдаться въ обманъ или ошибку и, если потомъ повѣрили, то уже послѣ того, когда вполнѣ и наглядно убѣдились въ истинѣ. Это и доказываетъ, что сказанія ихъ о воскресеніи Христовомъ имѣютъ полнѣйшую силу самыхъ достовѣрныхъ доказательствъ истины воскресенія Христова (Мих.).

12. По си́хъ же двѣма̀ ѿ ни́хъ гр҄ѧ́дꙋщема ꙗ҆ви́сѧ и҆нѣ́мъ ѻ҆́бразомъ, и҆дꙋ́щема на село̀.

Послѣ сего явился въ иномъ образѣ двумъ изъ нихъ на дорогѣ, когда они шли въ селеніе.

Этими словами указывается на явленіе І. Христа Апостоламъ Лукѣ и Клеопѣ на пути въ Еммаусъ, о которомъ повѣствуетъ еванг. Лука (24, 13—35). *Въ иномъ образѣ*, такъ что Апостолы не могли узнать Господа (16 ст.). *Когда шли въ селеніе* т.-е. въ Еммаусъ (13 ст.), находившійся въ десяти верстахъ отъ Іерусалима.

13. И҆ та̀ ше́дша возвѣсти́ста про́чымъ: и҆ ни тѣ́ма вѣ́ры ꙗ҆́ша.

И тѣ возвратившись возвѣстили прочимъ; но и имъ не повѣрили.

Евангелистъ Лука повѣствуетъ, что когда путешествовавшіе въ Еммаусъ, ученики сказали Апостоламъ о явленіи имъ Господа, то послѣдніе говорили, что Онъ дѣйствительно воскресъ и явился Симону (ап. Петру, 34—35 ст.), а между тѣмъ у еванг. Марка повѣствуется, что Апостолы не повѣрили Еммаусскимъ путешественникамъ. Какъ понимать такое разногласіе?—Апостолы видятъ и слышатъ, что Господь является то тамъ, то здѣсь и притомъ въ иномъ образѣ; это могло повергнуть ихъ въ сомнѣніе, тѣмъ болѣе, что они еще не понимали новаго бытія Господа на землѣ по воскресеніи и вѣра ихъ была некрѣпка. Это-то сомнѣніе и маловѣріе Маркъ и называетъ невѣріемъ (Мих).

14. Послѣ́ди (же) возлежа́щымъ и҆̀мъ є҆диномꙋна́десѧте ꙗ҆ви́сѧ, и҆ поноси̑ невѣ́рствїю и҆́хъ и҆ жестосе́рдїю, ꙗ҆́кѡ ви́дѣвшымъ є҆го̀ воста́вша не ꙗ҆́ша вѣ́ры.

Наконецъ явился самимъ одинадцати, возлежавшимъ *на вечери*, и упрекалъ ихъ за невѣріе и жестокосердіе, что видѣвшимъ Его воскресшаго не повѣрили.

Послѣди явися (наконецъ явился). Это было не послѣднее явленіе І. Христа, но еванг. Маркъ, опуская другія явленія, бывшія въ теченіе 40 дней по воскресеніи (Дѣян. 1, 3), заканчиваетъ симъ свое Евангеліе, почему и повѣствуетъ о немъ, какъ о послѣднемъ. *Явился самимъ одиннадцати* (єдиномунадесяте). Объ этомъ явленіи повѣствуютъ и евангелисты Лука (24, 36—49) и Іоаннъ (20, 19—23), каждый съ нѣкоторыми особенностями. *Упрекалъ ихъ за невѣріе и жестокосердіе* (поноси невѣрствію ихъ и жестосердію), *яко видѣвшимъ Его воставша не яша вѣры* (не повѣрили), напр. Маріи Магдалинѣ и другимъ мѵроносицамъ, ап. Петру и Еммаусскимъ путешественникамъ Лукѣ и Клеопѣ. Это обстоятельство также показываетъ, съ одной стороны, какъ Апостолы были осторожны въ отношеніи вѣры въ воскресеніе Христово, а съ другой стороны, оно служитъ неопровержимымъ доказательствомъ истинности сего величайшаго событія; значитъ, воскресеніе Христово было не мечтою Апостоловъ: они всѣ сначала не вѣрили и принимали даже упреки за это невѣріе отъ Самого Господа! (чит. объясн. 11 ст.).

15. И҆ речѐ и҆̀мъ: шє́дшє въ мі́ръ ве́сь, проповѣ́дитє є҆ѵⷢ҇лїє всє́й тва́ри.

И сказалъ имъ: идите по всему міру проповѣдуйте Евангеліе всей твари.

Шедше въ міръ весь (идите по всему міру), т.-е. не къ однимъ Іудеямъ, къ которымъ только прежде посылалъ Господь Апостоловъ (чит. Мат. 10, 5.), но и къ язычникамъ: потому что искупленіе уже совершено. *Всей твари*, т.-е. всему роду человѣческому. Но можно понимать это и такимъ образомъ: „Искупленіе и возстановленіе человѣка смертію и воскресеніемъ Спасителя есть искупленіе и возстановленіе и всего творенія, поврежденнаго въ своей красотѣ грѣхомъ человѣка, а потому и должно быть благовѣствовано евангеліе искупленія всей твари (Рим. 8, 19, и дал. Кол. 1, 23), и она откликнется съ своей стороны на это благовѣствованіе тѣми знаменіями въ ней, какія сопровождать будутъ проповѣдь Апостоловъ и всѣ дѣйствія истинновѣрующихъ“ (ст. 17 и дал.). Тварь представляется олицетворенною и какъ бы чувствующею и слышащею проповѣдь о ея возстановленіи (Мих.).

16. И҆́жє вѣ́ру и҆́мєтъ и҆ кр҇тит́сѧ, спасе́нъ бꙋ́детъ: а҆ и҆́жє нє и҆́мєтъ вѣ́ры, ѡ҆сꙋжде́нъ бꙋ́детъ.

Кто будетъ вѣровать и креститься, спасенъ будетъ; а кто не будетъ вѣровать, осуждёнъ будетъ.

Иже вѣру иметъ (кто увѣруетъ), т.-е. увѣруетъ въ проповѣдуемое искупленіе и Искупителя І. Христа. *Крестится.* Крещеніе Господь установилъ, какъ видимый знакъ принятія вѣры во Христа Спасителя, подобно какъ въ ветхомъ завѣтѣ знакомъ истинной вѣры было обрѣзаніе, и какъ знакъ принятія благодати искупленія. *Спасенъ будетъ*, т.-е. отъ грѣха (Мат. 1, 21) и осужденія за него (Іон. 5, 24), и, какъ оправданный, получитъ жизнь вѣчную со Христомъ (Іоан. 5, 29). Такимъ образомъ, чтобы воспользоваться плодами искупленія Христова человѣку, для этого требуется отъ него вѣра во Христа Спасителя и крещеніе. Само собою разумѣется, что, принявъ вѣру и крещеніе, должно жить сообразно съ вѣрою, по закону Христову, съ вѣрою соединять добрыя дѣла (Мат. 25, 31—46). Здѣсь не упоминается о дѣлахъ, а говорится объ одной вѣрѣ,—какъ о первомъ и главномъ условіи спасенія; съ другой стороны, дѣла уже разумѣются вмѣстѣ съ вѣрою, вѣра сама собою требуетъ и сообразныхъ съ нею дѣлъ. Поэтому на основаніи этихъ словъ нельзя отвергать необходимость дѣлъ для спасенія, какъ дѣлаютъ лютеране, пашковцы и т. п. Пусть припомнятъ они притчи Христовы о 10-ти дѣвахъ и о бракѣ царскаго сына (Мат. 22, 1—14; 25, 1—13). *А иже не иметъ вѣры* (кто не увѣруетъ), *осужденъ будетъ:* потому что невѣрующій и некрестившійся остается въ томъ же грѣховномъ состояніи, въ какомъ находятся всѣ люди вслѣдствіе прирожденнаго прародительскаго грѣха и, слѣдовательно, и въ состояніи осужденія за грѣхъ. Осужденъ на лишеніе вѣчной блаженной жизни. Осужденіе это послѣдуетъ на страшномъ судѣ во второе пришествіе Христово (Мат. 25 гл. 31 ст. и дал.).

17. Зна́менїѧ жє вѣ́ровавшымъ сїѧ̑ послѣ́дꙋютъ: и҆́менемъ мои́мъ бѣ́сы и҆жденꙋ́тъ: ѧ҆зы́ки возглаго́лютъ но́вы:

Увѣровавшихъ же будутъ сопровождать сіи знаменія: именемъ Моимъ будутъ изгонять бѣсовъ, будутъ говорить новыми языками.

18. ѕмїѧ̑ во́змꙋтъ: а҆́ще и҆ что̀ сме́ртно и҆спїю́тъ, нє вреди́тъ и҆̀хъ: на недꙋ́жныѧ рꙋ́ки возложа́тъ, и҆ здра́ви бꙋ́дꙋтъ.

будутъ брать змѣй; и если что смертоносное выпьютъ, не повредитъ имъ; возложатъ руки на больныхъ, и они будутъ здоровы.

Слова сіи относятся главнымъ образомъ къ Апостоламъ, какъ первымъ проповѣдникамъ Христовой вѣры, но относятся и ко всѣмъ вѣрующимъ. Какъ Господь Самъ, проповѣдуя Свое ученіе,совершалъ чудеса для того, чтобы показать, что Онъ

есть посланникъ Божій и что ученіе Его не человѣческое, а Божественное, и чтобы, поэтому лучше возбудить вѣру въ Своихъ слушателяхъ; такъ для той же цѣли далъ Онъ силу творить чудеса и Апостоламъ, а также и всѣмъ Своимъ истинно вѣрующимъ, которые силою своей вѣры могли совершать и совершаютъ чудеса для высокихъ цѣлей, напр., для успѣха евангельской проповѣди и также для пользы вѣрныхъ. И въ первыя времена христіанства, какъ видимъ изъ исторіи Церкви, совершалось множество чудесъ; чудеса совершаются и въ наши времена. *Именемъ Моимъ бѣсы изженутъ* (будутъ изгонять бѣсовъ). (Чит. 6, 7. 13; 9, 38 и друг.). *Языки возглаголютъ новы* (будутъ говорить новыми языками), т.-е. которыхъ не знали, которымъ не учились. Такъ и было съ Апостолами послѣ сошествія Св. Духа на нихъ. Были и другіе примѣры сего въ первыя времена христіанства (1 Кор. 12, 10. 28. 30 и др.). *Змія возъмутъ* (будутъ брать змѣй), т. е. сила змѣинаго яда не будетъ вредить имъ. Такъ и было напр. съ апостоломъ Павломъ (Дѣян. 28 гл.). Такъ какъ змѣй можетъ служить образомъ зла, то этими словами означается и то, что вѣрующіе будутъ одолѣвать всякую враждебную имъ силу (Сл. Лук. 10, 19). Это—то же, что власть *наступать на змію и скорпію и всю силу вражію*, что обѣщалъ Господь даровать и даровалъ Апостоламъ. *Аще и что смертно испіютъ* (смертоносное выпьютъ), *не вредитъ* (не повредитъ) *имъ*. Исторія первыхъ временъ христіанства представляетъ много примѣровъ на это. Такое чудо было съ Іоанномъ Богословомъ: онъ выпилъ чашу съ ядомъ и остался невредимымъ. *На недужныя* (на больныхъ) *руки возложатъ, и здрави будутъ*. И на это множество примѣровъ въ исторіи христіанства. Св. Григорій Двоесловъ пишетъ по поводу слова Спасителя: *Знаменія вѣровавшимъ сія послѣдуютъ* и пр. „Если вы, братіе, не творите тѣхъ знаменій, кои необходимы были при началѣ Церкви Христовой, то знайте, что чудеса нужны были только для распространенія вѣры, подобно какъ и мы, насаждая дерева, дотолѣ только поливаемъ ихъ водою, пока они укоренятся; а когда они выростутъ и пустятъ глубоко корни свои въ землю, то перестаемъ ихъ поливать. Впрочемъ и мы обладаемъ этими знаменіями и чудесами, только въ духовномъ смыслѣ. Когда священники, при заклинаніи нечистыхъ духовъ, возлагаютъ руки на вѣрующихъ, то благодатію Христовою они, подобно Апостоламъ, изгоняютъ бѣсовъ; равнымъ образомъ, когда вѣрующій, оставляя мірскіе разговоры, бесѣдуетъ о духовномъ, воспѣваетъ хвалебныя пѣсни во славу Творца, то что иное онъ дѣлаетъ, какъ не новыми языки глаголетъ? Кто благими своими совѣтами искореняетъ въ сердцѣ брата своего злобу, тотъ змія埋 вземлетъ. Кто всѣми мѣрами содѣйствуетъ еще неутвержденному въ благочестивой жизни, ближнему своему и примѣромъ добродѣтельной жизни своей утверждаетъ его въ благочестіи, тотъ какъ бы на недужныя возлагаетъ руки, да здрави будутъ. Польза, какая происходитъ отъ такихъ духовныхъ чудесъ, также важна. И эти чудеса еще спасительнѣй, потому что врачуютъ не тѣла, а души“.

19. Гдь же ѹ҆́бо, по глаго́ланіи (є҆гѡ̀) къ ни̑мъ, вознесе́сѧ на нбо, и҆ сѣ́де ѡ҆десн҃ꙋю бг҃а.	Итакъ Господь, послѣ бесѣдованія съ ними, вознесся на небо и возсѣлъ одесную Бога.

Событіе вознесенія Господня подробнѣе описываетъ св. Лука въ своемъ Евангеліи (24, 50—51), но особенно въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ (1, 2—11). *На небо*, т. е. въ ту премірную область, духовный міръ, гдѣ по преимуществу являетъ Свое присутствіе Господь, окруженный чистыми духами — свв. Ангелами и душами святыхъ человѣковъ. *Сѣде* (возсѣлъ) *одесную Бога*. Это *сидѣніе одесную*, т.-е. по правую сторону Бога Отца, означаетъ то, что Господь І. Христосъ и по человѣчеству принялъ божественную власть надъ всѣмъ міромъ вмѣстѣ съ Богомъ Отцомъ; такъ какъ сидѣніе по правую сторону великаго изъ людей означаетъ равенство или близость сидящаго съ этимъ лицомъ (Цар. 20, 25; пс. 109, 1). Самъ Господь сказалъ о Себѣ, что Онъ сидитъ одесную силы Божіей (Марк. 14, 62. Мат. 26, 24).

20. Ѻни́ же и҆зше́дше проповѣ́даша всю́дꙋ, гдꙋ̀ поспѣ́шствꙋющꙋ, и҆ сло́во оу҆твержда́ющꙋ послѣ́дствꙋющими зна́меньми. А҆ми́нь.

А они пошли и проповѣдали вездѣ, при Господнемъ содѣйствіи и подкрѣпленіи слова послѣдующими знаменіями. Аминь.

До времени сошествія Св. Духа Апостолы, по повелѣнію Господа, должны были оставаться въ Іерусалимѣ (Лук. 24, 49); послѣ же сего они разошлись съ проповѣдію по всѣмъ странамъ земли, куда только могли проникнуть (Рим. 2. 10, 18. Кол. 1, 23). *Послѣдствующими знаменми*, т.-е. тѣми чудесами, которыя творить Спаситель далъ Апостоламъ силу,—для успѣха проповѣди (ст. 17. 18). И изъ жизни свв. Апостоловъ мы видимъ, что они творили множество разныхъ чудесъ для этихъ цѣлей. *Аминь*, т.-е. истинно такъ описано все въ Евангеліи, какъ происходило на самомъ дѣлѣ.— Спроситъ ли кто: почему Господь І. Христосъ не явился, по воскресеніи Своемъ, Іудеямъ? Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Если бы Господь могъ обратить ихъ къ вѣрѣ, то не преминулъ бы явиться. Но Господь предвидѣлъ, что этого не могло быть. Сему научаетъ Онъ насъ чрезъ Лазаря. Ибо, когда воскресилъ Онъ сего четверодневнаго мертвеца, смердящаго и тлѣвшаго; когда, по гласу Его, сей мертвецъ, обвитый погребальными пеленами, всталъ предъ лицемъ всѣхъ: то и тогда не только не обратилъ ихъ къ вѣрѣ, но еще раздражилъ противъ Себя, такъ что они совѣщались убить и Его Самого и Лазаря (Іоанн. 12, 10). Съ другой стороны, Іудеи подверглись бы болѣе жестокому наказанію, если бы Господь явился имъ по воскресеніи, и они не увѣровали бы въ Него. Потому-то, щадя ихъ, хотя Самъ и скрывался отъ очей ихъ, но въ то же время, для обращенія ихъ, открывался въ знаменіяхъ и чудесахъ. Такъ, слышать Петра, говорящаго: *во имя Іисуса Христа востани и ходи* (Дѣян. 3, 6) не менѣе значило, какъ и видѣть Христа воскресшаго. Когда воскресшій Христосъ явился ученикамъ, то и между ними нашелся одинъ невѣрующій—Ѳома, который для увѣренія своего требовалъ вложить персты свои въ язвы гвоздиныя, осязать ребра Христовы. Если же ученикъ оный, который три года жилъ со Христомъ, участвовалъ въ трапезѣ Господней, былъ свидѣтелемъ величайшихъ Его знаменій и чудесъ, слушалъ Его бесѣды и уже видѣлъ Его воскресшимъ, и при всемъ томъ не прежде повѣрилъ, какъ когда узрѣлъ самыя язвы гвоздей и копій; то, скажи мнѣ, какъ увѣровалъ бы въ Него весь міръ потому только, что всѣ видѣли Его въ то время воскресшимъ? Кто дерзнетъ утверждать сіе?“

КНИГИ ПРОТОІЕРЕЯ І. БУХАРЕВА.

(Москва, Мѣщанскія училища, на Калужской улицѣ).

Толкованіе на Евангеліе отъ Матѳея. Ц. 85 к.

Толкованіе на Евангеліе отъ Луки, приготовлено къ печати.

Толкованіе на Евангеліе отъ Іоанна, готовится къ печати.

Книга для обученія русскому чтенію и письму. Въ ней: и церковно-славянская Азбука и Христоматія. Церковно-славян. словарь. Прописи съ правилами чисто- и правописанія. Молитвы и заповѣди съ объясн. Ариѳметика съ упражненіями въ умѣ, на письмѣ и счетахъ. Съ рисун. Изд. 3-е. Одобрена. Ц. 10 к. вмѣсто 30 к.

Первый годъ по Закону Божію. *Молитвы, символъ вѣры и 10 заповѣдей,* совмѣстно съ главнѣйш. разсказами Свящ. исторіи. Съ рис. Изд. 2-е. Ц. вмѣсто 35 к. 10 к.

Книга для начальнаго обученія Закону Божію дома и въ начальныхъ училищахъ, съ рисунками и программами. Въ ней: 1) Молитвы, символъ вѣры и заповѣди съ объясн. 2) Свящ. Исторія ветхаго и новаго завѣта. 3) Ученіе о Богослуженіи, съ приложеніемъ Отдѣла по славянскому чтенію и поучительныхъ примѣровъ изъ жизни Святыхъ. Изд. 6-е. Ц. 60 к.

Объясненіе *главнѣйшихъ домашнихъ молитвъ, символа вѣры, 10-ти заповѣдей Закона Божія и 9-ти заповѣдей о блаженствѣ* и церковн. молитвъ: изъ вечерни, утрени и литургіи, тропарей воскресныхъ и праздничныхъ. Съ рисунк. Изд. 4-е. Ц. 10 к. вмѣсто 30 к.

Толкованіе воскресныхъ и праздничныхъ евангелій. Изд. 3-е. Ц. 10 коп. вмѣсто 35 коп.

Бесѣды пастыря на воскресныя литургійныя евангелія всего года. Ц. 60 коп.

Толковый сокращенный молитвенникъ. Съ рисун. Изд. 7-е. Ц. 20 к.

Разсказы о праздникахъ, съ тропарями и картинами. Ц. 10 к. вмѣсто 30 коп.

Объясненіе всенощной, литургіи и послѣдованій таинствъ, *съ объясн. устройства храма и утвари.* Изд. 5-е. Съ рисун. Ц. 25 к.

Ручныя картины *праздниковъ Пасхи и двунадесятыхъ, съ разсказами и тропарями,* на толстой бумагѣ. Изд. 3-е. Ц. 25 к.

Пособіе матерямъ и лицамъ, замѣняющимъ собою матерей, а также и законоучителямъ, въ самомъ начальномъ обученіи дѣтей Закону Божію, въ формѣ разговора матери съ дѣтьми. Съ рисун. Изд. 2-е. Ц. 15 к. вмѣсто 40 к.

Молитвы, символъ вѣры и заповѣди съ объясненіемъ, по программѣ начальн. народныхъ училищъ. Ц. 6 к. вмѣсто 20 к.

Чтеніе для говѣющаго (бесѣды пастыря). Ц. 5 к.

О честности и воровствѣ. Ц. 1 к.

О постахъ, съ опроверженіемъ возраженій противъ нихъ. Изд. 6-е. Ц. 7 коп.

Нѣсколько словъ о нашихъ нищихъ. Въ формѣ разговора. Ц 7 к.

О картинахъ и сочиненіяхъ соблазнит. свойства. Изд. 2-е. Ц. 2 к.

О брани скверными словами. (Бесѣда священника). Изд. 10-е. Ц. 1 к.

Праздники въ честь чудотворныхъ иконъ Господа и Пресв. Богородицы, а также иконъ и мощей св. Угодниковъ Божіихъ, съ изображеніями нѣкоторыхъ, съ тропарями и молитвами. Ц. 40 к.

Поминанье, со статьею о поминовеніи, картинами и молитвами за усопшихъ. Изд. 19-е. Въ простомъ переплетѣ ц. 10 к.; въ коленкоровомъ, ц. 20 к.

О божбѣ. Ц. 2 к.

О христіанскомъ обращеніи съ животными. Бесѣда. Изд. 5-е. Ц. 1 к.

Разсказы изъ Церковной, преимущ. Россійской исторіи. Ц. 8 к. вмѣсто 20 коп.

Житія всѣхъ Святыхъ и сказанія о всѣхъ праздникахъ Правосл. Церкви. Настольная книга и подарокъ въ день Ангела для всякаго христіанина. Ц. 1 руб. 25 к Одобрена.

Двѣнадцать евангелій, читаемыхъ на утрени въ великую пятницу, съ объясненіемъ. Цѣна 10 коп.

Свирѣлинъ, А. Начал. курсъ Закона Божія (молитвы, символъ вѣры и заповѣди) съ карт. для народ. уч., кн. 1-я М. 1875 г., ц. 25 к.

— Начальный курсъ Закона Божія, кн. 2-я (священная исторія ветхаго завѣта), съ картинами. М. 1876 г., ц. 40 к.

— Начальный курсъ Закона Божія (свящ. исторія новаго завѣта) съ картинами. М. 1876 г., ц. 35 к.

— Толковыя евангелія, воскресныя и праздничныя. М. 1887 г., ц. 60 к.

— Толковыя чтенія изъ Апостола, воскресныя и праздничныя. М. 1881 года, ц. 60 к.

— Объясненіе утвари и праздниковъ церковныхъ. Передѣлано сообразно новой программѣ для народныхъ училищъ и дополнено изъясненіемъ молитвъ, символа вѣры и заповѣдей. Изд. 7-е. М. 1886 г., ц. 25 к.

— Начатки ученія православной христіанской вѣры въ бесѣдахъ, съ картин (молитвы семейныя, школьныя, церковныя, за царя и отечество) съ приложеніемъ гимна „Боже царя храни“, положенного на ноты для дѣтскихъ голосовъ; для семьи и школъ. М. 1874 г., ц. 25 к.

— Заупокойныя толковыя чтенія изъ Апостола и Евангелія по вся дни и на погребенія умершихъ. М. 1882 г., ц. 20 к.

Смирновъ, протоіерей магистръ и законоучитель Московской 2-й гимназіи. Изложеніе христіанской православной вѣры. Опытъ повторенія катихизма съ дополненіями изъ богословія. Выпускъ первый. Изданіе 7-е. М. 1898 г. ц. 60 коп. Уч. Ком. М. Н. Пр. одобр. для употр. въ старш. классахъ гимназій въ качествѣ пособія при повтореніи катихизиса.

— Существенныя черты христіанскаго нравоученія. Изд. 3-е. 1898 г., цѣна 30 к.

— Законъ Божій. Для приготовительнаго класса гимназій и реальныхъ училищъ. М. 1886 г. ц. 30 к.

— Священная исторія новаго завѣта въ объемѣ гимназическаго курса. Изд. 8-е, исправл. Одобрено Учен. Комит. М. Н. Пр. М. 1897 г., ц. 40 к.

— Исторія ветхаго завѣта въ объемѣ гимназическаго курса. Изд. 9-е, исправл. Одобр. Учен. Комит. М. Н. Пр. въ качествѣ учебн. руководства въ классическихъ гимназіяхъ и реальныхъ училищахъ. М. 1898 г. ц. 60 к.

— О преподаваніи Закона Божія младшей группѣ учениковъ начальной городской и сельской школы; приложеніе къ начальнымъ урокамъ по Закону Божію. М. 1880 г., ц. 20 к.

— Краткая церковная исторія, составл. по программѣ городскихъ училищъ. Изд. 9-е, исправленное. Первое изданіе одобрено Ученымъ Комитетовъ М. Н. Пр. въ качествѣ учебнаго руководства для городскихъ училищъ. М. 1897 года, ц. 30 к.

— Исторія христіанской православной церкви; курсъ VI класса гимназій съ дополненіями для воспитанниковъ VIII класса. Учен. Ком. М. Н. Пр. одобрена въ качествѣ учебника для среднихъ учебныхъ заведеній и Духовно-учебныхъ заведеній и Духовно-учебнымъ Комитетомъ при Святѣйшемъ Синодѣ одобрена въ качествѣ учебника для среднихъ учебныхъ заведеній гражданскаго вѣдомства. М. 1897 г., ц. 1 р. Изд. 11-е, исправленное.

186

ТОГО ЖЕ АВТОРА:

Толкованіе на Евангеліе отъ Матвея. Ц. 85 к.

Толкованіе на Евангеліе отъ Луки, приготовлено къ печати.

Толкованіе на Евангеліе отъ Іоанна, готовится къ печати.

Книга для обученія русскому чтенію и письму. Въ ней: и церковно-славянская Азбука и Христоматія. Церковно-славян. словарь. Прописи съ правилами чисто- и правописанія. Молитвы и заповѣди съ объясн. Ариѳметика съ упражненіями въ умѣ, на письмѣ и счетахъ. Съ рисун. Изд. 3-е. Одобрена. Ц. 10 к. вмѣсто 30 к.

Первый годъ по Закону Божію. *Молитвы, символъ вѣры и 10 заповѣдей,* совмѣстно съ главнѣйш. разсказами Свящ. исторіи. Съ рис. Изд. 2-е. Ц. вмѣсто 35 к. 10 к.

Книга для начальнаго обученія Закону Божію дома и въ начальныхъ училищахъ, съ рисунками и программами. Въ ней: 1) Молитвы, символъ вѣры и заповѣди съ объясн. 2) Свящ. Исторія ветхаго и новаго завѣта. 3) Ученіе о Богослуженіи, съ приложеніемъ Отдѣла по славянскому чтенію и поучительныхъ примѣровъ изъ жизни Святыхъ. Изд. 6-е. Ц. 60 к.

Объясненіе *главнѣйшихъ домашнихъ молитвъ, символа вѣры, 10-ти заповѣдей Закона Божія и 9-ти заповѣдей о блаженствѣ* и церковн. молитвъ: изъ вечерни, утрени и литургіи, тропарей воскресныхъ и праздничныхъ. Съ рисунк. Изд. 4-е. Ц. 10 к. вмѣсто 30 к.

Толкованіе воскресныхъ и праздничныхъ евангелій. Изд. 3-е. Ц. 10 коп. вмѣсто 35 коп.

Бесѣды пастыря на воскресныя литургійныя евангелія всего года. Ц. 60 коп.

Толковый сокращенный молитвенникъ. Съ рисун. Изд. 7-е. Ц. 20 к.

Разсказы о праздникахъ, съ тропарями и картинами. Ц. 10 к. вмѣсто 30 коп.

Объясненіе всенощной, литургіи и послѣдованій таинствъ, *съ объясн. устройства храма и утвари.* Изд. 5-е. Съ рисун. Ц. 25 к.

Ручныя картины *праздниковъ Пасхи и двунадесятыхъ, съ разсказами и тропарями,* на толстой бумагѣ. Изд. 3-е. Ц. 25 к.

Пособіе матерямъ и лицамъ, замѣняющимъ собою матерей, а также и законоучителямъ, въ самомъ начальномъ обученіи дѣтей Закону Божію, въ формѣ разговора матери съ дѣтьми. Съ рисун. Изд. 2-е. Ц. 15 к. вмѣсто 40 к.

Молитвы, символъ вѣры и заповѣди съ объясненіемъ, по программѣ начальн. народныхъ училищъ. Ц. 6 к. вмѣсто 20 к.

Чтеніе для говѣющаго (бесѣды пастыря). Ц. 5 к.

О честности и воровствѣ. Ц. 1 к.

О постахъ, съ опроверженіемъ возраженій противъ нихъ. Изд. 6-е. Ц. 7 коп.

Нѣсколько словъ о нашихъ нищихъ. Въ формѣ разговора. Ц. 7 к.

О картинахъ и сочиненіяхъ соблазнит. свойства. Изд. 2-е. Ц. 2 к.

О брани скверными словами. (Бесѣда священника). Изд. 10-е. Ц. 1 к.

Праздники въ честь чудотворныхъ иконъ Господа и Пресв. Богородицы, а также иконъ и мощей св. Угодниковъ Божіихъ, съ изображеніями нѣкоторыхъ, съ тропарями и молитвами. Ц. 40 к.

Поминанье, со статьею о поминовеніи, картинами и молитвами за усопшихъ. Изд. 19-е. Въ простомъ переплетѣ ц. 10 к.; въ коленкоровомъ, ц. 20 к.

О божбѣ. Ц. 2 к.

О христіанскомъ обращеніи съ животными. Бесѣда. Изд. 5-е. Ц. 1 к.

Разсказы изъ Церковной, преимущ. Россійской исторіи. Ц. 8 к. вмѣсто 20 коп.

Житія всѣхъ Святыхъ и сказанія о всѣхъ праздникахъ Правосл. Церкви. Настольная книга и подарокъ въ день Ангела для всякаго христіанина. Ц. 1 руб. 25 к. Одобрена.

Двѣнадцать евангелій, читаемыхъ на утрени въ великую пятницу, съ объясненіемъ. Цѣна 10 коп.

2007097275